

ఓమ్

శ్రీ విద్యాశంకర గ్రంథరత్నావళ్యాం ద్వితీయం రత్నమ్.

కల్యాణసూధ

ఓం నమః

శాంకర బ్రహ్మసూత్రభాష్య వ్యాఖ్య

శిష్యుని

శృంగేరి శ్రీవిదూపాక్ష

శ్రీవిద్యాశంకర పదమాంబ వేదాంతాశ్రయిణి

జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానంద భారతీ మాంజాపూర్వ

స్వామిలవారిచే

రచియుంపఁబడినది.

శృంగేరి శ్రీ విదూపాక్ష శ్రీకృత కార్యనర్థి

శ్రీ అక్కనప్రగడ సూర్యనారాయణరావుచే

ప్రకటింపఁబడినది.

మూల్యము:— రూప్య పంచకము.

ప్రథమాధ్యాయము

ప్రథమపాదము

సర్వస్వామ్య సంకల్పము.



21212
25372

శాంకరశాఖము నిర్వహి వేదాంతమిత (అరరర) వగు
బహుభాన్యనామ సంవత్సర మార్గశీర్ష పూర్ణిమా
సౌమ్యవాసరమున
ప్రకాశితము

—

2—౧౨—౧౯౩౮

—

తెనాలి లక్ష్మీ ముద్రాక్షరశాలయందు
బ్రహ్మశ్రీ పిల్లలమర్రి లక్ష్మీనారాయణచే ముద్రాపితము

శ్రీ:

ప్రరోచనా

దృశ్యతే హి తావ దాస్మప్తే: “ఇష్టం మే భూయా దనిష్టం మాభూది”
 త్యాకారకేష్టప్రాప్త్యనిష్టప్రహణతత్సాధనానుకూలా సార్వజనీనా నైనర్తికీ
 ప్రవృత్తిః । సా చాధికారియత్నానురూపం ఫల మాతనోతి । తథా “స్వభయం
 ప్రతిష్ఠాం విందతే” ఇత్యనన్యైకాంతికాశేషదుఃఖోన్మూలననిమిత్తసుఖావాప్తి
 రివ్యతే విచారవిములైః పండితైః । సైవ మోక్షః । మోక్షస్తు జ్ఞానేనైవావాప్యతే,
 “జ్ఞానాదేవతు కైవల్యం” “నాన్యః పంథా విద్యతే అయినాయే”తి మోక్షప్రాప్తి
 హేతుత్వేనాన్వయవ్యతిరేకాభ్యాం చ జ్ఞానపథస్యైవ విధీయమానత్వాత్ । అథ
 కింస్వరూపో మోక్షః ? దేహనివహేతర ఆత్మా ఉతానితరో వా ? ఆత్మనాఽ
 భిన్నం బ్రహ్మాత భిన్నం వేత్త్యాదివిషమస్థలేషు విప్రవదంతే బహుౌ దర్శన
 ప్రదర్శకాః । తత్ర ప్రత్యక్షకప్రమాణా వేదభాష్యాశ్చార్యాకాః । ప్రత్యక్ష
 మధిక్షిపంత శ్చార్యాకాణాం, విచక్షణాః ప్రమాణచక్షా అన్యే సాంఖ్యనైయాంక
 వైశేషికప్రాభాకరభాట్టదయో వేదప్రమాణ్యవాదిన స్తత్తద్వాద్ధాన్తనమర్థన
 సాధనత్వేనాలభంతే చ ప్రత్యక్షానుమానోపమానశాబ్దార్థావ త్త్యనువలభ్యా
 ద్యగణ్యం ప్రమాణగణమ్ । తథాపి విచికిత్సావంతో బహవ స్సందిహన్తి స్మ
 నచికితఃప్రభృతయః “అస్తీత్యేకే నాయమస్తీతి చైకే” “తం త్వేవనిషదం
 పురుషం పృచ్ఛామి”తి ఆహవభూమావృథయసేనానివహమధ్యమాస్థాపిత శృష్టి
 ద్యతకరోఽవ్యర్జనః క్షుద్రం హృదయదౌర్బల్య మాస్థాయ, “న యోక్ష్యే”
 ఇత్యుపసంహృతాస్త్రుః శ్రీకృష్ణం ప్రార్థయామాన “యశ్చేయః ప్యాన్నిశ్చితం
 బ్రూహి తస్మే శిష్యస్తేఽహం శాధి మాం త్వాం ప్రపన్నమి”తి ।

ఏవం స్థితే జ్ఞానుజనసందేహావనోదనానుజన్ముక్తయో ప్రవృత్తినివృత్తి
 తాపమార్గద్వయం ముముక్షులోకోపకారక మాదిదేశ భగవాన్నారాయణః ।
 తేనకాశేషవేదసారభూతనిశ్చితార్థత్వేన ప్రదర్శితా ఉపనిష చాత్మతత్త్వవివి
 విజ్ఞానాం “గర్భజన్మజరాదినిశాతనావసాదన” మూకలయ్యచ బ్రహ్మణ ఉభవి

గమయిత్వత్వా దవర్థనామేతి సుమనస్సుచామై శ్చిరసి ధార్యతే । తదర్థనిబం
ధనవిధాతు ప్రమాణతయా శ్రుతిమంగీకర్వంతోఽపి సాంఖ్యదయః కేచి త్సహజ
విదగ్ధతావిలసితవాక్యయుక్త్యాభాసావప్తంభన మాస్థాయానేకభాల్పమతీనాం
వ్యామోహజనకా విప్రతిపత్తీ రకల్పయన్ । తన్నిరసనపూర్వక ముపనిషదాం
నిశ్చితార్థప్రరోచనధియా దుస్కర్తవిషమూర్ఛితతదర్థానా ముజ్జితేవయిషుణా భగ
వతాబాదరాయణేన వ్యరచ్యధ్యాయచతుష్టయాత్మకం పంచపంచాశదుత్తరపంచశత
సంఖ్యాపరిమితం బ్రహ్మసూత్రకదంబమ్ । తచ్ఛాధ్యాత్మికశాస్త్రమకుటాలంకార
భూతోఽనన్యప్రమాణరాజ ఇతి సర్వజనామోదతామేతి । తస్య సోపపత్తికం
ప్రతిపత్తవ్యాప్తప్రకటనపటు శారీరకమీమాంసాభావ్య మారచయంచ్చీమద్విద్యా
శంకరభగవత్పాదాః । తచ్చ విద్యన్తందలీషు ప్రౌఢతాయాః పరాం కోటి మధిత్వతీ
త్యత్ర తన్ని గూఢగభీరతర్థార్థావిష్కరణేకృతాభినివేశినః పద్మపాదవాచస్పతిమిత్రాద
యోవ్యాఖ్యాతారోఽన్యే పాశ్చాత్యపండితాశ్చ ప్రమాణమ్ । వేదాంతవాక్యప్రతి
పాదితార్థం ప్రవృత్తినివృత్త్యాత్మకం శాస్త్రం సాంఖ్యయోగస్వరూపేణ న్యరూపి
భగవతా శ్రీకృష్ణేనార్జునాయ । శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదైః కృతముపనిషద్భిహ్మా
సూత్రగీతాభావ్యత్రయ మద్వైతామృతఝరీసారపీఠానూనాం ప్రకష్టేణ స్థానమితి
కృత్వా “ప్రస్థానత్రయ” మితి విద్యల్లోకే మహీయతే । తథాప్యేతస్మిన్ కరారే
కాలే విస్మృతికల్పతాం గమితాయాం గీర్వాణవాణ్యాం భారతీయనాగరకతా
సాధమివ తత్ప్రతిష్ఠాస్థానభూతం సర్వ మాధ్యాత్మికశాస్త్ర ముత్సన్నమివాభాతి ।
పతనపాశనవైరభ్యేన శోభన్తే సర్వేఽధ్యేత్రధ్యాపకాః । తథాపి సుకృతకృతోప
చయా వయం గర్తపురీనివాసినః, యదస్మా ననుదిన మనుగృహ్లాన్తి వర్షపంచక
మారభ్య ప్రస్థానత్రయప్రవచనేన ప్రాతఃస్మరణీయస్వనామధేయాః శృంగేరీశ్రీనిరూ
పాక్ష శ్రీవిద్యాశంకరపదమాఽఽవేశప్రకాశిత జగద్గురు శ్రీకల్యాణానంద భారతి
మాంతాచార్యస్వామిపాదాః, యైరాధ్యాత్మికప్రాసాద మారురుక్షుశ్చ శిష్యలోకః
శ్రవణాత్మకప్రథమసోపాన మారోవ్యమాణః ప్రతిదిన మాద్రియతే । సువిదితైవ సర్వ
సుమునోభిః శ్రీచరణానాం సర్వతంత్రన్వతంత్రతా సకలవిగమార్థనిష్ఠాతతా చ
ముముక్షుజనానుగ్రహచిక్రీర్షయా తైర్వ్యర చ్యాండ్రవాణ్యాం భామతీత్యాది
వ్యాఖ్యానవిశేషవిషయోపబృంహితః సకలకల్యాణావహః కల్యాణసుధాఖ్యః సువి

భ్యాతోఽవ్రత్యాభ్యేయో వ్యాభ్యానరాజః । స చ బ్రహ్మసూత్రశారీరకమీ
మాంసాభావ్యగంభీరార్థప్రదీపనసమర్థ ఇతి సముల్లసతితరా మన్మదీయం చేతః ।
తదిన లలితపదవిలసితం విషయవిమర్శవిశోభితం తత్త్వస్వరూపనిరూపణరమ
ణీయం పరిమితమతీనా మవ్యనాయానగమ్య మన్యద్వావ్యాభ్యాన మాంధ్రభా
షాయాం నోచలభ్యత ఇతి వదతోఽస్మా న్షీస్సృశ త్యతిశయోక్తిశోపి ।
భావుకా నజన మాస్వాదయ త్వాలయ మేష నిజసుభామాధురీ మద్వైతామృత
రసనివృద్ధిసీభిః సూక్తిభిః । అనుగృహీతశ్చ శిష్యలోకో యత్తన్ముద్రణేఽనుజ్ఞాపిత
స్తై రాచార్యానన్యప్రియతమ మద్వైతరహస్యామూల్యరత్ననిచయనిబద్ధపేటికా
త్మక మిదం ధనం శ్రీచరణచరణయోః సమర్పయ న్నవిందచ్చ ధన్యతామ్॥

ఓం తత్సత్

“బ్రహ్మర్పణం బ్రహ్మహవిర్భువఃకౌ బ్రహ్మణా హుతమ్ ।

బ్రహ్మైవ తేన గంతవ్యం బ్రహ్మకర్మసమాధినా”

గర్భపురీ,
బహుభాగ్యనామ సంవత్సర
మార్గశీర్ష పూర్ణిమా
సౌమ్యవానరః

ఇత్యత్యంతప్రియాస్తేవాసీ
శ్రీవిద్యాశంకరపాదపద్మయాజీ
రాయప్రోలు లింగనసోమయాజీ.

విషయ సూచిక

పుస్తకము యొక్క పుస్తకము
పేజీల సంఖ్య

1 ప్రకాశనము పుస్తకము 1-39	1-1-1
2 జాబ్బాదికరణము 40-64	2
3 జాబ్బాదికరణము 65-78	3
4 నామకరణము 79-83	4
5 సమీక్షాముఖము 83-140	5-111
6 కుక్షాదికరణము 141-181	12-122
7 ప్రాంతములము 182-218	13-131
8 ప్రాంతములము 219-228	14
9 ప్రాంతములము 229-235	15-151
10 ప్రాంతములము 236-244	16-161
11 ప్రాంతములము 244-263	17-171
12 ప్రాంతములము 263-282	18-181

విషయ సూచిక.

	పుట		పుట
1 మంగళము	1	37 అధ్యాపకుని విషయమును జూచునది	17
2 వేదాంతము	2	హేతువు	17
3 శాస్త్రీయముగా	3	38 అధ్యాపకుని నాభివృద్ధి నిరూపణము	18
4 కల్యాణము	4	39 వాదకము	18
5 ఉపాధి	5	40 అధ్యాపకుని	19
6 విషయము	6	41 లక్ష్యము	20
7 అధ్యాపకుని	7	42 లక్ష్యము	22
8 అధ్యాపకుని	8	43 అధ్యాపకుని	23
9 అధ్యాపకుని	9	44 అధ్యాపకుని	24
10 అధ్యాపకుని	10	45 అధ్యాపకుని	25
11 అధ్యాపకుని	11	46 అధ్యాపకుని	26
12 అధ్యాపకుని	12	47 అధ్యాపకుని	27
13 అధ్యాపకుని	13	48 అధ్యాపకుని	28
14 అధ్యాపకుని	14	49 అధ్యాపకుని	29
15 అధ్యాపకుని	15	50 అధ్యాపకుని	30
16 అధ్యాపకుని	16	51 అధ్యాపకుని	31
17 అధ్యాపకుని	17	52 అధ్యాపకుని	32
18 అధ్యాపకుని	18	53 అధ్యాపకుని	33
19 అధ్యాపకుని	19	54 అధ్యాపకుని	34
20 అధ్యాపకుని	20	55 అధ్యాపకుని	35
21 అధ్యాపకుని	21	56 అధ్యాపకుని	36
22 అధ్యాపకుని	22	57 అధ్యాపకుని	37
23 అధ్యాపకుని	23	58 అధ్యాపకుని	38
24 అధ్యాపకుని	24	59 అధ్యాపకుని	39
25 అధ్యాపకుని	25	60 అధ్యాపకుని	40
26 అధ్యాపకుని	26	61 అధ్యాపకుని	41
27 అధ్యాపకుని	27	62 అధ్యాపకుని	42
28 అధ్యాపకుని	28	63 అధ్యాపకుని	43
29 అధ్యాపకుని	29	64 అధ్యాపకుని	44
30 అధ్యాపకుని	30	65 అధ్యాపకుని	45
31 అధ్యాపకుని	31	66 అధ్యాపకుని	46
32 అధ్యాపకుని	32	67 అధ్యాపకుని	47
33 అధ్యాపకుని	33	68 అధ్యాపకుని	48
34 అధ్యాపకుని	34	69 అధ్యాపకుని	49
35 అధ్యాపకుని	35	70 అధ్యాపకుని	50

71	అభ్యాసోపసంహారము	87	110	అనన్తమున నవిద్యాదులు	51
72	అభ్యాసమున రహితము	88	111	జిజ్ఞాసానూత్రము	52
73	వేదాంతములయొక్క ప్రవృత్తి	89	112	జ్ఞానసాధనములు	53
74	శారీరకమూమాంసాశ్రయవృత్తి	90	113	ప్రపంచబౌద్ధము	55
75	భావ్యుల యుగము	91	114	మననబౌద్ధము	56
76	వేదాంతమూమాంసాశ్రయవృత్తి	92	115	నిశ్చయబౌద్ధము	57
77	మూత్రలయము	93	116	జిజ్ఞాసానూత్రములయొక్క యార్థ	58
78	జిజ్ఞాసానూత్రవ్యాఖ్యానము	94	117	కార్యము	59
79	అధికబౌద్ధము	95	118	జిజ్ఞాసానూత్రపుమూలప్రసంగము	60
80	అరంభబౌద్ధనిషేధము	96	119	మూలప్రసంగమునని వివ్రతము	61
81	మంగళబౌద్ధనిషేధము	97	120	వివరణ కార్యము	62
82	మంగళసిద్ధి	98	121	రత్నప్రభావలసము.	63
83	పూర్వప్రకృతబౌద్ధము నిర్వాణము	99	122	భావ్యకారణము	64
84	అనంతార్యాధినిర్వాణము	100	123	వివరణ కార్యము	65
85	పూర్వవృత్తినిరూపణము	101	124	సూత్రకారణము	66
86	స్వాధ్యాయము పూర్వవృత్తిమనః	102	125	ప్రకరణసంకల్పము	67
	సామాన్యము	103	126	లిజ్జాదులయొక్క కుంతిభావము	68
87	ధర్మజ్ఞాన పూర్వవృత్తి మెంత	104	127	వివరణ కారణముల యర్థములు	69
	మాత్రము గాదు	105	128	హేయములే	70
88	శేషశేషత్వము	106	129	జిజ్ఞాసాధికరణము	71
89	అధికృతాధికారము	107	130	అధికరణలయము	72
90	ఫలభేదము	108	131	విషయము	73
91	జిజ్ఞాసాధికరణము	109	132	విశయము	74
92	చోదనాప్రవృత్తిభేదము	110	133	పూర్వము	75
93	సాధనచతుష్టయసంపత్తి	111	134	ఉత్తరము	76
94	అతిశయబౌద్ధము	112	135	నిరూపణబ్రహ్మసర్వరూపము	77
95	కర్మఫలమనిష్ఠము	113	136	సోపాధిక బ్రహ్మసర్వరూపము	78
96	బ్రహ్మవిజ్ఞానమే మోక్షసాధనము	114	137	తటస్థలయము	79
97	హేతుపుణ్యయతోముఖ	115	138	నర్వరూపలయము	80
98	కర్తవ్యకర్తబౌద్ధము	116	139	బ్రహ్మకర్మబృహత్పత్తి	81
99	కర్తవ్యయనునది విధిగాదు	117	140	అత్మయే బ్రహ్మము	82
100	బ్రహ్మజిజ్ఞాసాశ్రద్ధము	118	141	ప్రసిద్ధమగు (బ్రహ్మ) మజ్జిమసూత్రము	83
101	చతుర్థినిరూపణము	119	142	నామకము	84
102	బ్రహ్మకర్మమునకర్తాంతరనిరాసము	120	143	పరిహారము	85
103	శేషవృత్తినిరాసము	121	144	తొమ్మిదివివ్రతపత్తులు	86
104	కర్మవృత్తియే శుభసమృద్ధము	122	145	వివ్రతపత్తులకు గారణము	87
105	జిజ్ఞాసాశ్రద్ధము	123	146	వేదాంతమూమాంసా ప్రారంభకారణము	88
106	లిజ్జార్థనిరసము	124	147	జిజ్ఞాసాధికరణము	89
107	జ్ఞానమననవగతియే	125	148	జన్మద్విధికరణము	90
108	జ్ఞానమే పరమప్రమాణము	126	149	పూర్వోత్తరగ్రంథసందర్భము	91
109	బ్రహ్మవగతియే పురుషార్థము	127	150	జిజ్ఞాసానూత్రార్థము	92

146	జన్మానినూత్తరవృత్తి	65	వివరణానాన్యము	75	
149	అక్షేపనంగతి	"	185	భృగువల్లిగముక్క-యర్థము	"
150	జన్మానిశ్చయార్థము	66	186	నేదాన్యవర్ణనానాట-యనవనిశము	79
151	తద్గుణగలపట్టానబహువీచి	"	187	నన్యాభ్యాసనిగదనము	"
152	అనిద్యుగంపిజ్ఞానబహువ్రీహి	"	188	భృగువల్లిగముక్క-యనిశానాము	"
153	జన్మనా మొదటగ్గహించుటనగాగణము	"	189	నవాతీయ-శుశి నమన్వయాము	79
154	అన్యాయనాశబ్రమున కర్థము	67	190	శాస్త్రయోనిన్యాధికరణము	"
155	యశశ్చబ్రాగ్ము	"	191	నూత్తరవృత్తి	"
156	నూత్తరము	"	192	అధికగ్రహన్వయావత్	"
157	జగద్విశేషణములకు సాగ్ధ్యము	"	193	సమాన్వృత్యభిగ్ధము-సాన్వృతిగము	"
158	బ్రహ్మము సర్వజ్ఞము సర్వశక్తి	68	194	భూన్యాయనాన్యభిగ్ధములకు భాగము	80
159	జన్మాని శబ్రాగ్మునందకు శాస్త్రాంశర		195	అనుమానానుగ్రహము	
	నిగూఢము	69		(మొదటి యధికరణము)	"
160	యాన్యు-దు	"	196	పట్టణమాసమునకు వివరణానాన్యము	81
161	యాన్యమన్వయము	"	197	జన్మాన్వృతిగరణమునోదే	
162	బ్రహ్మేశ్వర శాస్త్రానిగదనము	"		శాస్త్రానువత్సరము	82
163	ప్రధాననిగదనము	70	198	భూన్యాధికరణంబుభాగమునోగల్గి	
164	వర్ణమానిగదనము	"		నిశాగ్రము	"
165	సంసారినిగదనము	"	199	బన్యావీరిబరము గా నిగదననిగదనము	82
166	అభావనిగదనము	"	200	పునరుత్పత్తిగానము	83
167	స్వభావనిగదనము	"	201	సమన్వయాధికరణము	"
168	జన్మానినూత్తరమనుమానమా		202	నివాసము భూగర్భగ్రంథి శాస్త్రము	"
	యను శంక	"	203	నిమిగ్ధయాలనో నేకనేనులయాత్మచము	"
169	అనుమాన శంకానిగదనము	71	204	నేదమంగణమునుగ్రియారదనో	84
170	వివరణానాన్యముల వక్తృత్తి	"	205	నేదాన్వయము నిగదనములు	"
171	అనుమానముగూడ నానాదేయమే	"	206	నేదాన్వయముల వాదసంబంధములు	"
172	బ్రహ్మజ్ఞానయంతలి ప్రమాణములు	72	207	అగ్రవాదా సాన్యాభ్యము	85
173	ధర్మజ్ఞానయంతలి ప్రమాణములు	"	208	మర్మశయాల ప్రామాణ్యము	"
174	కర్మపునఃసాయత్రిము	"	209	విధిపరిమితిని నుబోధకము గా నేదదు	"
175	కథి, ప్రతిషేధము విశల్పము	73	210	నేదాన్వయముల క్రున్వయావ శేవశాని	
176	ఉన్నగము, అపవాదము	74		నిగదనములు	"
177	జ్ఞానము వస్త్రధీనము	"	211	నేదనేదాన్వయములపాననావిధివరములు	86
178	మిథ్యాజ్ఞానము	"	212	పూర్వవర్ణితాన్వయము	"
179	తద్విశ్లేషము	"	213	పూర్వవర్ణితననము	"
180	బ్రహ్మజ్ఞానము చస్తుశక్రమే	75	214	సమన్వయనూత్తరము	"
181	నేదాన్వయచారము నిగదనమా	"	215	శుశిబ్రాగ్ము	"
182	బ్రహ్మమిద్వియాతీతము	"	216	తద్భిబ్రాగ్ము	"
183	జన్మానినూత్తరము నేదాన్వయాగ్ర	"	217	సమన్వయశబ్రాగ్ము	87
	ప్రదర్శనార్థమే	"	218	పట్టిగ్రంథములు	"
184	నూత్తరముచే బ్రదర్శింపబడు	"	219	చతుర్విధసమన్వయము	87
			220	సామనేదవాగ్రము	"

221	ఋగ్వేదవాక్యము	87	255	మోక్షప్రతిబంధనివృత్తియొక్కానాళము	105
222	యజుర్వేదవాక్యము	"	256	అక్షపాదనూత్రము	106
223	అధర్వణవేదవాక్యము	"	257	బ్రహ్మత్యైస్త్వికృత్య విజ్ఞాన ముపాసన	
224	శ్రుతితాత్పర్యము	"		విషము గాదు	"
225	అరాస్తరకల్పనమయ్యుక్తము	88	258	ఉపాసనాభేదములు	"
226	వేదాస్తములుకర్తృస్వరూపబోధకములు		259	సంపదపాస్తి	"
	గావు	"	260	అధ్యాయరూపోపాసనము	107
227	బ్రహ్మము వాఙ్మాననగోచరము	"	261	విశిష్టయోగోనిమిత్రోపాసనము	"
228	బ్రహ్మజ్ఞానమే పురుషార్థసాధనము	"	262	కర్మాగ్రాహకసంస్కార రూపోపాసనము	"
229	బ్రహ్మమున కుపాసనావిధితోసంబంధము		263	బ్రహ్మత్యైస్త్వికృత్యవిజ్ఞాన ముపాసనావిషయ	
	లేదు	89		మననచో దోషములు	108
230	వేదాస్తములు స్వతఃప్రమాణము	90	264	బ్రహ్మత్యైస్త్వికృత్యవిజ్ఞానము పురుష	
231	బ్రహ్మముకాశ్రుప్రమాణకమని యుప			తంత్రము గాదు	"
	సంహారము	"	265	బ్రహ్మమువిదిక్రియ లోవిషయముగాదు	109
232	తైమిసియులలో వేదాకరి యాక్షేపము	91	266	బ్రహ్మముపాస్తిక్రియలోవిషయముగాదు	"
233	బ్రహ్మముపాసనావిధికంగముగ		267	కాశ్రుయోనిత్వానిత్యుపపత్తినిరసనము	110
	బోధింపఁబడుచున్నది	"	268	మోక్షముత్పాద్యముకాదు	111
234	కాబరభాష్యవాక్యములు	92	269	మోక్షము వికార్యముకాదు	"
235	తైమిసినుత్రములు	"	270	మోక్షమాప్యముగాదు	112
236	వేదాస్తములుగుడ విధివరములే	93	271	మోక్షముసంస్కార్యముగాదు	"
237	బ్రహ్మోపాసనముచేఁ గాలాస్తరమున		272	సంస్కారస్వరూపము	"
	ము కిగలుగదు	94	273	మోక్షమునకు గుణాధానము	
238	కర్తవ్యవిధిసంబంధములేని యుపదేశము			సంభవించదు	113
	నిరర్థకము	95	274	మోక్షమునకు దోషావసయనము	
239	పూర్వవత్తోపసంహారము	96		సంభవించదు	"
240	పూర్వవత్తోపసంహారము	96	275	అన్యార్థయమగు క్రియమోక్షమున	
241	కర్మస్వరూపము	"		కప్రసక్తము	114
242	కర్మముద్వివిధము	97	276	బ్రహ్మభావమే మోక్షము	116
243	కర్మఫలము సుఖదుఃఖమనిద్వివిధము	"	277	విజ్ఞానమే మోక్షసాధనము	"
244	సుఖతారతమ్యము	"	278	జ్ఞానమా మానసిక క్రియగాదు	117
245	ఫలతారతమ్యము	"	279	క్రియాస్వరూపము	"
246	ఉత్తరదక్షిణమార్గములు	"	280	జ్ఞానస్వరూపము	117
247	ఇష్టము, పూర్తము, దత్తము	"	281	బ్రహ్మస్సోవిషయమునందు విసబడు	
248	దుఃఖతారతమ్యము	99		లిఖాదులకు విధిత్వములేదు	118
249	సంసారస్వరూపము	"	282	ద్రవ్యవ్యక్తిశ్రోతవ్యయను విధిచ్ఛాయల	
250	మోక్షస్వరూపము	100		వలని ప్రయోజనము	119
251	మోక్షము స్యాభావికము	"	283	వివరణకారాదుల ప్రమాదము	120
252	నిత్యత్వదైవిభ్యము	101	284	బ్రహ్మవగతియందు సర్వకర్మ సన్యాస	
253	మోక్షము గర్తవ్యకేవలమనచో			మలంకారము	121
	గలుగుననర్థము	102	285	బ్రహ్మమున కుపాసనావిధితో నెట్టి	
254	మోక్షముజ్ఞానమకాలికమే	108		సంబంధములేదు	"

286	సింహావలోకనము	121
287	తైమిస్సాదల యనుక్రమణమునందలి పరమతాత్పర్యము	125
288	వేదమందుభూమివస్తుబోధకవాక్యములు లేవనుట యనవలసినము	,,
289	సప్రయోజనముగ నాత్మవస్తువుచక్షింపఁ బడుచున్నది	127
290	వేదములు బ్రవృత్తిబోధకములేగాక నివృత్తిబోధకముగూడనగును	,,
291	ప్రాహ్లాదోనమాస్తవ్యయనుచో బ్రసజ్య ప్రతిపేదమే	128
292	ప్రజాపతి ప్రకాదులయందు పర్యవదాన మంగీకారమే	,,
293	అనర్థకామ్యభిధానము భూతార్థవాదవిష యము	130
294	గుణవాదము	,,
295	అనువాదము	,,
296	భూతార్థవాదము	,,
297	తైమిస్సాత్రములు వేదాస్తములకు కాధకములుగావు	,,
298	సిద్ధవస్తుబోధకములగు వేదాస్తములు ద్వ్యుప్సప్రయోజనకేతువు	,,
299	జీవన్ముక్తినిర్ణయము	132
300	శరీరత్వవసమిధ్యాభిమానమే	132
301	యోగములందలి కర్తృత్వముగూడ మిధ్యాభిమానపురిస్సరమే	133
302	దేహమునందలి యాత్మబుద్ధిమిథ్యయే	134
303	జీవన్ముక్తియందలిప్రమాణములు	135
304	శ్రవణోత్తగమునందలిమననాదులు గూడ నవకతిపరములే	136
305	సమన్వయనూత్రార్థోపసంహారము	137
306	పుష్కత్యాస్త్రారంభావశ్యకత	,,
307	వేదాస్తమీమాంసనకు బ్రహ్మచర్యతయందే తాత్పర్యము	,,
308	సర్వకాత్మములకును బ్రహ్మకాస్తవగతి యందే తాత్పర్యము	138
309	బ్రహ్మవిదులవచనములు	,,
310	గాణాశ్లమిధ్యాత్మలు	,,
311	సద్బ్రహ్మకాస్తావాలకబ్బములు పర్యాయ పదములు	,,
312	సర్వక్రియానివృత్తియే యాత్మజ్ఞాన	

	ఫలము	139
313	వ్యావహారికప్రామాణ్యము	,,
314	పానమౌక్తికప్రామాణ్యము	,,
315	ప్రామాణ్యకన్యాయన్యవృత్తి	140
316	చతుర్నూత్రియైక్యవరీసమృద్ధి	,,
317	వేదాస్తకళానవిభాగము	141
318	మొదటియొద్ధాయిత్రవిభాగము	,,
319	నమస్సుత్రియైక్యయతిశయము	,,
320	నమస్వయోద్ధాయప్రవృత్తి	142
321	మొదటిపాదమునందలివిషయము	,,
322	శుక్ల్యైక్యనికరణస్వరూపబ్రవృత్తులు	143
323	శ్చైక్యశ్రేణాద్రాలకసంవాసము	,,
324	శుక్ల్యైక్యనికరణసంబంధము	144
325	నమస్వయనూత్రకాన్యైక్యము	,,
326	సాంఖ్యనికరణములబ్రవృత్తి	145
327	సాంఖ్యనికాస్తము	,,
328	వైయాయకాదులవాదన్యభావము	,,
329	సమన్వయోద్ధాయప్రవృత్తి	146
330	సాంఖ్యవాదము ప్రధానమే జగత్కారణము	,,
331	సాంఖ్యవాదనికననప్రారంభము	150
332	శుక్ల్యైక్యనికాస్తము	,,
333	విషయశుక్లయనికము	,,
334	భాగ్యవస్థలేఖముచే భాగ్యవృద్ధిగ్రహణ స్వాధ్యాయము	151
335	శుక్ల్యైక్యనికాస్తావగము	152
336	భూగన్యవిశ్లేషననము	,,
337	శుక్ల్యైక్యవిషయము	157
338	జీవన్ముక్తినిర్ణయము	158
339	జీవత్వరభేదము వ్యావహారికమాత్రము	159
340	శుక్ల్యైక్యనికము గావున ప్రధానమునకు గూడ గలుగునను సాంఖ్యవాదము	160
341	శుక్ల్యైక్యనికముయొక్క ప్రబలసమా ధానము	162
342	శుక్ల్యైక్యము ప్రధానమందుగూడ నిర్ణయనను సాంఖ్యవాదము	166
343	సన్న్యైక్యమూర్తిముగా నుపదేశింపఁబడుట వలన నాశ్చర్యము ప్రధానమందు నిర్ణయదను ప్రబలసమాధానము	167
344	శుక్ల్యైక్యనికరణకారితాత్పర్యము	,,
345	అంధగోలంగూలస్వాధ్యాయము	168

346	తత్వవరశత్రుహదృష్టాన్తము	169	377	మంద్రబ్రహ్మములయొక్క	
347	అత్మశబ్దము చేతనవరమే	171		సామాన్యము	195
348	తత్వవ్యవస్థాత్మకమునకర్థాన్తము	172	378	తీవ్రమైనవిగ్రహము	196
349	ప్రధానమునకర్థబ్రహ్మము గాదనుటకు		379	తీవ్రమైనవ్యవస్థాత్మకము	197
	సాత్త్వికము	172	380	జీవన్ముక్తు మహాగమ్యము	198
350	స్థూలార్థతీవ్రమయము	173	381	మాయావిద్యుక్తము అతాత్మము	
351	ప్రతిజ్ఞానిరోధము	„		యొక్కయు నిష్కామములు	199
352	సాత్త్వికము	174	382	జీవన్మయముల కలములేనియె	
353	స్వపితృశబ్దార్థము	175		ప్రసక్తిలేదు	200
354	జాగరము, స్వప్నము, సుషుప్తి	176	383	ముక్తియన (సత్త్వ) భావాన్త	„
355	హృదయశబ్దనిర్వచనము	„	384	వృత్తికారముతోపనివారము	201
356	అశనాయోదన్యాశబ్దములప్రవృత్తి	177	385	అనందమయాదిమూలముల సంకల్పము	„
357	సుషుప్తిస్వరూపబోధక శ్రుత్యంతరము	178	386	జీవనిరాసము సారమార్థిక	
358	వేదాంతములయొక్కగతి			జీవము మొదలమొదలుగాదు	202
	సామాన్యము	179	387	వృత్తికారమునబలము	„
359	శ్వేతాశ్వరశత నిర్వచనము	180	388	వృత్తికారమున నిరసన ప్రారంభము	„
360	ఛాందోగ్యశత్రుప్రపాదకపు		389	అర్థజీవన్మయము	203
	తాత్పర్యము	181	390	అనందమయశబ్దములే “ప్రతిష్ఠా”	
361	ఈశ తృధికరణ తాత్పర్యము	„		యనుచో (బ్రహ్మ) కల్పమును	
362	అనందమయాధికరణము	182		గ్రహించవలయును	204
363	పూర్వోక్తరగ్రంథనందర్థము	„	391	పుష్పశబ్దార్థబహుళము	207
364	బ్రహ్మము సోపాధికము నిరుపాధికము		392	మయట్టునకు విహారార్థములే గ్రహించ	
	నని నిర్విభము	„		వలయును గాని (సామర్థ్యాన్ని) సంత	
365	సోపాధిక బ్రహ్మము సాన్యము	184		మాన్యును గ్రహించ గూడదు	213
366	ఉపాసనాభేదములు	„	393	అనందమయము బ్రహ్మమంతమాత్రము	
367	ఉత్తరగ్రంథప్రవృత్తి	186		గాన. నిష్కామ మహానిరసనోప సం	
368	అనందమయాదిమాత్రములకు			సంకారము	4
	వృత్తికారునివ్యాఖ్య	187	394	అనందమయాది మూలములకు దోష	
369	అనందమయ మాత్రార్థము	„		రహితముగు వ్యాఖ్యానము	218
370	విషయము బ్రహ్మవల్లయందలి		395	అనందమయాధికరణమున “బ్రహ్మ	
	అనందమయ శబ్దము	„		పుష్పం ప్రతిష్ఠా” యననగి యే విషయ	
371	విశయము - అనందమయము			వాక్యమని విరూపణము	214
	ముఖ్యబ్రహ్మయో లేక యముఖ్య		396	వికారశబ్దమన పుష్పశబ్దమును	
	బ్రహ్మయా ?	188		గ్రహించవలయును	„
372	పూర్వోక్తము: అనందమయము		397	అనందమయాధికరణసారాంశము	218
	ముఖ్యత్వము ?	„	398	అర్థజీవన్మయ సారాంశము	219
373	వృత్తికారనిర్దేశము; - అనంద		399	అస్తస్మాత్కారము	„
	మయము పరమాత్మయే	189	400	విషయవాక్యప్రదర్శనము	„
374	పూర్వోక్తనిరసనము	190	401	సంతయ నిర్వచనము	220
375	స్థూలార్థతీవ్రమయము	191	402	పూర్వవత్తము	221
376	మయతీవ్రత్యయోధావిచారము	192	403	సమాధానము	222

404	వనమేశ్వరస్థానము	223
405	పూర్వపక్ష నిరసనము	225
406	పరమేశ్వరస్థానమున మాయా రూపములు గలగును	..
407	సోపాధికరూపములు మాయా మయములే	226
408	పారమార్థికరూపము నిర్గుణమే	..
409	శృంగారమునందలి యంతర్యామియు గూడ నీయంతశ్శబ్దవాన్ముడే	227
410	అంతశ్శబ్దవాన్ముడు పరమేశ్వరుడే యని యుపసంహరము	228
411	అకాశాధికరణప్రారంభము	229
412	తలక గొట్టిననలనాగము విషమును	..
413	అకాశశబ్దము భూణాకాశవరము లేక బ్రహ్మపరమాయని సంశయము	230
414	భూణాకాశపరమాయని పూర్వపక్షము	231
415	అకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమాయని సమాధానము	232
416	వనమేశ్వరలింగములు	233
417	పూర్వపక్షనిరసనము	235
418	అకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమాయని యుపసంహరము	..
419	ప్రాణాధికరణప్రారంభము	236
420	విషయనిరూపము	..
421	వాక్త్రాయగోపాన్యాసము	..
422	ప్రాణము వాయువికారమా లేక బ్రహ్మమా యని సంశయము	239
423	ప్రాణము వాయువికారమే యని పూర్వపక్షము	..
424	బ్రహ్మమేయని సమాధానము	240
425	బ్రహ్మలింగములు	241
426	పూర్వపక్షనిరసనము	242
427	ప్రాణము బ్రహ్మమేయనియుపసంహరము	..
428	వాక్యస్థర (వనంగనిరసనము	243
429	జ్యోతిరిధికరణము	244
430	విషయవాక్యప్రదర్శనము	..
431	జ్యోతిశ్శబ్దముచే నాదికాది తేజోవిశే షమును గ్రహింపవలయునా లేక బ్రహ్మమునాయని సంశయము	245
432	అదికాది తేజోవిశేషమేయని పూర్వ పక్షము	..

433	జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరమేయని సమాధానము	249
434	పూర్వపక్షనిరసనము	250
435	పూర్వపక్షనిరసనము గాఢాత్రి భాగము వివర్ణమన్నదిని యాక్షిపము	255
436	జ్యోతిశ్శబ్దము	256
437	సంఖ్యాస్థానమును న్యాయమునీగూడ గాఢాత్రి (బ్రహ్మమేయని సమాధా నానందము	258
438	భూణాగములు పూర్వముగా వివర్ణము వివర్ణమే జ్యోతిశ్శబ్దము (బ్రహ్మ పరమేయని) జ్యోతిశ్శబ్దము	259
439	విభక్తి స్థానముచే (జ్యోతిశ్శబ్దము గలగు నని యాక్షిపము	261
440	సప్తమాపంచమావిభక్తిలక్షణ (జ్యోతిని జ్ఞానము గలగునని న్యాయముచే వివరము	262
441	జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరమేయని యుపసంహరము	..
442	ప్రాణిజ్ఞాన (ఇంద్రప్రాణ) ధికరణ ప్రారంభము	263
443	ప్రాణాధికరణమునందలి నిందుగల విశేషము	..
444	విషయము:—ఇంద్రప్రకర్షన సంవాదము	..
445	కాక్షిణి (బ్రహ్మ) పరివర్తనము	264
446	ప్రాణశబ్దమునందు సంశయమునకు సోపానము	265
447	ప్రాణశబ్దము వాయువికారపరమని పూర్వపక్షము	..
448	ఉపనిషాద సంహరముల సమన్వయ ముచే బ్రహ్మశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని సమాధానము	267
449	వక్తయగు నింద్రునియొక్క యాత్మోప దేశమును నాత్మోపపరివర్తనములు	269
450	వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము వక్త యొక్క యుపరోక్షజ్ఞానముచేత ఒకే ప్రకృతియునకు భాదకమెంత మాత్రమును గాదు	272
451	జీవలింగము, ముఖ్యప్రాణలింగములును భాదకములను నాత్మోపము	274

452 ఉపాసనాత్మైవిధ్యమను దోషము		462 ఆశాధికరణతాత్పర్యము	284
గలుగునను పరిహారము	276	463 ప్రాణాధికరణభావము	285
453 ఉపాసనాత్మైవిధ్యము దోషముగాదని		464 జ్యోతిరధికరణతాత్పర్యము	"
యుగూడ పరిహారము	280	465 ఇంద్రుని ప్రాణాధికరణమునంబలి	"
454 ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని యువ		విశేషము	"
సంహారము	282	466 శాస్త్రహృదయము	"
455 స్వప్నబ్రహ్మలింగశ్రుతి సమన్వయ		467 స్వప్నబ్రహ్మ లింగశ్రుతులు	"
విశేషము	"	468 శ్రీకృష్ణ వైష్ణవాయన వేదవ్యాస భగవా	"
456 జిజ్ఞాసానూత్ర ప్రతిజ్ఞ	"	నుల మంగళాశాసనము	"
456 జన్మాదినూత్ర భావము	283	469 నిర్ణాయకగ్రంథము	"
457 శాస్త్రయోనిశ్యనూత్రవిశేషము	"	470 నిరేతవ్యగ్రంథము	"
458 సమన్వయనూత్రపుటతిశయము	"	471 భృగువరుణ సంవాదరూపమగు తెలి	
459 ఈశ్వర్యధికరణతాత్పర్యము	"	రీయోవనిషత్తు కకలశ్రుతివిరోధ	
460 ఆనందమయాధికరణనిర్ణయము	284	తంసము	
461 అస్తరధికరణన్యాయము	"	ఇతి శ్రీః	



శ్రీ విద్యాశంకర పరమహంస వేద ప్రకాశిత
జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానందభారతి మాంతాచార్య స్వాములవారు

శ్రీ:

27212

5.73

శ్రీవిద్యాశంకర భగవత్పాదకృత

శా రీ ర క మీ మా ం సా

క ల్యాణ సు ధా న మే తా

ॐ

ప్రథమోధ్యాయః

ప్రథమః పాద

యుష్మదన్మత్ప్రత్యయగోచరయోర్విషయవిషయిణోస్తమఃప్రకాశవ-

క ల్యాణ సు ధ

శ్రీ వి ద్యా శం క ర హృ ద య ము.

బ్రహ్మనందం పరమసుఖదం కేవలం జ్ఞానమూర్తిం
విశ్వాతీతం గగననదృశం తత్త్వమస్మాదిలక్ష్యమ్ ।
ఏకం నిత్యం విమల మచలం సర్వధీసాక్షిభూతం
భావాతీతం త్రిగుణరహితం నద్గురుం తం నమామి ॥

నారాయణం పద్మభువం వసిష్ఠం శక్తిం చ తత్పుత్రపరాశరం చ ।
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహాస్తం గోవిందయోగీంద్రమథాస్య శిష్యమ్

శ్రీశంకరాచార్యమథాస్య పద్మపాదం చ హస్తామలకం చ శిష్యమ్ ।
తం త్రోటకం పార్థికకారమన్యానన్యధ్యయన్ సంతతమానతోఽస్మి ॥

శ్రుతిస్మృతిపురాణానామాలయం ప్రాణాలయమ్ ।

నమామిభగవత్పాదశంకరం లోకశంకరమ్ ॥

ద్విరూపస్వభావయోరితశేతరభావానుపపత్తో సిద్ధాంతాంతర్ధర్మాణా-

శంకరం శంకరాచార్యం శేషం బాదరాయణమ్ ।

సూత్రభాష్యకృతౌ వందే భగవంతౌ పునః పునః ॥

నారాయణనమారంభం విద్యాశంకరమధ్యమామ్ ।

శ్రీభాదానందపర్యంతాం వందే గురువరంపరామ్ ॥

శ్రీకృష్ణద్వైపాయనమహర్షిః 'బ్రహ్మసిద్ధాంతర్శన' మనెడి భర్తమీమాంసవలనను సాంఖ్యాద్విదేశికదర్శనములవలనను బాశుపతపాంచరాత్రాదితంత్రములవలనను బౌద్ధాదివేదబాహ్యతంత్రములవలనను వేదాంతముల కపార్థము సేయఁబడి వేదాంతార్థము వివ్రతివత్తికి బాల్పడుటంజేసి ప్రాకృతలోకమునకుఁ గల్గినయనర్థమును దొలఁగించి జిజ్ఞాసువులను వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థులుగఁ జేయుతలంపునఁ గరుణతో "అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా" యను సూత్రము మొదలుగాఁ గలిగినట్టియు "అనావృత్తిశ్చబ్దాదనావృత్తిశ్చబ్దాత్"ను సూత్రము చివఱగాఁ గలయందువందలయేఁబడియైదు సూత్రములతోఁ గూడిన వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రమును రచించెను.

కాలక్రమమున నీయుత్తమదర్శనమునకుఁ గూడఁ బురుషమతివైచిత్ర్యముచేఁ బెక్కులు కువ్యాఖ్యానములు బయలుపెడలి సంప్రదాయసిద్ధమగు సరము మఱుంగువడి యసరము వాటిల్లఁగా నట్టి యనర్థముఁ దొలఁగించి వేదాంతార్థమఖండతేజమున నాచంద్రతారకము నవ్రతిహితముగ నిలిచియుండునట్లు శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదులు "శారీరకమీమాంస" యను భాష్యరాజమును రచించిరి. ఈ భాష్యరాజమన్ననో వ్రసన్నగంభీరమగుటంజేసి సర్వసామాన్యముగ నెల్లరఁజెఁ దెలిసికొనుట కవకాశములేదను తలంపుతోఁ బలువురు వలువిధములగు వ్యాఖ్యానములఁ బ్రవర్తింపఁజేసిరి. ఇట్టి వ్యాఖ్యానము లొకింత వరస్పరవైషమ్యములతోఁ గూడి యుండుటఁజేసి శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదహృదయము సంకయాస్పదమగుచున్నది. దానంజేసి జిజ్ఞాసువులకు భాష్యార్థము సుస్పష్టముగాఁ దెలియకున్నయది. కావున నట్టి వివ్రతివత్తిని దొలఁగింప 'నీశారీరకమీమాంసాకల్యాణసుధ' యనెడి యాంధ్రవ్యాఖ్యానము ప్రకటింపఁబడుచున్నది.

శ్రీ విద్యాశంకర భగవత్పాదులు దాము వ్యాఖ్యానముచేయు నిశ్చయించిన గ్రంథరాజము శ్రుత్యర్థమును బ్రదర్శించుచు శ్రుతిమూలకమగు స్మృతి యగుటంజేసి ప్రమాణపదవి నభివృద్ధిచెయున్నదని ఘంటావధముగఁ బ్రదర్శింప నశల

మఱి సుతరామిత రేతరభావానువప్తైరిత్యతోఽన్యత్ప్రత్యయ-

తంత్రమున కుపోదాతముగ “యష్మదన్యత్ప్రత్యయగోచరయో” యనునది మొదలుగాఁ గల్గి “సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యన్తే” యను వాక్య మంతముగాఁ గల భావ్యమును బ్రదర్శించియున్నారు.

ఇందు “అస్యాన్తర్థహేతోః ప్రహణాయాత్మైకత్వవిద్యావ్రతిశత్రయే సర్వే వేదాంతా ఆరభ్యన్తే” యను భావ్యమువలన సకల వేదాంతములును సాత్త్వికత్వవిద్యవిషయముగను ననర్థహేతు ప్రహణము ప్రయోజనముగను గల్గియున్నవని వ్యక్తికరించి యట్టితాత్పర్యమునే వేదాంతములు బోధించుచున్న వను విషయమును ‘శారీరకమీమాంస’యను తమగ్రంథమున సనఁగా శ్రీకృష్ణ ద్వైపాయనప్రణీతమగు వేదాంతమీమాంసా శాస్త్ర వ్యాఖ్యానమునఁ బ్రదర్శించుచున్నామని “యథా చాయమర్థః సర్వేషాం వేదాంతానాం తథా వయమస్యాం శారీరకమీమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామ” యని ప్రతిజ్ఞచేసియున్నారు. దీనిఁబట్టి వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రము వేదాంతములచే నునదీకరింపఁబడుచుండది బ్రహ్మత్వైకత్వ విద్యను బోధించుచున్నదనియు నిట్లు శుభిసమ్మతమగుటఁజేసి యీ వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రము ప్రమాణరాజముగ స్థలరారుచున్నదనియు నూచింపఁబడుచున్నది.

ఇక వేదాంతములయందు వినవచ్చుడి బ్రహ్మత్వైకత్వము యుక్తిసహ మై న్యాయోపేతమగుచున్నదని “యష్మదన్యత్ప్రత్యయగోచరయో” యను వద ము మొదలుగాఁగల్గి “సర్వలోక ప్రత్యక్ష” యను వద మంతముగాఁ గల భావ్య ముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నారు. ఈ భావ్యమున కధ్యాసభావ్య నుని శిష్టవ్యవహారము గలదు. ఏలయన, నీ గ్రంథముచేఁ బ్రతిజ్ఞ సేయఁబడిన బ్రహ్మత్వైకత్వము తద్విన్నమగు సకల ప్రపంచమును బ్రహ్మత్వయందు శుక్తిరజితమై ట్లజ్ఞానముచే సద్భక్త్యైకము చేయఁబడుటవలన భ్రమమాత్ర మగుటఁజేసి సత్య మంతమాత్రము గాదు. అందుచే బ్రహ్మత్వకు ద్వితీయత్వము గలుగనేరదను విషయము న్యాయోపేత మగుచున్నది. అట్లధ్యస్తముగానిచో బ్రహ్మత్వైకత్వ మంతమాత్రము ఘటింపనేరదు. కావున బ్రహ్మత్వైకత్వవాది తద్విన్నమగు సకలమును బ్రహ్మత్వయందధ్యస్తమని ప్రథమమున నిరూపింపవలయును. దానఁజేసి మీమాంసకాగ్రేసరులగు శ్రీవిద్యాశంకర భగవత్పాదులు తమ పవిత్రగ్రంథమునందలి విషయ ప్రయోజనములను సయుక్తికముగ నిరూపించుటకు హేతుభూతమగు సధ్యాసను లక్షణ సంభావనా సద్భక్త్యైకము లనెడి ప్రమాణములచే నిరూపింపఁదలంపి తోలుత

“యష్మదన్యత్ప్రత్యయగోచరయో” యనునది మొదలు “మిథ్యేతి భవిష్యం యుక్తి

మృత్యును వాక్యమంతముగాఁగల భావ్యముచే నధ్యాసమునాత్మేపించి “తథాపి”యను శబ్దముమొదలు “లోకవ్యవహార” యను పద మంతముగాఁగల భావ్యముచే నధ్యాసమును నిరూపించుచున్నారు.

అందు “ఆహ కోఽయమృత్యును వాక్యముమొదలు “ఏకశ్చంద్రసద్విశ్చియవదితి” యను వాక్యమువఱకుఁగల భావ్యము లక్షణపరము. “ఃథం పున” యను వాక్యముమొదలు “న న సంబధ్యతే” అను వాక్యమువఱకుఁగల భావ్యము సంభావనాపరము. “తమేతమవిద్యాఖ్యమృత్యునునదిమొదలు “సర్వలోకప్రత్యక్ష” యను వాక్యమువఱకుఁగల భావ్యము సద్భావపరము.

ఇట్లే యుపోదాతభావ్య మాత్మేపము, సమాధానము, లక్షణము, సంభావన, సద్భావము, విషయప్రయోజన నిరూపణము, ప్రతిజ్ఞ యను నేమవిషయములతో నొప్పుచున్నది. ఈ యేడువిషయములును గ్రమముగా నిరూపించబడుచున్నవి.

ఆత్మేపము—“అస్మత్ప్రత్యయగోచరే విషయిణి చిదాత్మకే యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య విషయస్య తద్ధర్మాణాం చాధ్యాసః, తద్విపర్యయేణ విషయిణస్తద్ధర్మాణాం చ విషయేఽధ్యాసోమిధ్యేతి భవితం యుక్తమృ”ని. ఈవాక్యమునందు “విషయిణి చిదాత్మకే విషయస్య తద్ధర్మాణాం చాధ్యాసః, తద్విపర్యయేణ విషయిణస్తద్ధర్మాణాం చ విషయేఽధ్యాసోమిధ్యేతి భవితం యుక్తమృ”ను వాక్యముచే నిష్టార్థసిద్ధి గలుగుచున్నది. దీనియర్థ మేమన—“విషయియందు విషయముయొక్కయుఁ దద్ధర్మములయొక్కయు నధ్యాసయనదానికి విపర్యయముగా విషయమునందు విషయియొక్కయుఁ దద్ధర్మములయొక్కయు నధ్యాసయనను మిథ్యయని చెప్పట యుక్తమృ యున్నది.”యని. ఇచట విషయి విషయపదములచే నభిప్రేతార్థములాత్మానాత్మలని “ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మన్యవ్యనాత్మాధ్యాస” యను సంభావనాగ్రంథముందును “తమేతమవిద్యాఖ్య మాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్య” యను సద్భావగ్రంథమందును విశేషనిరూపణము చేయబడుటచే నుస్పష్టముగఁ దెలియఁబడుచున్నది. దానంతేసి ‘విషయి’ యన నాత్మను, విషయమన ననాత్మను గ్రహించవలయును. ఆత్మయనఁగా సశేషస్వప్రచారసాక్షియు సర్వసాక్షియునగు ప్రత్యగాత్మయని “అశేషస్వప్రచారసాక్షిణి ప్రత్యగాత్మన్యధ్యవ్యవృత్తం చ ప్రత్యగాత్మానం సర్వసాక్షిణం తద్విపర్యయేణాస్తాకరణాదివ్యధ్యవ్యవృత్తి” యను వాక్యమువలనఁ దెలియుచున్నది. ఇంక ననాత్మయన నాత్మయం దధ్యస్తములుగా వర్ణింపఁబడిన

బాహ్యప్రపంచము, కరచరణాద్యనయవనిశ్చయముగు స్థూలదేహము, జ్ఞానేంద్రియ కగ్నేంద్రియములు, సంతకరణము, సహంప్రత్యయియు నగు సమూహ మని సద్బాన్దగ్రంథమున “బాహ్యసర్వానాత్మన్యధ్యన్యతీ” యనునది మొదలు “ఏవ-మహంప్రత్యయినమ్మ”ను హాశ్య మంతమందుఁగల భాష్యముచే సువ్యక్త మగు చున్నది. ఇట్లుత్పన్నశేషస్వప్రచారసాక్షి యనియు సర్వసాక్షి యనియును దేహేంద్రియ మనో బుద్ధి లనువానిచే గ్రహింపఁబడు బాహ్యప్రపంచ ము సనాత్మయనియు వివరించుట భాష్యకారకల్పితమా? లేక ప్రమాణానుపాది తమా? యన నీ విషయమున నిత్యమును స్వతఃప్రమాణమును సపారమ్యమును నగు శ్రుతిరాజము పరమప్రమాణముగా నలరారుచున్నది. అట్టిశ్రుతి యెద్దియన-

“అత్మానం రథినం విద్ధి శరీరం రథమేవ తు|

బుద్ధిం తు సారథిం విద్ధి మనః ప్రగ్రహమేవ చ||

ఇంద్రియాణి హయానాహుర్విషయాన్స్తేషు గోచరాన్|

ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం భోక్తృత్యాహుర్మనీషిణః || (క. 1-3-3,4)

అనునది. ఈశ్రుతియందు రథిరూపక కల్పనచే బ్రదర్శింపఁబడిన యాత్మ యాత్మగను, నట్టియాత్మకంటే భిన్నముగా రథాదిరూపక కల్పనచే జెప్పఁబడిన శరీరము బుద్ధి మనస్సు ఇంద్రియములు విషయములు భోక్త యను సమూహ మనాత్మగను గ్రహింపఁబడినట్లెఱుంగునది. ఇచట భోక్త సహంప్రత్యయినిగా భాష్య కారులు గ్రహించియున్నారు. కావున విషయి శబ్దముచే నీశ్రుతినీర్ధమగు నాత్మ యను విషయ శబ్దముచే నీశ్రుతియందే తెలియవచ్చెడి యనాత్మ యగు దేహాది సంఘాతమును గ్రహింపఁబడుచున్నది.

ఇక నిచట “విషయిణి చిదాత్మకే” యని విషయికిఁ జిదాత్మకత్వవిశేషణ మొకటి గ్రహింపఁబడుచున్నది. అద్దానియభిప్రాయ మేమన, చిత్ = జ్ఞానము, ^{విభావ} ~~చిదాత్మ~~ ఆత్మ = స్వరూపము, యస్య = దేహికో, సః = అది చిదాత్మ, అనఁగా జ్ఞానస్వరూపమని ^{నాన} ~~విభావ~~ యర్థము. అనఁగా సర్వమును గనిపెట్టు జ్ఞానము. ఇట్టి జ్ఞానమే సాక్షియగు నాత్మ ^{వలన} ~~విభావ~~ యనియు విషయి యనియు భాష్యకారులచే నిరూపింపఁబడుచున్నది.

అట్లు “విషయస్య” అనుచో విషయస్వరూపబోధక మగు విశేషణ మెద్దియు గ్రహింపఁబడుటలేదు. దానందేసి విషయమగు సనాత్మ కెట్టి స్వరూప మును నిర్వచించుట కవకాశములేదను గొప్పయాశయముతో భాష్యకారులు విషయ స్వరూపబోధకవిశేషణమును సరకుగొనలేదని సుకరముగ గ్రహింపవలయు.

గోచరే విషయిణి చిదాత్మకే యుక్తత్వత్యయ గోచరస్య విషయస్య

జ్ఞానం బ్రహ్మకావ్రాన నెవ్వరేని విషయమగు ననాత్మకు 'జడత్వా' యను విశేషణమును బ్రయోగించినను విషయమగుననాత్మను జడస్వరూపముగ వివరించిన నయ్యది భావ్యకారణంబున నభిమతమగుట జేసి యనుపాదేయమే యని గ్రహింపవలయును.

ఇచట "విషయస్య తద్ధర్మాణాంచ" యనియు "విషయిణ సద్ధర్మాణాంచ" యనియు విషయిణి విషయమునకుఁ గూడఁ బ్రత్యేకప్రత్యేకముగ్గా ధర్మములున్నట్లు వ్యక్తికరింపఁబడియున్నది. ఇచట భావ్యకారాభిమతములగు విషయధర్మము లెవ్వి యనియు విషయధర్మము లెవ్వి యనియు నొకొంత యోజించి నిరూపింపవలయును విషయధర్మములనఁగా విషయమగు ననాత్మధర్మము లని యభిప్రాయము. అనాత్మ యనఁగా రథాదిరూపక కల్పనచేఁ జెప్పఁబడిన దేహాదినముదాయము. అవ్యాస ధర్మము లెవ్వియన- వికలత్వము నేకలత్వము, స్థూలత్వము కృశత్వము, గౌరవత్వము, మూకత్వము కాణత్వము, క్లిబత్వము బధిరత్వము, కామము సంకల్పము విదికిత్వ మున్నగు ధర్మములు మున్నగునవని "తద్ధర్మా పుత్రభార్యాదిషు" అనునది మొదలు "అభ్యవసాయాదీన్న"ను పథమంతముగాఁగఁ భావ్యముచేఁ జేర్చినఁబడినది.

ఇక విషయధర్మములన్ననో విషయియగు నాత్మధర్మము లని యభిప్రాయము. అత్మధర్మములన బ్రహ్మధర్మములే. ఇచట భావ్యకారాభిమతమగు నాత్మ ధర్మము లానందరూపత్వము, విజ్ఞానఘనత్వము, సర్వగతత్వము, సర్వాత్మత్వము, నిత్యత్వము మొదలుగాఁగలవని "శ్రుతిస్మానందరూపత్వం, విజ్ఞానఘనత్వం, సర్వ గతత్వం, సర్వాత్మత్వమి త్యేవంజాతీయకా బ్రహ్మణోధర్మాః క్వచిత్కేచిచ్ఛాన్తే" యను భావ్యకారవచనమువలన స్పష్టముగఁ జెలియవచ్చుచున్నది. కావున "నానందరూపత్వము, విజ్ఞానఘనత్వము, సర్వగతత్వము, సర్వాత్మత్వము, నిత్య త్వము" మున్నగునవి విషయధర్మములుగాఁ జెలియవలయును.

ఇచట 'విషయిణి చిదాత్మకే' అని భావ్యకారప్రయోగమువలన విషయి కేవల చిత్స్వరూపముగా నిరూపింపఁబడియుండనట్టి చిత్స్వరూపమునకు ధర్మ ముల వర్ణించుట యసంగతముగావున "విషయిణ సద్ధర్మాణా" మను భావ్యకార వచన మసంగతమా యన నట్లుగాదు. ఏలయన:- బ్రహ్మ చిదేకరసమయ్యునద్దాని స్వభావమును వర్ణింప బాహ్యదృష్టి ననుసరించి వైనిఁ జెప్పఁబడిన యానందాదివ్యవ దేశము చిదేకరసమనకుఁ గల్గుచున్నది. కాన నిచట 'తద్ధర్మాణామ'ను ప్రయోగము బాహ్యదృష్టివ్యవదేశకాత్రమేగాని వస్తుధర్మనిరూపణ మెంతమాత్రము గాదు.

తద్ధర్మాణాం చాధ్యానః, తద్వివర్తయేణ విషయినా స్థానాం చ.

ఇత నధ్యానయన నదికానిదానియందు దానిబుద్ధి యని “అతస్మిన్ స్థాన-
ద్బుద్ధి” యను భావ్యకారవచనమువలన సువ్యక్తమగుచున్నది. అనగా రజతము
కాని శుక్తియందు రజతబుద్ధి యేది కలదో యయ్యదియే యధ్యానమని యర్థము.

ఇత మిథ్యాశబ్దమునకు అవహవము, అనిర్వచనీయ మను రెండర్థములు సుప్రసిద్ధములగుచున్నవి. అవహవమునగా నిష్కర్మాపముగు నా స్థూరము.
అనిర్వచనీయమన నిదమిథ్యమై నిరూపించుట కవకాశము లేనిదని యర్థము.
ప్రకృతమున మిథ్యాశబ్దమున కవహవరూపార్థమే గ్రహింపఁబడవలయును.
అనగా లేదను వర్థమగు గ్రహింపబడినది.

ఇట్లు పూర్వపక్షమందలి కదాగవశేషకథనముచేఁ దెలియవచ్చెడి
పూర్వపక్షనాకారార్థమేమనఁ, జిత్స్వయాపమును విషయమునగు నాత్మయందు
విషయమగు ననాత్మకును దధర్మములగు వికలత్వములకు నధ్యానయు నద్దానికి
వివర్తయముగా విషయమగు ననాత్మయందు విషయముగు నాత్మకును దధర్మము
లగు నానందాదులకు నధ్యానయు లేదని చెప్పట యుక్తమై యున్నదని.

ఇట్టివాక్యముచేఁ బూర్వపక్షాశయము సువ్యక్తమగుచుండ నిశబ “విష-
యిణి” యనుచో “అన్యత్ప్రత్యయగోచరే” యనియూ “విషయస్య” యనుచో
“యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య” యనియు విశేష శబ్దములు సెప్పఁబడియున్నవి. ప్రశ్న
ఇట్టివిశేషశబ్దములవలనఁ దెలియవచ్చునదేమన — విషయముగు నాత్మ యన్య
త్ప్రత్యయ గోచర మనియు విషయమగు ననాత్మ యుష్మత్ప్రత్యయగోచర
మనియు విశేషముగాఁ బేర్కొనఁబడిన దని. ఇచట నాత్మానాత్మ శబ్ద
ములచే నర్థము సువ్యక్త మగుచుండుటచే నుత్తరగ్రంథమున నాత్మా నాత్మ శబ్ద
ములనే గ్రహించుచుండఁగా నిశబ నాత్మానాత్మ శబ్దముల విడిచి తత్స్థానమున
నన్యత్ప్రత్యయగోచరము యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మను నపూర్వకారవ శబ్ద
ప్రయోగమువలనఁ గల్గు ప్రయోజన మెయ్యది? ప్రయోజనము లేనిచో నపూర్వ
కారవశబ్దప్రయోగ మనర్థహేతువుగదా? యన్య స్వాభిమతముగు విషయని
నాత్మయని గ్రహించినచో నాత్మశబ్దము తంత్రాంతరములయందుఁ బలువిధములుగ
నసార్థము గావింపఁబడి విప్రతిపత్తికిఁ బాల్పడినది. కావున నా శబ్దము శ్రుతిసిద్ధ
మగు నర్థము నీయఁబాలదు. అట్టి యర్థమును స్ఫురింపఁజేయుటకు నర్వతంత్రముల
వారిచే విషయిగాఁ దలంపఁబడు నాత్మయొక్క స్వరూపము వారిచేఁ దలంపఁబడు
నహాప్రత్యయగాక యట్టియహంప్రత్యయకి నాక్షియగు శ్రుతిసిద్ధ విశేష స్వరూప

విషయే—ధ్యాసో మిత్యేతి భవతుం యుక్తమ్ ।

మని తెల్పుటకు నహంశబ్దమునకుఁ బ్రాతిపదికమగునట్టియు వ్యవహారాతీతమగు నట్టియు నస్మత్తనదానితోఁ గూడిన యస్మత్ప్రత్యయగోచర మను లాక్షణిక పదముచే నిరూపించియున్నారు. భాష్యకారులచే లాక్షణికముగ నెట్టియో యొకతీరునఁ బ్రయోగింపఁబడినట్టియు వ్యవహారమునందు లేనట్టి యివదమువలనఁ దెలియ వచ్చెడి యాచార్యాశయ మేమన—లోకమునందలి లాక్షణిక పదప్రయోగముల వలనఁ బ్రయోక్త లెట్టిప్రయోజనము నభిలషించి లాక్షణిక పదప్రయోగమును జేయుచున్నారో యట్టి ప్రయోజనమును బడయుటయే యని. లాక్షణిక పద ప్రయోక్తలయాశయమన్ననో యట్టిపదములచేఁ దెలిసికొనఁదగినయర్థమును నమ సంప్రదాయమువలననే తెలిసికొనవలయునుగాని యద్దానికంటె వేటొండుమార్గము ప్రయోజనకరము కాకపోవుటయేగాక యనర్థహేతువుగూడ నగుననిగదా! ఆతీరు ననే భాష్యకారులు స్వాభిమత విషయి విషయ తత్వము నవిచ్ఛిన్నపరంపరాకృమమున వచ్చుచుండెడి స్వీయసంప్రదాయమువలననే దెలిసికొనవలయును ; లేనిచో ననర్థము వాటిల్లునను గొప్ప యాశయముతో నీ లాక్షణికములగు సపూర్వగౌరవ పదములచేఁ దమ గ్రంథము నుపకృమించియున్నారు. దాసందేసి యీ గ్రంథము భాష్యకార సంప్రదాయ ముఖముననే శ్రవణము చేయఁబడవలయునుగాని వేటొక విధమునఁగాని వేటొకరివలనఁగాని యెంతమాత్రీ మభ్యసంపఁగూడదని తాత్పర్యము. ఇయ్యదియే యీ యపూర్వ పదప్రయోగమునకుఁ బరమ ప్రయోజనమై యున్నది. ఇట్టి యస్మత్ప్రత్యయగోచర యుష్మత్ప్రత్యయగోచర పదప్రయోగమువలన నాత్మానాత్మ శబ్దముల కాచార్య సంప్రదాయైకజేద్యమగు సర్థము నాచార్యసంప్రదాయముఖమున నుపదేశముఁ బడసి గ్రహింపవలయునుగాని తంత్రాంతరములందుఁ జెప్పఁబడిన యర్థములనుగాని సంప్రదాయాంతరములచేఁ జెప్పఁబడని సర్థమునుగాని యెంతమాత్రీమును గ్రహింపఁగూడదు.

ఇత సస్మత్ప్రత్యయగోచరమనఁగా శ్రుతిసిద్ధమును భాష్యకారసంప్రదాయైకజేద్యమునగు విషయ. అనఁగా సర్వసాక్షియగునాత్మ యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమన నట్టివిషయకి విషయమగు ననాత్మ.

ఇట్టి యర్థవిశేషముచేఁ బూర్వపక్ష భాష్యమునకుఁ దెలియవచ్చెడి విశిష్టార్థము:—విషయమును జిత్స్వరూపమునగు సస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు విషయమగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునకు. విషయధర్మములగు వికలత్వాదులకు నధ్యానయు, నద్దానికి వివర్తయముగ, విషయమగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమందు

విషయముగు నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకు విషయభర్తములగు నానందాదులకు నధ్యానియును లేదని చెప్పట యుక్తమనునది.

ఇట్లధ్యానము లేదని యభిప్రాయించుటకుఁ గల కారణము “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయోర్విషయవిషయోన్యమఃప్రకాశవద్విరుద్ధస్వభావయోరితరేతరభావానుపపత్తిః సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తిః” యని నిర్వచించఁబడియున్నది. ఇందు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయోరితరేతరభావానుపపత్తిః సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తిః” యను భాష్యము పేనుప్రతిపాదకము. ఇందు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను పదము ప్రతిపక్షబుధి “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరః” “అస్మత్ప్రత్యయగోచరః” అను లక్షణాదులకుఁ బుష్కలములతోఁ గూర్చఁబడిన సమస్తపదమని దెలియఁ బడుచున్నది. ఈసమస్తపదార్థస్య స్వరణముకొలుగు హేతువాక్యమును బ్రకర్షించి నచో హేతువాక్యము “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య, అస్మత్ప్రత్యయగోచరస్య చేతరేతరభావానుపపత్తిః సిద్ధాయాం తద్ధర్మాణామపి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తిః” యను స్వరూపము నొందుచున్నది. ఇచట “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరస్య, అస్మత్ప్రత్యయగోచరస్య” అను పదములు సమన్వయమానములగుచో “యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యని యుండవలసియుండఁగా భాష్యకారులు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యని ప్రయోగించిరి. ఇట్టి భాష్యకారప్రయోగము వ్యాకరణస్మృతిచే నెట్లు సాధువుగా నొప్పును? భిన్నములగు పదములందుఁ దెలియవచ్చెడి సామాన్య విశేషపదములలో విశేషపదములకు మాత్రము ద్వంద్వకల్పనమును గావించి తదంతమున సామాన్యపదము నొకదానిని జేర్చుట, యసఁగా దేవదత్తయజ్ఞదత్తశబ్దములందుఁ దెలియవచ్చెడి విశేషపదములగు దేవ యజ్ఞపదములకు “దేవయజ్ఞ” అను సమాసముచేసి తదంతమున సామాన్యపదమగు దత్తపదమునుగూర్చి “దేవయజ్ఞదత్త” యనునట్లు సమాసకల్పన చేయుట వ్యాకరణసమ్మతమగునా? అట్లుకానిచో యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరశబ్దములకు “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరా” అను సమాసకల్పన మసమంజసమేయమైతి. ఇట్టికల్పనమే యసమంజసమగుచో గ్రంథాదియందపశబ్దప్రయోగము హేతువహ మెట్లు కానేరదను నద్దానికి నొకింత చెప్పవలసి యున్నది. పదవాక్య ప్రమాణ పారావారపాఠీనులగు భాష్యకారు లపశబ్దప్రయోగముచేయుదు రనుటగాని చేసిననుటగాని యెంతమాత్రము విబుధలోకము సహింపదుగదా! కావున నిట్టి ద్వంద్వకల్పన శిష్టసమ్మతిని బడసినదయ్య సపూర్వ

మగుటఁజేసి యపూర్వమగు నర్థమును బోధించునదియై యుండవలయును. ఇది వలకు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము, అస్మత్ప్రత్యయగోచర మను శబ్దము లపూర్వార్థబోధకము లనియు లాక్షణికము లనియు నిరూపింపఁబడియె. ఇట్టి యపూర్వార్థబోధకములగు లాక్షణికపదములచే నీయపూర్వద్వంద్వకల్పనమును గావించుటయందుఁగల తాత్పర్యము లాక్షణికపదకల్పనయందలి తాత్పర్యమే యనియు సంతకంబై భిన్న మెంతమాత్రముగాదనియు నిశ్చయముగఁ జెప్పవచ్చు. అనఁగా నీశబ్దార్థముగూడ సంప్రదాయైకవేద్యమే యని భాష్యకారాశయము. అట్లుగఁచో సంప్రదాయైకవేద్య మను విషయచే నవశబ్దప్రయోగము శిష్టసమ్మతమా? యన నియ్యది యవశబ్ద మెంతమాత్రమును గాక శిష్టసమ్మతమగునుశబ్దముగా నలరారుచున్న దని చెప్పట కెంతమాత్రమును సందియములేదు. ఎట్లన, “సుబంతం చ తిజరంతం చ పదసంజ్ఞం స్వాత్” ను శిష్టవాక్యమును సూత్రరూపమున వ్యక్తీక రింపఁదలఁచినపాణిన్యాచార్యుఁడు సుబంతతిజరంతపదములలోని సుప్తిజరంతములగు విశేషపదములను ముందుగాఁ గూర్చి తదంతమున ‘అంత’ శబ్దమును గూర్చి “సుప్తిజరంతం పదమ్”ను సూత్రము నెట్టినియమముచే న్మరించెనో యాతీతుననే యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరశబ్దములకు, యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరా యని సమాసకల్పనమును జేయుటచేఁ బాణిన్యాదిశిష్టులలోఁగూడ భాష్యకారు లుగ్రగణ్యులుగఁ బరఁగుసంతటికారవముతో నొప్పియున్నారను విశేషము నీ “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను పదము వ్యక్తీకరించుచున్నది. ఇంతయే కాదు. సకలవేదార్థసారము నొక్కయాక్షేపసమాధానములతోఁ గూడిన యధ్యాసభాష్యముచేతనే సకలలోకములకు నుపదేశించుచున్న భాష్యకారులు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యన్యోన్యాధ్యాసమును “యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో” యను సపూర్వద్వంద్వకల్పనచే సూచించి యున్నారు. ఇందలిరహస్యనిశేషము భాష్యకారసంప్రదాయైకవేద్యము.

ఇది యిట్లుండ భాష్యవ్యాఖ్యాతలు గొందఱు విషయిని సస్మత్ప్రతియు విషయమును యుష్మత్ప్రతియు గ్రహించుచుఁ దదర్థపురస్కరంబుగ యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో యను పదమునకుఁ బలువిధములగు విగ్రహములను గల్పించి యున్నారు. అట్టివిగ్రహములు వారలకుఁగూడ రుచింపలేదని నిర్ణయింపఁగలిగినంత యాభాసముగ నావిగ్రహములఁ బ్రదర్శించియున్నారు. అట్టియాభాసమునకుఁ గారణము భాష్యకారాసభిప్రాయముగ నస్మత్తుచే విషయియగు నాత్మను, యుష్మత్తుచే విషయమగు సనాత్మను గ్రహించుటయే. భాష్యకారు లన్ననో విషయియగు

నాత్మను అస్మత్ప్రత్యయగోచర మనియు, విషయమగుననాత్మను యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మనియును గ్రహించియున్నారు గాని యెచ్చటను వ్యాఖ్యాతలు గ్రహించినట్లు యుష్మత్ప్రత్యయచేతను అస్మత్ప్రత్యయచేతను గ్రహించియుండలేదు. కావున యుష్మదస్మత్తులను బ్రత్యేకవాచకములనుగా గ్రహించుట భాష్యకాశ

ఇక నితరేతరభావ మన నితరేతరసంభేదము. అనఁగా నితరేతర సాంకర్య మని యభిప్రాయము. ఇతరేతరసాంకర్యమున కవకాశ ముండినచో నితరేతరాధ్యాసమున కవకాశము గలుగును. అట్టిసాంకర్యము లేనిచో సభ్యాసము సిద్ధింపదు. ప్రకృతమున నుద్దేశింపఁబడిన యుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యితరేతర సాంకర్యమున కంతమాత్రము సావకాశము లేదు. కావున నాయుష్మత్ప్రత్యయగోచరాస్మత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క భర్తమగు సాంకర్యమునకుఁ గూడ నించుకేనియు సవకాశములేదు గావున సభ్యాసము లేదని చెప్పటకుఁ గారణ మని హేతువాక్యముయొక్క తాత్పర్యము. యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములకు నితరేతరసాంకర్యము లేదనుటకుఁ గారణము “విరుద్ధస్వభావయో” యను పదముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. విరుద్ధస్వభావ మన నెద్దియో యద్దానిని నిరూపించుటకై “తమఃప్రకాశవత్త”ను దృష్టాంత మీయఁబడుచున్నది. ఇచటఁ దమఃప్రకాశదృష్టాంతముచే గ్రహింపఁబడవలయువిరుద్ధస్వభావమునకుఁ పరస్పరానాత్మతాలక్షణముగాని సహసవస్థానలక్షణ మొంతమాత్రముగాదు. సహసవస్థాన మనఁగా నొకచోఁ గూడియుండుటకు వీలులేని స్వభావము. అనఁగా నొకదాని యొక్క స్వభావము మరియొకదానిస్వభావమునకు బాధక మగుచో వారెండు వస్తువులు నొకేకాలమున నొకేస్థలమున నిలిచియుండనేరవు. తమఃప్రకాశము లన్ననో యన్యోన్య బాధకములు గాక రెండు నొకచో నిలిచియుండుటకుఁ దగు సావకాశమును గల్గియున్నవి. కాని తమస్సును జూచి ప్రకాశ మనిగాని ప్రకాశమును జూచి తమ స్సుని గాని యించుకేనియు శంకించుటకు వీలులేని యన్యోన్య విలక్షణస్వరూపముతో నొప్పుచున్నవి. ఇట్టియన్యోన్యవైలక్షణ్యముతో నొప్పు స్వరూపమునే పరస్పరానాత్మతాలక్షణ మని కోవిదులు చెప్పుచున్నారు.

ప్రకృతమునఁ దమఃప్రకాశదృష్టాంతముచే సూచింపఁబడువిరుద్ధస్వభావ మెద్దియన నయ్యది “విషయవిషయిణి” యను పదముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. అది యెద్ది యన—యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము విషయ మనియు సస్మత్ప్రత్యయగోచరము విషయి యనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నది. విషయ యన్ననో విషయమును

పరస్పరానాత్మతాలక్షణము. ఈ కథ ప్రతిపాదింపబడినది.

దెలిసికొను సాక్షిరూపముగు చైతన్యము. విషయ మన్ననో విషయికుంటే భిన్నమై విషయిచే దెలిసికొనఁబడునట్టివి శేషము. తెలిసికొనువాఁడు దనచే దెలిసికొనఁబడు వానివి శేషముల నెన్నఁడు దనస్వరూపముగాఁ దెలిసికొనుట గనకాక ముండదు. కావున విషయివిషయము లొకస్థలమున నొకకాలముననే నిలిచియున్నను విషయిని విషయముగాఁ గాని విషయమును విషయినిగాఁ గాని యిందు కేనియుఁ దలంచుట కెంతమాత్రము సావకాశము లేదుగదా! దానంతేసి "విషయవిషయి" యను పదములచే యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములు యందు నించుకేనియు సాంకర్యముఁ జెందుటకు వీలులేనంతటి విరుద్ధస్వభావములతో నొప్పుచున్నదని వరమతాత్పర్యము. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకును యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునకును దధర్మములకును యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమునం దస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ దధర్మములకు నధ్యానము లేదని చెప్పుట యుక్తమే యని యాక్షేపభాష్యతాత్పర్యము. కావున శాస్త్రమునకు నభిమతములగు విషయప్రయోజనములు సిద్ధింపక పోవుటచే శాస్త్ర మనారంభణీయమే యని యాక్షేపభాష్యతాత్పర్యము.

అధ్యాసస్థలములందు ధర్మలకు సాంకర్యము లేకుండ ధర్మములకు సాంకర్యము గలుగుట యప్రసిద్ధ మగుచుండ భాష్యకారులు "తద్ధర్మాణామసి సుతరామితరేతరభావానుపపత్తి" యని యధ్యాసనిషేధపాత్యుక్తగ ధర్మసాంకర్యనిషేధమును ధర్మసంబంధములకుఁ గావించి రన, వ్యవహారమున నహంమాని ధర్మలకు నిర్విదియాదులతోఁ దాదాత్మ్యభావముఁ జెందకయే నిర్విదియాదిధర్మము లగు కాణత్వాదులను దనయం దధ్యస్తములుగాఁ దేసికొనుట దెలియవచ్చుచున్నది. దానంతేసి ధర్మధ్యానము లేకుండఁగనే ధర్మాధ్యానము గలుగవచ్చునను నాక్షేపమును వారింప "తద్ధర్మాణామ" ని గ్రహించియున్నారు.

గ్రంథకరణాదికార్యారంభమున నట్టికార్యముయొక్క నిర్విఘ్నవరీసమాప్తిని బ్రయోజనముగా నభిలషించి శిష్టులు మంగళాచరణమును గావించుట యాచారముగానున్నది. శిష్టాచారముగూడఁ బ్రమాణముగదా? అట్టిశిష్టాచారము నుల్లంఘించి తమభాష్యాదియందు భాష్యకారులు మంగళాచరణము నెందులకుఁ గావించలే దన, శిష్టాచారప్రమాణవాదులలో నగ్రగణ్యులగు భాష్యకారులు మంగళమును గావించలేదనునది లేదు. "అక్షరాణామకారోఽస్మి ద్వంద్వస్సామాసికస్య చ" యను నీశ్వరగీతములయందు ద్వంద్వసమాస మీశ్వరస్వరూపముగా స్మరింపఁబడినది. భాష్యకారులన్ననో యీశ్వరస్వరూపముగాఁ దలంపఁబడు "యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో" యను ద్వంద్వసమాసముతోఁ దమగ్రంథమును

తథాప్యన్యోన్యస్మిన్నన్యోన్యాత్మకతా మన్యోన్యధర్మాంశ్చాన్యస్యేత రేతరా-

శ్రావణంభించుటచే నృన్యధకల్పములను గ్రంథారంభమునఁ బ్రయోగించిన శిష్టులకు మంగళము సిద్ధించినతీరుననే భావ్యకారులకుఁగూడ మంగళము సిద్ధించుచున్నది. ఇంతియ గాదు; ఈద్వంద్వసమాసమున అన్యత్ప్రత్యయగోచర మను లాక్షణిక పదముచే దమ కభిమత మగు సన్న్యోక్తుపవరహిత ప్రజ్ఞానఘనప్రత్యగాత్మ స్వరూప మగు బ్రహ్మమును స్మరించుటచే నిష్టదేవతాతత్వానుస్మరణరూపమంగళమును భావ్యకారులు సర్వవిధములఁ జేసియేయున్నారు. అట్టిమంగళమున కనురూప మగు ప్రయోజనమైన భావ్యపరిసమాప్తి గలుగుటే గాక యట్టిభావ్య మాచంద్ర తారకముగ నభిండ మగు యశము నన్నిదేశములయందుఁ గనుచున్నదిగదా!

ఉత్తరగ్రంథము “తథాపి” యను పదములతోఁ జాగ్రంభింపఁబడుట వలన నీపూర్వోక్తగ్రంథమున “యద్యపి” యను పదము సభ్యాహారము చేసి గొనవలయును. అనఁగా సభ్యాసము లేదని చెప్పట యుక్తమగునప్పటికిని నని యర్థము. ఇచ్చట సభ్యాసము లేదని చెప్పటకు సభ్యాసము నిజముగా లేదా లేక యభ్యాసము దెలియఁబడలేదా యను పక్షద్వయమును శంకించి యన్యత్ప్రత్యయ గోచరమునందు యన్యత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ గాని యన్యత్ప్రత్యయగోచర ము దన్యత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ గాని పూర్వోక్తకారణములచే సభ్యాస మెంత మాత్రమును గలుగనేర దను గొప్పయాశయమును “తథాపి” యను పదముచే సూదించి యభ్యాసము వ్రత్యక్షముగాఁ దెలియవచ్చుటఁజేసి లేదని చెప్పట కవకాశ మెంతమాత్రమును లేదనునభిప్రాయమును సయుక్తికముగ “అన్యోన్య-స్మిన్నన్యోన్యాత్మకతామన్యోన్యధర్మాంశ్చాన్యస్యేత రేతరావివేకేనాత్మంతవివిక్త - యోగ్యధర్మధర్మోద్భిద్భిద్భాన్యోన్యనిమిత్తః సత్యాన్యతే మిథునీకృత్యాహమిదం మమేదమితి సన్న్యోక్తే య లోకవ్యవహార ” యను భావ్యముచే సూదించుచున్నారు. అయినఁక యన్యదన్యత్ప్రత్యయగోచరములయొక్క యిత రేతరాభ్యాసము, సైన్యధావముచే సన్యత్ప్రత్యయగోచర మగు చైతన్య మాత్రమునే యాలంబనముగాఁ గల్గియుండునది. కావున సన్యత్ప్రత్యయగోచరము యొక్క సద్భావ మెటుల నిరాకరింపఁబడుట కవకాశములేదో యాతీరుననే యీ యభ్యాసము గూడ నిరాకరింపఁబడుట కవకాశములేదు. ప్రత్యక్షముగాఁ దెలియ వచ్చెడి యభ్యాసస్వరూపము “అహమిదం మమేదమితి లోకవ్యవహార” యను భావ్యముచేఁబ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇచట “అహమిదమ్మ”ను భావ్యము తంత్రో చ్చరితము. అనఁగా సర్థవ్యవస్థ చేయునపుడు చెందుసారులు దీనిని బొందికపఱచి “అహమిదం, అహమిదం, మమేదమితి లోకవ్యవహార” యని భాష్యాత్థమును

మిథునీకృత్యాహమిదం మమేవమితి నైసర్గికే యం లోకవ్యవహారః

లగు వస్తువులు భాసించుటచేసి యస్మత్ప్రత్యయగోచరము నాశ్రయించిన యవిద్యా శక్తి యొకటి యున్నదని తెలియవచ్చుచున్నది. ఈయవిద్యాశక్తి యుష్మత్ప్రత్యయ గోచరమగు దృశ్యవస్తువులయందు దృశ్యవస్తువులయొక్క ప్రకాశము సంతమాత్రము ప్రతిబంధింపకపోయినను నావస్తువులను గనిపెట్టడి యస్మత్ప్రత్యయగోచర మనడి చైతన్యము నావరించుటచేతనే దృశ్యస్వరూపము చైతన్యముచే గ్రహింపఁబడ కున్నది. కాని దృశ్యవస్తువుల సంతమాత్ర మీ యజ్ఞానశక్తి యానగించి వాని స్వరూపము తెలియఁబడకుండ నెట్టిప్రతిబంధమును గావించియుండలేదు. కావున శుక్త్యాదులయందు రజతాద్యభ్యాసములకుఁ గూడ నస్మత్ప్రత్యయగోచరము నావరించిన యజ్ఞానమే కారణమైయున్నది.

అస్మత్ప్రత్యయగోచర మన్ననో చిత్స్వరూపమే యగుటవలన స్వయం ప్రకాశమానమేయైనను నట్టిస్వరూప మించుకేనియుఁ బ్రకాశింపకుండుటకు ప్రకాశ కారణము తెలియఁబడకుండుటచే నా యస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు నిసర్గసేష్ఠ మగు నజ్ఞానరూప మగు సవిద్యాశక్తియొక్క ప్రతిబంధమే కారణ మని సుస్పష్ట మగుచున్నది. కావున నాయవిద్యాశక్తియే యస్మత్ప్రత్యయగోచరమను బ్రహ్మ స్వరూపావభాసమును ప్రతిబంధించుచు నతేమాప్రమగు నహంకారాదికముయొక్క ప్రతిభాసమునకు సేతువు గూడ నగుచున్నది. ఇట్లవిద్యాశక్తియొక్క కార్య మావరణ మనియు విక్షేప మనియు పండువిధములఁ బరఁగుచున్నది.

ఈ యవిద్యాశక్తి సుషుప్తువియందును సమాధిస్థితియందును మూర్ఛి తునియందును నహంకారము మొదలుగాఁ గల్గిన విక్షేపముయొక్క సంస్కార మాత్రముగా నుండి సుషుప్త్యాదులనుండి యుత్థానమును బంధం దిరుగ నుద్భవింపుచున్నది. కావున నీయహంకారమహకారాత్మకమును మనుష్యాద్యభిమానము నగు లోకవ్యవహారము నైసర్గిక మయ్యు మిథ్యాజ్ఞానమిత్తమే గాని యాగంతక మంతమాత్రముగాదు. కావున నైసర్గికనైమిత్తిక భావముల సంతమాత్రము నిట విరోధము లేదు.

ఇట్టి నైసర్గికభావమునే 'యనాది' యని భావ్యకారులు దలంచుచు న్నారుగాని వరస్పరాశ్రయబోషవారణమునకు నజ్ఞులచేఁ గల్పింపఁబడిన యనాది సంతమాత్ర మనాదిగాఁ దలఁచియుండలే దని "శరీరసంబంధస్య ధర్మాధర్మయోస్తత్కృతస్య చేతరేతరాశ్రయత్వత్రసంగాదంధవరంపైమానాదిత్వకల్పనా" యను భావ్యకారోక్తివల్లన స్పష్టమగుచున్నది.

ఇంక “అన్యోన్యస్థిత్వన్యోన్యాత్మకతామన్యోన్యధర్మాంత్యోన్యత్వేతి” తరావివేకేనాత్మంతవిచిత్రయోర్ధర్మధర్మిణో”యను భావ్యముచే నభ్యాసలక్షణము చెప్పబడుచున్నది. “ధర్మధర్మిణో” యనుచో ధర్మము లనుగా నన్యోన్యత్వోన్యాయ గోచరము లగు నానందాదులును యష్టత్ప్రత్యయగోచరము లగు నిశలత్వాదులును. ధర్మ లనగా నస్మత్ప్రత్యయగోచరమును యష్టత్ప్రత్యయగోచరమును.

“అత్మంతవిచిత్రయో” యనుదానికి ధర్మలక్షణము ధర్మముల యొక్కయు స్వభావము లోకదానితో నొకటి సాంకర్యముఁ జేయుట కిచ్చుకేనియు నవకాశము లేని విరుద్ధస్వభావములతో నున్నవని యభిప్రాయము.

‘ఇతరేతరావివేకేన’ ఒకదానినుండి వేరొకదానిని వేరుచేయుటకు నగు వివేకము లేకపోవుటచే నొకటిగానే ధరలచి, ‘అన్యోన్యస్థిత్వం’ = ఒక్కొక్కదాని యందు, అన్యోన్యాత్మకతాం = ఒక్కొక్కదానియొక్క స్వరూపమును, అన్యోన్య ధర్మాంత్యే = ఒక్కొక్కదానిధర్మములను, అధ్యన్య = సమాగోపముచేసి, యని యర్థము.

ఇచట ‘అన్యోన్యధర్మాంత్యే’ అని ప్రత్యేకముగా గ్రహించుటచే ధర్మస్థాన లేకుండఁగనే యెద్దియో యొక ధర్మాధ్యాసము గల్గు నని సూచింపబడుచున్నది. ఏధర్మియం దేధర్మి కధ్యాసమో, లేక ధర్మమాత్రమునకే యెచట నధ్యాసమో యయ్యది యంతయు భావ్యకారులచేతనే స్వయముగ “తద్యథా పుత్రభార్యాదిషు” యను వాక్య మాదిగాఁగల భావ్యముచే ముందు నిరూపింపబడుచున్నది.

“అధ్యన్య, మిథునీకృత్య” యనుచోఁ గ్రాన్థివ్రత్యయ మధ్యాసమునకును మిథునీకరణమునకును బూర్వకాలత్వమును గాని భేదమును గాని తలఁచి యెంత మాత్రమును బ్రయోగింపబడలేదు. వలయున నిచట “అధ్యన్య, మిథునీకృత్య” అను పదములచే “భుక్త్వా వ్రజతి” యను ప్రయోగమందు వలెఁ గ్రియాంతరము గ్రహింపబడక యొకేక్రియ యభిప్రేతమగుటచే గ్రాన్థివ్రత్యయమునకు స్వాత్మమునఁ దాత్పర్యము లేదు.

అట్లునచో “అధ్యన్య లోకవ్యవహారః” అను పదములచేఁ గ్రియాంతరము జెలియవచ్చుచున్నదే యనిన నట్లు గాదు. వలయున నయ్యదియు స్వరూపమాత్రమునందే పర్యవసితము గాని వేరొకటి గాదు. ఇంతియ గాదు; ఉపసంహారమునందు “ఏవమయమనాదిరనంతో నైసర్గికోఽధ్యాసః” యనుదానిని మోత్రమే భావ్యకారులు గ్రహించియున్నారు. దానంతేసి “చైతన్యము పురుషునియొక్క యస్వరూపమ” న్నట్లియ్యది వ్యవదేశమాత్రమేయని గ్రహింపవలయును.

అహ - కోఁయమధ్యాసో నామేతి! ఉచ్యతే - స్మృతి -

ఇల్లీ సిద్ధాంతభాష్యమున “అన్యోన్యస్మిన్న”ను పదముమొదలు “ధర్మ-
ధర్మిణో” యను పదమునకును గల భాష్యముచే సభ్యాసలక్షణమును “మిథ్యా-
జ్ఞానమిత్త” సత్యాన్యతే మిథునీకృత్య నైసర్గిక” యను భాష్యముచే సభ్యాస
కారణమును, “అహమిదం మమేదమితి లోకవ్యవహార” యను భాష్యముచే
సభ్యాసస్వరూపమును సుస్పష్టముగ నిరూపింపఁబడుటచే యుష్మదస్మత్ప్రత్యయ
గోచరములకు సభ్యాసము లేదని చెప్పట కంతమాత్ర మనకాశము లేదు.
కావున శాస్త్రమునకు విషయప్రయోజనములు సిద్ధించుటఁజేసి శాస్త్ర మారంభణీ
యమే యని సిద్ధాంతతత్పరము.

ఇల్లీ యభ్యాసభాష్యము శాస్త్రముయొక్క విషయప్రయోజనసిద్ధికి
గారణ మగుటఁజేసి శాస్త్రమునో సంబంధించియే యున్నది. అంతియే గాదు.
మొదటిసూత్రమునఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడిన విషయ ప్రయోజనములను గూడ సిద్ధింపఁ
జేయుచున్నందున మొదటిసూత్రముతోఁ గూడ సంబంధించియే యున్నదని
చెప్పట కంతమాత్రము సందియము లేదు. మొదటిసూత్రమునందుఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁ
బడిన విషయ ప్రయోజనములఁ గూర్చి మొదటిసూత్రముయొక్క భాష్యవ్యాఖ్యా
నావనరమున నిరూపింపఁబడును.

“అహ కోఁయమధ్యాసో నామ” యను వాక్యము మొదలుగాఁ గల
భాష్య మధ్యాససిద్ధివరము. ఇచట “కథం పునః సత్యగాత్మని” యను వాక్యము
నకుఁ బూర్వభాష్య మధ్యాసలక్షణవరము. అది మొదలుగాఁ గల భాష్యము
సంభాసనావరము.

అట్లునచో నింతకుఁ బూర్వము “రథాన్యోన్యస్మిన్న”ను వాక్య
మాదిగాఁ గల భాష్యముచే సభ్యాసలక్షణసద్భాసములు నిరూపింపఁబడియుండ
మఱల సభ్యాససిద్ధికిఁగొరకు లక్షణసంభాసనల నెందుకుఁ బ్రతిపాదించవలయు ననఁ
జెప్పఁబడుచున్నది. దేహేంద్రియాదులయందు “అహం మమ” యను నభిమానము
గలిగిన వానికిఁ బ్రమాతృత్వమును నిరూపించినంతనే యట్టి ప్రమాతకు సభ్యాస
స్వరూప మంతమాత్రము సిద్ధింపనేరదు. ఏలయన లోకమునందు శుక్తిరజితద్విచం
ద్రాదిస్థలములయందు నలఁ బ్రమాతయం దభ్యాసానుభవ మిచటఁ దెలియరా
కున్నది. ఏలయనఁ దెలియనచ్చెడిభావమునకు బాధగలిగినచో నట్టిభావము లధ్య
స్తము లని చెప్పనొప్పును. ప్రకృతమునఁ బ్రమాతయం దన్ననో ప్రమాతృభావము
నకు బాధ తెలియరాదు కావునఁ బ్రమాతృత్వ మధ్యస్థ మని నిరూపించుటకు
సభ్యాసలక్షణము చెప్పి యట్టిలక్షణముచే వ్యాప్తమగు సద్భాసమును నిరూపింప
వలయును.

రూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః । తం కేచిదన్యత్రా—

సూ. ౪౩

అట్టె నచో లక్షణముతోఁ గూడిన వస్తువుయొక్క సద్భావమాత్రమును బ్రదర్శించుటవలననే యద్వానియొక్క యసంభావనాశంక గలుగ నేరదుగదా! అట్టి విషయమున సంభావనానిరూపణము నెందులకుఁ జేయవలయు ననఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకృతపుటస్థత్వత్ర్యయగోచర మన్ననో యవిషయమును నసంగమును నగుచు సద్భావమునకు హేతుభూత మగు నెట్టిగుణములతోడను గూడి యుండకపోవుటచేతను, పుష్కలచైతన్యభావముతో నొప్పియుండుటంజేసి యితరములయందుఁ దెలియవచ్చెడి యధ్యాసములఁ గూడఁ దొలఁగించుటకుఁ దగిన విశేషములతోఁ గూడియుండుటచేతను నద్వానియం దధ్యాసమున కెంతమాత్ర మవకాశము లేదను నాక్షేపము గలుగును. శాస్త్రుని నట్టియాక్షేపమును వారించుటకై సంభవమును దప్పక చెప్పితీరవలయును. అధ్యాసమునకు లక్షణసంభావనలు రెండును సంభవింపనేర నను నాశయముతో “అహ కోఽయమధ్యాసో నామ” యనునది చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచట “కిం”శబ్దమునకుఁ దెలియవచ్చెడి ప్రశ్నాక్షేపార్థములు రెండును సంభవించుటచే నీవాక్యము తంత్రముచే నుచ్చరింపఁబడవలయును. తంత్రోచ్చరిత మగు నీవాక్యమునకు ‘సద్భావ మన నేమి యని యడుగుచున్నాడ’ని యర్థము. అనఁగా “సద్భావమునకు లక్షణ మెయ్యది? అట్టి యధ్యాస మిచట సంభవించునా?” అను రెండువిధము లగు నర్థ మిచటఁ గలుగుచున్నది. అందు మున్ముందుఁ బ్రశ్నమునకుఁ బ్రతిపచన మగు లక్షణమును జెప్పి యాలక్షణముయొక్క సంభవము నాక్షేపించి సమాధానమును జెప్పుచున్నారు. ఇచట “అహ”పలుకుచున్నాడు లేక యడుగుచున్నాడని రెండవవాఁ డొకఁ డడుగుచున్నట్లు వ్రాయఁబడినది. ఇట్టిగ్రంథములను రచించుటలోఁ దమయభిప్రాయములను శ్రోత లనాయాసముగ గ్రహించుటకుఁ గాను గ్రంథకర్త తొక ప్రతివాదియో శిష్యుడో యట నున్నట్లు భావనచేసి యట్టివానిచే నాక్షేపింపఁబడిన దనిగాని యడుగఁబడిన దనిగాని తలంచుచు వానికి సమాధానముఁ జెప్పుచున్నట్లుల గ్రంథములను రచించుట యాచారమై యున్నది. ఇట్టిరచనావిశేషమును వ్రాదకర్థ యని కోవిదులు చెప్పుచున్నారు. పవిత్ర మగు నీభాష్యము వాదకథ యని సూచించుటకుఁ గాను భాష్యకారులు “అహ!” యను నీవరోక్తినిఁ బ్రయోగించి యున్నారు. ఇంటియ గాదు. ఇయ్యది మీమాంసాగ్రంథరాజ మగుటఁజేసి యిందు వాదిప్రతివాదిమధ్యస్థులయొక్క వాక్యముల ననుకరించు వాక్యక్రమమున నీ “శారీరకమీమాంస” రచియింపఁబడియున్నది.

“అధ్యాస మన నేమి?” యనుప్రశ్నమునకు సమాధానరూప మగు సద్భావలక్షణము “స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః” యను వాక్య

ముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇచట “అధ్యాస” యను పదము సాధ్యాసాదరము చేయవలయును.

ఇందు ‘పరత్ర’ యని యుండుటచే ‘పరస్వ’ అనునది యర్థసిద్ధి మగు చున్నది. స్మృతిరూపశబ్ద మనుభావశబ్దమునకు విశేషణము. స్మృతి తత్త్వ ఇతి స్మరింపబడుచున్నది గాక, “స్మృతి” యని జెప్పబడుచున్నది. ఇచట భావము స్వప్నముగాక గంటికి నెదురుగా ఉలియనచ్చుచున్నందున స్మరింపబడిన రూపమునంటి రూపముగలది యనునర్థమును గ్రహింపవలయును. కాని స్మరింపబడిన దని మాత్రము గ్రహింపగూడదు. ఈయనభావము స్మృతిసదృశ మని చెప్పటకుం గల హేతువు “పూర్వ దృష్టానభావ” పదము. స్మృతికి బూర్వ ప్రమాణజనిత మగు ననుభవము కారణ మెట్లుగుచున్నదో యాతీరుననే బూయన భావమునకుం గూడ బూర్వప్రమాణజనితానుభవము కారణము. కాని నయ్యెట్టి యు స్మృతిసదృశ మగుచున్నది. కావున సాధ్యాస మన నొకదానియందు స్మృతి సదృశమును బూర్వదృష్టము నగు వేరొకదానియొక్క యవభాస మని, యనగా సాధ్యాసలక్షణ మని లక్షణవాక్యమున కర్థము.

ఒకదానియందు, ననగా శుక్తియందు వేరొకదానియొక్క యవ స్మృతి సదృశమును బూర్వదృష్టము నగు రజతముయొక్క యవభాస మని లక్షణమునకు లక్ష్యమునందు సమన్వయము. శుక్తియందు రజతముగాక జూడబడినది సత్యము గాకపోవుటచే స్మృతిసదృశ మనియు, నిదివఱకుం బ్రమాణముచే రజతమును గ్రహింపనివానికి శుక్తి రజతముగ గ్రహింపబడుటకు నీలులేకుండుటచేసి పూర్వ దృష్టసదృశ మనియు జెప్పబడుచున్నది. దానంతేసి స్మృతిరూపము పూర్వదృష్ట మనువిశేషణము లవశ్యగ్రాహ్యము లగుచున్నవి. ఇట్టివిశేషణద్వయసహితముగ “పరత్ర పరావభాస = ఒకదానియందు వేరొకదానియొక్క యవభాసము” నియే యధ్యాసమునకు లక్షణమని గ్రహించినను, లేక “పరత్ర” పూర్వదృష్టానభావము ఒకదానియందు బూర్వదృష్ట మగుదానియొక్క యవభాసము”ని స్మృతిరూప మను విశేషణమును ద్రోసి యధ్యాసలక్షణమును గ్రహించినను, బ్రత్యభిప్రాయం దీలక్షణ మతివ్యాప్త మగుటచేసి యధ్యాసమున కియ్యది యెంతమాత్రము లక్షణము గానేరదు. కావున సాధ్యాసలక్షణమున స్మృతిరూపవిశేషణ మవశ్యము గ్రహింపవలయును.

ఇట్లు శుక్తియందు భాసించు రజతమునకు సత్య మగు న్నితి లేదు గావున నయ్యది సత్తు గానేరదు. పురోఽన్వితముగాక ఉలియనచ్చుటచేసి శక విశాణాదులవలె నసత్తును గాదు. పరస్పరవిరోధభావ ముండుటవలన సదృశమును గాదు. కావున సీరజతావభాస మనిర్వచనీయ మని చెప్పబడవలయును. శుక్తి

స్వధర్మార్థాన్ ఇతి వదన్తి కేచిత్తు యత్ర యదధ్యానస్తద్వివేకాగ్రహణిబంధనో భ్రమ
రజతస్థలమందువలెనే స్వప్నజ్ఞానమునందును శంఖముయొక్క పచ్చ దనమునందును
గుడముయొక్క తిక్తత్వమునందును ద్విచంద్ర దిజ్జీవోఽలాతచక్ర 'గంధర్వ
నగర' వంశోరగ మరీచికాజలాది విభ్రమములయందుఁ గూడ నీలక్షణమే
సమన్వయ మగుచున్నది. ఇందువలనఁ దెలియవచ్చుచి దేమన, నెద్ది యేని
యొకటి ప్రకాశించుచున్నంతనే యయ్యది సత్యముగా నున్నదని గ్రహించుట
కవశము లేదు. కావున దేహేంద్రియాదులు ప్రకాశించుచున్నంతనే వస్తుస్థితి
నంతమాత్రమును గలిగియుండలే దని నిరూపణచేయుట కవశము గలదు.
కావున సయ్యవి యధ్యస్తములే యగుచున్నవి.

భాష్యకారు లధ్యాసలక్షణమును బ్రదర్శించి తాము స్వాభిమతలక్షణము
యొక్క యతిశయమును వ్యక్తీకరించుటకుఁ గాను "తం కేచిత్త"ను వాక్యము
మొదలుకొని మతాంతరలక్షణములను బ్రదర్శించుచున్నారు. ఎట్లన— "తం
కేచిదన్యతాస్వధర్మార్థాన్ ఇతి వదంతి" యని. ఆయధ్యాసమును గొండఱు,
అన్యత్ర = శుక్తికాదులయందు, అన్యధర్మార్థానః = అధ్యాసముయొక్క
యనఁగా, జ్ఞానాకార మగు రజతాధికముయొక్క కాని, బాహ్య మగు రజతము
యొక్క కాని యార్హ్య మని, వదంతి = పలుకుచున్నారు. ఈలక్షణ మన్యథా
ఖ్యాతివాదులచేతను, అత్మఖ్యాతివాదులచేతను, గూడఁ బ్రదర్శించఁబడుచున్నది.
లక్షణస్వరూప మొకేతిరున నున్నను నిందు నభిప్రాయభేదము గలదు. అట్టి
యభిప్రాయభేదముచేతనే 'యన్యథాఖ్యాతి' యనియు 'నాత్మఖ్యాతి' యనియు
సధ్యాసమునకు మతభేదముచే భిన్ననామములు పరఁగుచున్నవి. నైయామికులును
వైశేషికులును బాహ్యమందు, ననఁగా మాట్టపట్టణాదికములయం దుండెడి రజత
మీశుక్తియందు భాసించుచున్న దని తలంతురు. జూదలలో నేకజేసు లగు విజ్ఞాన
పాదులు బుద్ధియందలి జ్ఞానాకార మగు రజత మీశుక్తియందు భాసించుచున్న
దని తలంతురు. మాట్టపట్టణాదికమందలి రజతము గాని బుద్ధియందలి రజతము
గాని భాసించినచో నచట రజతము వస్తుస్థితిని గలిగియుండవలయును. అట్లు
గలిగియుండలేదు గావున శుక్తియందు భాసించిన రజతము భాష్యకారు లపదే
శించిన ట్టనిర్వచనీయమే గావలయును. రజతస్వరూపము వాస్తవ మయ్యు
ననిర్వచనీయ మయ్యు నొకదానియందు మఱియొకటి భాసించుచున్న దను విషయ
మూక్షేపరహితమే యగును. ఇ ట్లన్యథాఽత్మఖ్యాతివాదులలక్షణము నుపన్యసించి
యఖ్యాతివాదిమతమును "కేచిత్తు యత్ర" యదధ్యానస్తద్వివేకాగ్రహణిబంధనో
భ్రమ"యని నిరూపించుచున్నారు. దీనియర్థమేమన—యత్ర=విశుక్త్యాదులయందు,
అన్య = ఏరజతాదులకు, అధ్యాసః = అధ్యాసము లోకసిద్ధమై యున్నదో,

(The City of Anuradhapura, an ancient city in the City
probably the result of some natural phenomenon
such as a mirage - etc)

ఇతి | అన్యే తు యత్ర యదభ్యాసః సన్యేత విపరీతధర్మత్వకల్పనామాచక్షే
అయ్యది, తద్వివేకాగ్రహణిబంధనః; తయోః ఆశు క్షిరజతముయోక్త్యే, వివే
కస్య = భేదమును, అగ్రహత్ = గ్రహింపకపోవుటవలన, తిన్నిబంధనః అయివివే
కము మూలముగాఁ గలిగిన, ఏకత్వభిము = ఏకతాదిభిముయోక్త్యే - భిము,
యభ్యాస మని యర్థము. అభ్యాతివాదులు శుక్తికలమునందే శుక్తిరజతములు
రెండును గల ననియు నందుండురెండిటిని గ్రహింపజాలక రెండిటియందు నొక్క
రజతమే డెలియబడుచున్న దనియుఁ దలంచుచున్నారు. ఇచట రెండినొప్పు
లుండఁగా రెండిటియందును రెండిటిని గ్రహించుటకు మూలముగా రెండిటియందు
నొకదానినే గ్రహించుట యంగీకరింపబడినది గావున నిచటఁ గూడ “కరత్ర
పరావభాస” యను లక్షణము డెలియనచ్చుచున్నది. ఈవాదులచే శుక్తియందు
రజత మున్నప్పటికిని డెలియబడలే దను నభిప్రాయము న్యక్షిరజతముయందు
కావున వీరివాదమున కభ్యాతివాద మను పేరు గలిగినది. ఇయ్యది ప్రాచీనముల
యభిప్రాయముగాఁ డెలియనచ్చెడిది.

అభ్యాతివాదులు దలంచునట్లు శుక్తియందు రజతము గూడ నున్నచో
నుత్తరకాలమునందు శుక్తిరజతములు రెండును గ్రహింపబడుచు రజతమునకు
బాధ లేకుండఁ గావలయును. అట్లు గాక రజతమునకు బాధ డెలియనచ్చుటం
జేసి యభ్యాతివాదిమత మనమంజునమే యగును.

ఇ ట్లభ్యాతివాదిమతమునుబ్రదర్శించి బొద్ధకదేగు లగు విష్ణునవాదులలోఁ
గొందఱును, శూన్యవాదులును బ్రదర్శించు లక్షణమును “అన్యే తు యత్ర యద-
భ్యాసః సన్యేత విపరీతధర్మత్వకల్పనామాచక్షే” యని నిరూపించుచున్నారు.
దీనియర్థ మేమన — యత్ర = ఏశుక్తికాదులయందు, యన్య = ఏరజతాదికము
యొక్క, అభ్యాసః = అభ్యాసము, గలదో యద్దానిని, తన్యేత = అశుక్తాదికము
యొక్క, విపరీతధర్మకల్పనాం, విపరీతధర్మత్వస్య = తెలియబడని రజతాది
రూపముయొక్క, కల్పనాం = ప్రకాశమును, అభ్యాస మని చెప్పుచున్నారని.
ప్రకృతపుశూన్యవాదు లన్నచో శుక్తికలమే విపరీతభావము గొంది, యనఁగా
విపరీతముగాఁ బరిణమించియో, లేక శూన్యభావముతో నొప్పుచు రజతముగాఁ
బరిణమించియో ప్రకాశించు నని తలంతురు. అనఁగా నీరజతకల్పనము సత్యమైన
మని యభిప్రాయము. అనఁగా నీరజతభావము నిరభిప్రాయము యంతరమగు
బుద్ధిస్థరజతము బాహ్యమందుఁ బ్రకాశించుటనే గాని లేక శూన్యమందు రజత
బుద్ధ్యారోపణముచే గాని గల్గుచున్న దని తలంతురు. బుద్ధిస్థరజతము బాహ్య
మందుఁ బ్రసరించినను లేదా శూన్యమందు రజతబుద్ధి గలిగినను “పరత్ర పరావ-

ఇతి । సర్వభాషిత్యన్యస్యాన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి ।
తథా చ లోకేఽనుభవః— శుక్తికా హి రజతవదనభాసతే;
ఏకశ్చంద్రస్పద్విత్తీయవదితి ।

భాస" యను నభిప్రాయమునకు విరోధ మెంతమాత్రమును గన్పట్టదు. కాని యుత్తరకాలమున రజతబుద్ధి తొలగి యధిష్ఠాన మగు శుక్తిగ్రహింపఁబడుచుండుటఁజేసి యీరజతభ్రమ నిరధిష్ఠాన మని చెప్పటకు వీలులేదు.

ఇట్లు భాష్యకారులు మువ్విధము లగు మతాంతరలక్షణములను బ్రదర్శించి వాదులయొక్క యభిప్రాయములును లక్షణములును నేతీరున నొప్పుచున్నను నాలక్షణములన్నిటియందును "నొకదానియందు వేరొకదానిస్వభాసము జలియవచ్చుట" యను సామాన్యము సమాన మగుటఁజేసియుఁ దాము ప్రదర్శించిన లక్షణమందుఁగూడ "పరత్ర పరావభాస" యను వాక్యముచే సట్టిసామాన్యము ప్రదర్శింపఁబడుటఁజేసియుఁ దమలక్షణముల కితరము లగు లక్షణములతో నెంతమాత్రమువిరోధములేదని "సర్వభాషిత్యన్యస్యాన్యధర్మావభాసతాం న వ్యభిచరతి" యను వాక్యముచే సారాంశమును నిరూపించియున్నాడు. దీనియగ్రమేమన— నెన్నిభంగుల నాలోచించినను, నసంగ్రహ వాదు లెన్ని రీతు లగు లక్షణములను బ్రదర్శించినను, నాయాయమతములందును లక్షణములందు నేయేభేదము లున్నను వానియం దన్నింటియందును "అన్యస్య అన్యధర్మావభాస" యను సామాన్య మెంతమాత్రము వ్యభిచరింపక యప్రతిహతముగఁ దెలియనచ్చుచున్న దని ప్రకృతమునఁ బ్రదర్శింపఁబడిన లక్షణములచే శుక్తిరజతస్థలమునందలి రజతప్రకాశ మైదువిధములుగఁ దలంపఁబడియుండుటచే నేతద్విషయమును గూర్చి 1 అన్యభాష్యాతి, 2 ఆత్మభ్యాతి 3 అభ్యాతి 4 అసత్ భ్యాతి 5 అనిర్వచనీయభ్యాతి యను నైదుమతములు దెలియవచ్చుచున్నవి. ఇట్టియైదుమతములందు నెయ్యది యుక్తిసహ మనినిర్ణయించుటకులోకప్రతీతిమాత్రమే శరణముగావున నట్టిప్రతీతిని భాష్యకారులు "శుక్తికా హి రజతవదనభాసతే, ఏకశ్చంద్రస్పద్విత్తీయవదితి" యని ప్రదర్శించి యున్నారు. దీనియగ్ర మేమన— నియ్యది నిశ్చయముగ శుక్తికయే, రజతమువలెఁ బ్రకాశించుచున్నది. చంద్రుఁ డొక్కఁడే. కాని రెండవచంద్రునితోఁ గూడి యున్నట్లు ప్రకాశించుచున్నాఁ డని భాసించినట్టి రజతముయొక్కయు రెండవ చంద్రునియొక్కయు సభావము ప్రమాణకాలమునస్మరింపఁబడుచున్నది. ఇట్టిస్మరణమువలన నచట నధిష్ఠానరూప మగు శుక్తికయుఁ జంద్రుఁడును సత్యములనియు నందుఁ దెలియవచ్చెడి రజతము రెండవచంద్రుఁడు నస్మతము లనియు నిట్లస్మతము లగు రజతాదు లెట్లుభాసించిన వన, నిదమిత్య మ్మని నిర్వచించుటకు వీలులేకపోవుటఁజేసి యనిర్వచనీయమని చెప్పఁబడుచున్నది. కావున ననిర్వచనీయ వాదము

యస్మిన్ సహాయ సమర్థుః పూర్వకము నగుచుండుటచే “సర్వవిధ సృష్టిరూపః పరిత్రే పూర్వదృష్టానభావః” యను భావ్యకారలక్షణ మప్రతిహితముగాఁ బరంగుచున్నది.

ఇందు నభిప్రాయభేదక మగు “పరిత్రే” యను పదము “తేనిచో” ననుప పత్తిరహిత మగు నిరధిష్టానాధ్యాసవానిమతమునందు లక్షణ మతివ్యాప్త మగును. ఈపక్ష ముపపత్తిరహిత మెట్లున— లోకములో నెచటను నిరధిష్టాన మగు నధ్యాసము చూడఁబడుటలేదు; సంభవింపనేరదు. అందుచే నియ్యది నిరుపకర్షిక మగుచున్నది. ఇచ్చో లక్షణ మతివ్యాప్తము నగుచుండుటచే “పరిత్రే” యను పద మానశ్యక మగుచున్నది.

ఇందు స్మృతిరూపశబ్దము లేనిచో లక్షణ మర్థలబ్ధి మగు స్మృతియందతి వ్యాపకమై యధ్యాసమునకు స్మృతిరూపత్వము బోధింపనేరదు.

ఇందుఁ బూర్వదృష్టపదము లేనిచో నవభాసమునకు విశేషణముగా నుండు స్మృతిరూపశబ్దము నకుఁ గారణము మృగ్య మగుచున్నది. కారణరహిత మగుచో విశేషణము సార్థకము గానేరదు. కావున విశేషణ మగు స్మృతిరూప శబ్దమునకు సార్థకతను గల్పింపఁ బూర్వదృష్టపద మావశ్యకము. కావున నధ్యాస లక్షణము యథోక్తముగానే గ్రహింపఁబడవలయును. ఇయ్యది సార్వత్రిక మగు నధ్యాససామాన్యలక్షణము. ఇత యుష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరములకు మాత్రము సంబంధించిన యధ్యాసలక్షణ మన్ననో “అతస్మిన్ స్పద్యద్ధిః” “పరిత్రే పరానభావః” “అన్యత్ర అన్యధర్మానభావః” యని నిర్వచించినంతనే లక్షణసమాన్యము మగును. ఏలయన నీయధ్యాసము నైర్దిశ మగుటంజేసి యిందు స్మృతిరూప పూర్వదృష్టత్వాదు లేంతమాత్రము సంభవింపనేరవు. అట్టి యాశయముతోడనే భావ్యకారులు వివాదాధ్యాసితము లగు నధ్యాస లక్షణములనుండి “అన్యత్రాన్యధర్మానభావతాం సన్యభిచరతి” యని సామాన్యమాత్రముయొక్క యన్యభిచారమును బ్రదర్శించియున్నారు. దానంటిని “పరిత్రే పరానభావః” యను లక్షణము సర్వలోక సత్యక్షసిద్ధి మగు రజ్జుసర్పాద్విస్థలములందు నలక్షణముగ నిర్ణయ నేరదు. కావున నట్టిదృష్టాంతములయందు “స్మృతిరూపః పరిత్రే పూర్వదృష్టానభావః” యను లక్షణమునే గ్రహింపవలయును.

అధ్యాసలక్షణోపసంహారమున “శుక్తికా హి రజతవదనభావశే” “ఏకశ్చంద్రస్పద్వితీయవత్”ని ప్రతీతిద్వయము దృష్టాంతముగాఁ బ్రదర్శింపఁబడియె. అందు శుక్తికాదాహరణము నిరంజన మగు నస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు యుష్మత్ప్రత్యయగోచర మగు సహంకార మధ్యస్థము గావింపఁబడిన దని సూచించుటకును, ద్విచంద్రోదాహరణ మస్మత్ప్రత్యయగోచరమునందు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము లగు జీవేవ్యధులయొక్కయు జీవులయొక్కయు భేదమును

కథం పునః ప్రత్యగాత్మస్యవిషయేఽధ్యాసో విషయతద్ధర్మాణామ్ ।

సర్వో హి పురోఽవస్థితే విషయే విషయాన్ రజుఃస్వతిః యు-

సూచించుటకుఁ గాను నీయఁబడినవి. చంద్రుఁ డొక్కఁడే యైనను నేత్రమందలి కాచ కామలాదిదోషముచే రెండవవానితోఁ గూడియున్నట్లు తోచుభంగి నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున, మిథ్యాజ్ఞానము సంక్రమింప బయలుపెడలిన విశ్లేష మందలి జీవేశ్వరాదిభేదముచే సద్విత్తీయత్వము ఘటించుచున్నది. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున భాసిం చెడి సద్విత్తీయత్వము సత్య మెంతమాత్రము గాదని పరమతాత్పర్యము.

“కోఽయమధ్యాసో నామ”యను స్థలమునఁ బ్రశ్నాత్క్షేపములు రెండును సమానముగాఁ దెలియవచ్చుటంజేసియు నందు విశేషమును గ్రహించుట కవ కాశము చాలకుండుటంజేసియు నట నుండువాఁడు సామాన్యముగాఁ బ్రశ్నించి వాఁ డను తలంపుతో నింతవఱకు నధ్యాసస్వరూపము నిరూపింపఁబడియెను. ఇట్లధ్యాసస్వరూపమును నిరూపించినంతనే యట నుండువాఁడు నిర్దేశింపఁబడిన నధ్యాసము సంభవింపనేరదని తలంచి పానియధిక్షేపాభిప్రాయమును “కథం పునః ప్రత్యగాత్మస్యవిషయేఽధ్యాసో విషయతద్ధర్మాణామ్”ని వివరించుచున్నాఁడు. అవఁగా నధ్యాసమునకుఁ బూర్వోక్తలక్షణము సమంజసమే; కాని యాలక్షణ మిచట సంభవింపనేరదు. ఏలయన “సర్వో హి పురోఽవస్థితే విషయే విషయాంతరమన్యస్యతి, యుక్తప్రత్యయాపేతస్యచప్రత్యగాత్మనోఽవిషయత్వం బ్రవీషి” యని హేతు పును నిరూపించుచున్నాఁడు. దీనియాశయ మేమన- లోకములో నెల్లరును బురోఽవస్థిత మగు శుక్త్యాదివిషయమునందే రజతాదివిషయాంతరము నధ్యాసముచేయు చున్నారు. యుక్తప్రత్యయగోచరముకంటె భిన్న మగు ప్రత్యగాత్మ యవిషయ మని నీచేఁ జెప్పఁబడుచున్నదిగాదా! అవిషయమునందలియధ్యాస మిదివఱకెన్నఁడును జూడఁబడ లేదు; సంభవింపఁజాలదు. కావున నస్మత్ప్రత్యయగోచరమున యుక్తప్రత్యయగోచరమున కధ్యాస మసమంజస మన, సమాధానము. ఉచ్యతే = చెప్ప బడుచున్నది. ఎట్లన- “న తావదయమేకాంతేనావిషయః, అన్యత్ప్రత్యయవిషయ-త్వాత్త”ని. అవఁగా నీయాత్మ యన్యత్ప్రత్యయమునకు విషయ మగుటవలన సత్యంత ఘటివయము గాదు. అవఁగా నీప్రత్యగాత్మ యొకింత విషయము గూడ నగు చున్న దని యభిప్రాయము. ఎట్లన- లోకదృష్టిచే విషయములన్నిటికిని సాక్షి యగుటఁజేసి విషయిగాఁ జెప్పఁబడుటవలన ఘటపటాదులవలె వేద్య మగు విషయ మెంతమాత్రము గాదు. అస్మత్ప్రత్యయమునకు విషయ మగుటంజేసి ఘట పటాదులవలె వేద్యము. కాశపోయినను స్వమహిమచే స్వయంప్రకాశమాన మగుచు నధ్యాసకుఁ డగు విషయ మగుచున్నది. అన్యత్ప్రత్యయగోచరమునందు

వృత్ప్రత్యయాపేతస్య చ ప్రత్యగాత్మనో విషయస్యం బ్రవీషి । అవ్యతే — స
తావదయ మేకా స్థేనావిషయః, అస్మత్ప్రత్యయ విషయత్వాత్, అపహోగ
త్వాచ్చ, ప్రత్యగాత్మప్రసిద్ధే । స చాయమ సి నియమః, పురోగతస్థిత ఏవ
విషయే విషయాంతరమధ్యసితన్యమితి అప్రత్యక్షే పి హ్యేకా శే బాలా స్థలమలి-
నతాద్యధ్యస్యన్తి! ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మస్యవ్యనాత్మ్యాధ్యాసః ।

విషయిత్వవిషయత్వములు దెలియవచ్చు చున్నవి. ఘటపటాదులయందు విషయనో
కేవలవిషయత్వముమాత్రమే దెలియవచ్చుచున్నది. దానంతటి ఘటపటాదుల
నండి యస్మత్ప్రత్యయగోచరమును వేరు సేసి వ్యవహరించుటయందు గాను సద్ధాని
యందుఁ దెలియవచ్చుడి విశేష మగు విషయిత్వము మాత్రమే గ్రహించుట బడి
సామాన్య మగు విషయిత్వ ముపేక్ష నేయఁబడినది గాని విషయిత్వ మత్యంతము
వారింప బడినఁ దను నభిప్రాయ మెంతమాత్రము లేదు.

ఇట్టివిషయత్వము సర్వలోకానుభవసిద్ధ మని “అపహోగత్వాచ్చ ప్రత్య-
గాత్మప్రసిద్ధే”యను హేతువాక్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ప్రత్యగాత్మ
యొక్క యస్తిత్వప్రసిద్ధి సర్వజనానుభవమునలననే గ్రహించఁబడుచున్న దని
యీవాక్యమున కర్థము. అనఁగా సర్వజనులును ఏమయొక్క ప్రత్యగాత్మ నట
రోక్షముగఁ దెలిసికొనుచున్నారు. కావున సద్ధానియొక్క స్థితి సుప్రసిద్ధిముగాఁ
దెలియవచ్చుచున్నది. లేనిచో సద్ధానియొక్క యునికిని గ్రహించుట ఎంత
మాత్రము విలులేదుగదా! దానంతటి ప్రత్యగాత్మ యస్మత్ప్రత్యయగోచర
మగుచున్నది. కావున విషయమందు విషయాంతరము సద్ధానముచేయనలయు
నను నియమము యవ్యతప్రత్యయగోచరములందుఁ గూడ నిర్ణయించునే
యన్నది.

అట్లగుచోఁ బరోక్షమాత్రమునం దెచట సద్ధాన విధినిజూడఁ జూడఁ
బడుటలేదు. అంతటను నేత్రముతో సంబంధించినట్టియుఁ బురోగతస్థిత మగు
నట్టియు నపరోక్షమునందే యధ్యాసము చూడఁబడుచున్నది. దానంతటి నేత్ర
ముతో సంబంధించి పురోగతస్థిత మగు విషయమునందే విషయాంతరాధ్యాసము
చేయనలయు నన్నచో నట్టి నియమ మెంతమాత్రము లేదనియు సప్రత్యక్ష మగు
నాకాశమునం దవివేక్షలు “తలమలిసత్వా”దికము సద్ధానముచేయుట సుప్రసిద్ధ
మనియును “ స చాయమ సి నియమః పురోగతస్థిత ఏవ విషయే విషయాంతర-
మధ్యసితన్యమితి ” “అప్రత్యక్షేపి హ్యేకా శే బాలా స్థలమలిసతాద్యధ్యస్యన్తి”
యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. అనకాశదాత యగు నాకాశము రూప
స్పర్శరహి మగుటండేసి బాహ్యేంద్రియప్రత్యక్షముగాదు. అసహాయతమగు

త మేత మేవంలక్షణ మధ్యాసం పండితా అవిద్యేతి మన్యంతే ।

తద్వివేకేన చ వస్తుస్వరూపానధారణం విద్యా మాహుః ।

మనస్సునకు భావ్యావిషయములందుఁ బ్రవృత్తి లేకపోవుటఁజేసి మనస్సుచేఁ గూడ నియ్యది గ్రహింపఁబడదు. కావున నాకాశే మప్రత్యక్షము. (బాలాః = అవివేకులు, తలం = ఇంద్రసీలతమాలనవృశము, మలినతాం = నైల్యాదివర్ణభావమును) అప్రత్యక్షముగు నాకాశముం దవివేకముచేఁ దలమలినతాదిభావ మెట్లారోపింపఁబడుచున్నదో, యాతీరుననే ప్రత్యగాత్మ యగు సస్మత్ప్రత్యయగోచర మందు ననాత్మ యగు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరముయొక్క యధ్యాస మెంత మాత్రము విరోధము లేక పుష్కలముగ నారోపింపఁబడి నిర్ధారిత మగుచున్న దని “ ఏవమవిరుద్ధః ప్రత్యగాత్మవ్యవనాత్మాధ్యాస ” యని యధ్యాసముయొక్క సంభవము నిరూపింపఁబడుచున్నది.

భాష్యకారులు గ్రంథారంభమున లాక్షణికముగఁ బ్రయోగించిన సస్మత్ప్రత్యయగోచరమునకుఁ బ్రత్యగాత్మ యనియు యుష్మత్ప్రత్యయగోచరము నకు ననాత్మ యనియు సీసంభావనాగ్రంథమునందుఁ బర్యాయపదములుగ గ్రహించి యుత్తరగ్రంథమున లాక్షణికపదములనుండి విరమించి పర్యాయపదములగు నాత్మానాత్మపదములనే ప్రయోగించియున్నారు. కావున నిట్లుపైభాష్యమునం దాత్మ శబ్దముచే భాష్యకారాభిమత మగు సస్మత్ప్రత్యయగోచరమును ననాత్మశబ్దముచే యుష్మత్ప్రత్యయగోచరమును గ్రహింపవలయును గాని యన్యార్థముల నెంత మాత్రము గ్రహింపఁగూడదు.

ఇట్లాక్షేప సమాధాన లక్షణ సంభావనాగ్రంథములచే సునిరూపిత మగు సధ్యాసము భాష్యకారస్వకపోలకల్పితము గాని శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధము గాదను నాక్షేపము గలుగ నీయధ్యాసము శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధమే యని “తమేతమేవంలక్షణమధ్యాసం పండితా అవిద్యేతి మన్యంతే” యని చెప్పఁబడు చున్నది. తం = పూర్వపక్షముచే నాక్షిప్త మగునట్టియు, ఏతం = ఈసమాధానముచెప్పఁబడినట్టియు, ఏవంలక్షణం = లక్షణ సంభావనలచే నిరూపింపఁబడినట్టి, అధ్యాసం = అత్మానాత్మలయొక్క యితరేతరాధ్యాసమునే, పండితాః = ప్రమాణ కుశలు లగు బ్రహ్మవిదులు, అవిద్యేతి = అజ్ఞానమని, మన్యంతే = తలచుచున్నారు. అనఁగాఁ బ్రమాణకుశలు లగు బ్రహ్మవిదులు సర్వానర్థములకు నవిద్య యనునది మూలకారణ మని శ్రుతిస్మృతులచేఁ దెలిసికొని నిరూపించియున్నారనియు నట్టిప్రమాణసిద్ధ మగు నవిద్యయే యీయధ్యాసము గాని వేతాండు గాదనియు నిర్వచించుటచే భాష్యకారులు తమకంటెఁ బూర్వు లగు బ్రహ్మవిదులచే సర్వవిధముల ననర్థహేతువుగా నిరూపింపఁబడిన యవిద్యనే యధ్యాసమను పేర

తత్రైవం సతి యత్ర యదభ్యాసస్తత్కృతేన దోషేణ గుణేన వాచ్యం—
మూలేణాత్మీయం సంబధ్యతే

సోపసత్తికముగ నిరూపించియుండిరి. కావున నియ్యతి భావ్యకారస్యకపో-
కల్పితము గాక, కవిత్రము లగు సకలప్రమాణములచే నుద్భవించబడుచున్నదేయని
సువ్యక్త మగుచున్నది.

ప్రమాణకళలు లగు పండితు లెట్టిప్రమాణములచే నవిద్యను బ్రదర్శించి
రను విషయ మొకింత నిరూపించబడుచున్నది.

“తత్పుష్ట్య త దేవానుప్రావిశత్”, “అనేన జీవేనాత్మనా నృపవిశ్వ
నామరూపే వ్యాకరవాణి”, “అయనూత్నా బ్రహ్మ”, “తత్త్వమసి”, “అదేవ
బ్రహ్మ త్వమి” త్యాదిశ్రుతిసమాప్రములచే జీవుడు బ్రహ్మమునకుండు నన్యుడు
గాఁడని యుపదేశించబడుచున్నది.

అట్లయిన నిట్టి బ్రహ్మము “న శత సూర్యో భాతి న చంద్రతారకం ।
నేమా విద్యతో భాంతి సుఖోఽయమగ్నిః । తమేన సంకమనభాతి సర్వం । తస్య
భాసాసర్వమిదం విభాతి” యన శ్రుతిచే స్వయంబ్రహ్మేనైవ భావమని చెప్పబడుచుండ
నట్టిబ్రహ్మమునం దవిద్యారూపమగుదోషముండునుటకుఁ జాళము లేదన, నట్లుగాదు.
శ్రుతివలనను శ్రుత్యర్థావత్తివలనను నవిద్యయొక్క యస్థితియు దోషముబడు
చున్నది. ఎట్లన—“అన్యతేన హి ప్రకృత్యా” “త ఇమే సత్యాః కామాః
అన్యతాభిధానాః” “అనీశయా శోచతి ముహ్యమానః” “అవిద్యాయామంత రే
నర్తమానాః” “మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్” “అజ్ఞానేనాన్యతం జ్ఞానం శేష
ముహ్యంతి జంతనః” “ప్రకృతిం వుచుషం ద్రువ విన్యనాదీ ఉభావసి” “అనాది-
మాయయా సుప్తో యదా జీవాః ప్రబుద్ధ్యతే అజమనిద్రమన్వక్ష్య మద్వితం
బుద్ధ్యతే తదా” యిత్యాదిశ్రుతిస్మృతులచే నవిద్య నిరూపించబడు చున్నది.

ఇక నర్థాపత్తి యన్ననో శ్రుతులయందు బ్రహ్మవిషయ మగు విద్య
వలన మోక్షము గలుగు నని చెప్పబడుచుండుటచే విద్యచే దోలగు బంధ మవి
ద్యాస్వరూప మనియు నయ్యది సప్రతికముగా నున్న దనియుఁ దెలియనచ్చును
జేసి శ్రుతిస్మృతినాయుకోవిదు లేకరస మగు బ్రహ్మ మనాదిసిద్ధావిద్యానచ్చిన్నా
సంతజీవనిర్భాసస్పద మని వక్కాణించుచున్నారని యభిప్రాయము. ఈయది
ద్యయే శ్రుతిస్మృతిపురాణోపదేశములందు నామరూపము, అవ్యాకృతము, అవిద్య
మాయ, ప్రకృతి, అగ్రహణము, అవ్యక్తము, తమస్సు, కారణము, లయము,
శక్తి, మహాసుప్తి, నిద్ర, అక్షరము, ఆకాశ మని పలువిధములఁ బేర్కొనబడు
చున్నది. కావున నీయభ్యాసపర్ణనము సర్వప్రమాణసిద్ధము. ఇట్టియనర్థరూప
మగు నవిద్యయొక్క నిరోధోపాయము విద్యత్సమ్మతిపూర్వకముగ “తద్వివేకేన

తమేతమవిద్యాఖ్యమాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం పురస్కృత్యసర్వేప్రమాణ-
ప్రమేయవ్యవహారా లౌకికా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తాః | సర్వాణి చ శాస్త్రాణి విధి-
ప్రతిషేధమోక్షపరాణి | కథం పునరవిద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని
చ వస్తుస్వరూపావధారణం విద్యామాహుః” యని చెప్పబడుచున్నది. తద్వివేకేన
చ=అధ్యస్త మగు సతద్రూపముయొక్క వివేకముచే, వస్తుస్వరూపావధారణం=
వస్తుస్వరూపమును నిస్సందేహముగాఁ దెలిసికొనుట, విద్యాం =విద్యఁగా, అహం=
పండితులు; చెప్పుచున్నారు. అనఁగా సపరోక్షాత్మసాక్షాత్కారమును బడయుటచే
సీయవిద్య దొలఁగు నని ప్రమాణకుశలు లగు బ్రహ్మవిదులు చెప్పియున్నారు.
కావున బ్రహ్మవిద్యయే యవిద్యానిబర్హణసాధన మని తాత్పర్యము.

దీగ్ధవాసనచేఁ గూడిన యీయవిద్య, విద్యచే బాధింపఁబడినప్పటికిని స్వవా-
సనానుగుణముగ మఱలఁ గలిగి స్వోచిత మగు కార్యమును బ్రవర్తింపఁజేయవచ్చు-
నను సందియము గలుగ నట్లెంతమాత్రము గలుగనేర దని “తత్త్వే”పం సతి యత్ర
యదధ్యాసస్తత్త్వతేన దోషేణ గుణేన వా-అణుమాత్రేణాపి స న సంబధ్యతే”
యనిచెప్పబడుచున్నది. తత్ర ఏవం సతి=నిర్విచికిత్స మగు జ్ఞానముచే వస్తుస్వరూ-
పావధారణము గలుగఁగా, యత్ర = ఏయధిష్ఠానమునందు, యదధ్యాసః = ఏ
యారోవ్యముయొక్క యధ్యాసముగలుగుచున్నదో, తత్త్వతేన=ఆయధ్యాసకార్య-
మగు, దోషేణ = దోషముచేఁ గాని, గుణేన వా = గుణముచేఁ గాని, సః =
ఆయధిష్ఠానము, అణుమాత్రేణాపి = లేశమాత్ర మైనను, స సంబధ్యతే = సంబం-
ధింపదు. అనఁగా సధ్యాసకార్యమువలనఁ గలుగు గుణముచేఁ గాని దోషముచేఁ
గాని యధిష్ఠాన మెంతమాత్రము నంటుపడ దని లోకసిద్ధముగఁ దెలియవచ్చునట్లే
యవిద్యావిషయమునఁ గూడ నని గూఢాభిసంధిపురస్కరంబుగఁ జెప్పబడు-
చున్నది. దానంజేసి యవిద్యాయావ మగు ననర్థ మవాస్తవ మనియు సమత-
మనియు సువ్యక్త మగుచున్నది. అట్లు గాక సత్యమే యగుచో జ్ఞానమాత్రముచే
నివర్తించు నను ప్రతిజ్ఞ సిద్ధింపనేరదు.

ఇంతవఱకు “యష్మదస్మత్ప్రత్యయగోచరయో ” యను పదము
మొదలు “నైసర్గికోఽయం లోకవ్యవహార ” యను వాక్య మంతముగాఁ గల
భాష్యముచే భాష్యకారు లాత్మానాత్మల కితరేతరవిషయ మగునట్టియు, సిద్ధ-
మగుదానివలె నుపన్యసింపఁబడినట్టియు నవిద్య యను పేరు గల యధ్యాసను
సాధింప నిశ్చయించి యద్దానియొక్క లక్షణమును జెప్పి యాలక్షణ మోత్మయందు
సంభవించుటను బ్రదర్శించిరి. ప్రకృతమున నద్దానిసద్భావనిశ్చయమును సోపవ త్తి-
కముగనుపపాదించనిశ్చయించి “తమేతమవిద్యాఖ్యమాత్మానాత్మనోరితరేతరాధ్యాసం
పురస్కృత్య సర్వే ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారా లౌకికా వైదికాశ్చ ప్రవృత్తాః;

శాస్త్రాని చేతి. ఉచ్యతే— దేహేంద్రియాదివ్యహంమనూభిమానరహితస్య ప్రమాత్వతస్త్వమునాత్మ ప్రమాణసమృత్త్యనుపపత్తిః ।

సర్వాణి చ శాస్త్రాణి విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యని పలుకుచున్నారు. తం= అక్షేపింపబడి సమాధానము చెప్పబడినట్టియు, ఏతం= వైద్యజెప్పినలక్షణముచే లక్షిత మగునట్టియు, అవిద్యాఖ్యం= అవిద్య యని సంభవింపజేయబడినట్టియు, అత్థానాత్మలయొక్క యితరేతరాధ్యాసమును, పురస్కృత్య= పురస్కరించుకొనియే, తే= కి కా= అోక సిద్ధ మగునట్టియు, వైదికా= వేదముచే సిద్ధ మగునట్టియు, సర్వే= నను సము లగు, ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారాః= ప్రమాణ ప్రమేయము లనెడి వ్యవహారములు, ప్రవృత్తాః= పరచుచున్నవి. అపాగుషేయ మని యెన్నబడు శాస్త్రములు గూడ సాధ్యాసమూలకములాయను సందేహమును వారింప “సర్వాణి చ శాస్త్రాణి = సకలశాస్త్రములునుగూడ” నని ప్రత్యేకముగా గ్రహింపబడినది. శాస్త్రస్వరూపము “విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యను పదముచే వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది. విధులనం గ్రహ్యతావిశేషమును బోధించునట్టియుఁ జోదనయే స్వరూపముగాఁ గల్గినట్టియు లిఖిలోట్లవ్యవత్యయఘటితము లగునట్టి వాక్యములు. ప్రతిషేధము లనఁగా నసర్థ సేతువు లగుటఁజేసి హేయములు సకర్తవ్యములగు విషయములను బోధించెడి సోపానికలలోట్లవ్యవత్యయఘటితవాక్యములు. మోక్షపరము లనఁ, విధిప్రతిషేధశూన్యములై సిద్ధవస్తుబోధకములునై పరమ పునిషాగ్రసాధన మగు సర్వక్రియానివృత్తిని బోధించెడి వాక్యములు.

ఇట్లు మూఁడువిధము లగు విషయములు సాధానముగాఁ గల్గి వేద మనెడి శాస్త్రము ప్రవర్తించుటనలన శాస్త్రములు “విధిప్రతిషేధమోక్షపరాణి” యని చెప్పబడుచున్నవి. ఇట్లీసకలవ్యవహారములు సాధ్యాసమూలమున బయలుదేరి నవి గావున సీవ్యవహారమే దృష్ట మగు సాధ్యాసరూపముగ నన్వేషించబడుచున్నది.

ఇట్లు సకలవ్యవహారము లాధ్యాసమూలకము లని వక్కాణింప నద్దానిని సహింహజాలక యాక్షేప “కథం పునరవిద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణి చ” యని ప్రశ్నించుచున్నాడు. ఈవాక్యమునకుఁ బూర్వపక్షి యొక్క యుద్దేశము ననుసరించి రెండువిధము లగు సర్థము చెలియవచ్చుచున్నది.

1. ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును శాస్త్రములును నవిద్యాసద్విషయము లెట్లగును? అనఁగా నవిద్యాంసునిఁ గూర్చి యెట్లు ప్రవర్తించును? అవిద్యాంసు నకు శాస్త్రములతోఁ గాని ప్రమాణములతోఁ గాని యెంతమాత్రము ప్రయోజన ముండదుగదా ?

2. అవిద్యాంసునిఁ గూర్చి చెప్పబడిన ప్రత్యక్షాదులు గాని శాస్త్రములు గాని ప్రమాణము లెట్లగును? అనఁగాఁ బ్రత్యక్షాదులు శాస్త్రమును బ్రమా

న హింద్రియాణ్యనుపాదాయ ప్రత్యక్షాదివ్యవహారః సంభవతి, న చాధిష్ఠాన-
మంతరేణేంద్రియాణాం వ్యవహారస్సంభవతి న చావధ్యస్తాత్మభావేన దేహేన
కశ్చిద్వ్యాప్తియతే । నచైతస్మిన్ సర్వస్మిన్ననంతరీయసంగస్యాత్మనః ప్రమాతృత్వ-
ముపపద్యతే । న చ ప్రమాతృత్వమన్తరేణ ప్రమాణావస్థాత్ స్థితస్తాదివిద్యా-
వద్విషయాణ్యేనప్రత్యక్షాదీనిప్రమాణాని శాస్త్రాణి చావశ్యాదిభిశ్చావిశేషాత్ ।
ఇము లెంతమాత్రము గానేరవని యాశయము. ప్రత్యక్షము అనిన బ్రత్యక్షము,
అనుమానము, ఉపమానము, శబ్దము, అర్థావత్తి, యనునట్టి యనునవి.
ఇట్టి యాక్షేపమునకు సమాధానము, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన —
“దేహేంద్రియాదివ్యవహారముమాభిమానరహితస్య ప్రమాతృత్వానుపపద్యతే ప్రమాణ-
ప్రవృత్త్యనుపపద్యతే” యని. దేహేంద్రియాదిషు = దేహేంద్రియాదులయందు,
దేహామనఃగూఢ్యగింద్రియమునకు నిరపేక్షాధార మగునట్టియు శరీరము మొద
లుగాఁగల యనయనములతోఁ గూడినట్టియు సప్తభాణుమయమగు పిండము.
ఇంద్రియము లనఁగా శ్రోత్రము, త్వక్కు, చక్షుస్సు, వాగ్, స్పృశ మను ఋణేంద్రి
యములైదును, వాక్కు, పాణి, పాదము, సాయువు, ఉపస్థ యనెడి కర్మేంద్రియము
లును. ఆదిశబ్దముచే దేహావయవములు గ్రహింపఁ బడనలయును. అహంమమా-
భిమానహీనస్య = ‘నేన’నియు ‘నాద’నియు నభిమానము లేనట్టి నిదిచుచున్న
పురుషునకు, ప్రమాతృత్వానుపపద్యతే = నే నీ విషయములను గ్రహించుచుంటి
ననెడి ప్రమాతృభావము సంభవింపకపోగా, ప్రమాణప్రవృత్త్యనుపపద్యతే =
ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములయొక్క ప్రవృత్తి సంభవింపదుగావునఁ బ్రమాణము
లును శాస్త్రములును గూడ నవిద్యావద్విషయములే యని యాశయము.
ఈహేతువాక్యము భాష్యకారులయొక్క వస్తుసంగ్రహవాక్య మని చెప్పఁ
బడుచున్నది. ఇట్టిసంగ్రహవాక్యములే వ్యాఖ్యానవిశేషములగు భాష్య మను
నతిశయమును గలుగఁజేయుచున్నవి. ఈవాక్యమునందలి సంగ్రహీతార్థము — “న
హింద్రియాణ్యనుపాదాయ” యను వాక్య మాదిగాఁ గల భాష్యముచే వివరింపఁ
బడినది. “న హింద్రియాణ్యనుపాదాయ ప్రత్యక్షాదివ్యవహారః సంభవతి.”
ఇంద్రియాణి = ఇంద్రియములను, అనుపాదాయ = పరిగ్రహింపక, అనఁగా దేహమం
“దేహమ్”ను సభిమానమును బొంది, ఇంద్రియములందు మమాభిమాన
మును బొందకపోయినచో, ప్రత్యక్షాదివ్యవహారః = ప్రత్యక్షాదులయొక్క
వ్యవహారము; అనఁగాఁ బ్రమాతృ ప్రమాణ ప్రమేయ వ్యవహారము. న హి సంభ
వతి = ఎంతమాత్రమును సంభవింపదు. “న చాధిష్ఠానమంతరేణేంద్రియాణాం
వ్యాపారః సంభవతి” అధిష్ఠానమంతరేణ = అధిష్ఠానము లేకుండ, అధిష్ఠాన మనఁగా
నింద్రియముల కాధారభూత మగు శరీరము. అందు నే నను సభిమానము లేకుండ,

ఇగ్గిదియాణం = ప్రమాణములయొక్క, వ్యాపారః = వ్యాపారము, స హి సంభవతి = ఎంతమాత్రమునుగలుగనేరదు. “ప్రమాణశృత్వభావేన దేహేనకశ్చిద్వాప్తియతే” అనన్యశృత్వభావేన ఆత్మభావ మన్య సముచేయబడునది, దేహేన = దేహముచేత, సహానా నీశశీరమే తా నని యనుకొననివాడు, కశ్చిత్ = బహునొకఁడును, న చ వ్యాప్తియతే = ఎంతమాత్రమును వ్యాపారమునందుఁ బ్రవ రించఁడుగదా! అనఁగా నీవితన్మత్యమాన మగు దేహమే తా నను సభిమానము లేనివాఁ డట్టివ్యాపార మును చేయఁడుగదా! ఇందులకు నిదర్శనము సుషుప్తుఁడే. నిదించుచున్నవానికి నీటఁ బడియుండుదేహమునందుఁ దా నను సభిమానము లేకపోవుటచేతనే నర్వన్యసహానము లుండిగ నిదించుట గలుగుచున్నది. “న ప్రతస్మిన్ నర్వస్మిన్ననర్వ-సంగస్తాత్మనః ప్రమాతృత్వముపపద్యతే” ఏతస్మిన్ నర్వస్మిన్ = ఈనర్వము, అనఁగా దేహాదుగదిగియున్నవిశ్వభావము, తదాశ్రయము లగు నింద్రియములయందు మమత్వాభిమానమును లేకపోయినచో, అసంగస్య = సంగహీనుఁ డైన, ఆత్మనః = ప్రమాణాత్మకు, ప్రమాణత్వస్య = విశ్వాత్మత్వము, తత్కార్యములగు కర్తృత్వస్యోక్తృత్వచూఢును, న చ ఉపపద్యతే = ఎంతమాత్రమును సంభవించనేరదు. ఆత్మయసంగ మని యనుటకు “అసంగో హ్యయం పురుషః” “అసంగో న హి సజ్జతే” యను ప్రాసములు ప్రమాణము.

“న చ ప్రమాతృత్వమంతరేణ ప్రమాణవత్త్వ త్తిరస్తి” ప్రమాతృత్వమంతరేణ = అసంగుఁ డగు నాత్మకుఁ బ్రమాతృత్వము లేకుండ, ప్రమాణవత్త్వ త్తిః = ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవ్యవహారము, న చాస్తి = ఎంతమాత్రము గలుగనేరదు. కావునఁ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణములు శాస్త్రములు సవిద్యావంతుఁ డగు ప్రమాత నుద్దేశించి ప్రవర్తించుచున్నచో యని “తస్మాద్విద్యావద్విషయాణి ప్రత్యక్షాదీని ప్రమాణాని శాస్త్రాణి చ” యని యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములును శాస్త్రములును బ్రమాత నాధారముగాఁ గల్గి ప్రవ ర్తించుటఁజేసి యవిద్యావిషయము లనియు నట్టిప్రమాతృభావ మవిద్యామూలక మనియుఁ బ్రబుఁబడియె. ప్రమాతృభావ మవిద్యామూలక మని యను భవపూర్వకముగఁ బ్రబర్ణింప హేత్వంతరము “నశ్వాదిభిశ్చావిశేషాత్”ను వస్తు సంగహవాక్యముచేఁ బ్రబర్ణింపఁబడుచున్నది. ఇందలి ‘చ’ అను సవ్యయము హేత్వంతరసూచకము. నశ్వాదిభిః = పశుపక్ష్యాదులతోడ, అనఁగా బహుపక్ష్యాదులయొక్క ప్రమాణభావముతోఁ గూడ, అవిశేషాత్ = విద్వాంసులయొక్క ప్రమాతృభావమునకు సంతమాత్రము విశేషము లేకపోవుటవలన, వ్యత్యన్నులయొక్క ప్రమాతృత్వముగూడ నట్లే యని యభిప్రాయము. ఈసంగహవాక్యము

యథా హి పశ్చాదయః శబ్దాదిభిః శ్రోత్రాదీనాం సంబంధే సతి శబ్దాదిజ్ఞానే ప్రతికూలే జాతే తతో నివర్తంతే అనుకూలే చ ప్రవర్తంతే యథా దండ్రో-
ద్యతకరం పురుషమభిముఖముపలభ్య మాం హంతుమయమిచ్ఛతీతిపలాయతు-
మారభంతే, హరితతృణపూర్ణపాణిముపలభ్య తం ప్రత్యభిముఖభవంతి ఏవం
పురుషా అపి వ్యుత్పన్నచిత్తాః కూరదృష్టి నాకోశతః ఖడ్గోద్యతకరాస్థులవత
ఉపలభ్య తతో నివర్తంతే । తద్విపరీతాన్ ప్రతి ప్రవర్తంతే అతస్సమాసః—

“యథా హి పశ్చాదయః” అను వాక్య మొడిగాఁ గల భాష్యముచే వివిరింపబడుచున్నది. యథా హి=ఏతీరున, పశ్చాదయః=పశుపత్యూదులు, శబ్దాదిభిః=శబ్దాది విషయములతోడ, శ్రోత్రాదీనాం=శ్రోత్రాదీంద్రియములకు, సంబంధే సతి=సంబంధముకలుగఁగా, అనఁగా జ్ఞానేంద్రియములచేఁ దద్విషయములను గ్రహించునపుడు, అట్టి, శబ్దాదివిజ్ఞానే = శబ్దాదివిషయములయొక్క విజ్ఞానము, ప్రతికూలే జాతే = దుఃఖకర మని తెలియఁగా, శతః = ఆశబ్దాదివిషయములనుండి, నివర్తంతే = మరలిపోవుచున్నవి. అనుకూలే చ = ఆశబ్దాదివిజ్ఞానము సుఖకర మగుచో, ప్రవర్తంతే = ఆవిషయములను గూర్చి ప్రవర్తించుచున్నవో, యథా = ఏతీరున, దండ్రోద్యతకరం = కట్టి చేతియందుఁ గలిగి వచ్చుచున్న, పురుషం = పురుషుని, అభిముఖం = ఎదురుగా, ఉపలభ్య = తెలిసికొని, మాం = నన్ను, హంతుం = కొట్టుటకు, అయం = ఈపురుషుఁడు, ఇచ్ఛతీతి = కోరుచున్నాఁ డని నిశ్చయించి, పలాయతుం = పరుగెత్తుటకు, ఆరభంతే = ప్రారంభించుచున్నవో, తం = ఆపురుషుని, హరితతృణపూర్ణపాణిం=చేతియందుఁ బచ్చనిగడ్డి గలవానిగా, ఉపలభ్య = తెలిసికొని, ఆసమయమున, ప్రత్యభిముఖభవంతి = వాని కెదురుగా నగుచున్నవో, ఏవం = ఈతీరుననే, వ్యుత్పన్నచిత్తాః = శాస్త్రసంస్కారము గల, పురుషా అపి = పురుషులు గూడ, బలవతః=తనకంటె బలవంతు లగునట్టియు, అక్రోశతః=బాబ్బలిడుచున్నట్టియు, కూరదృష్టిన్=క్రూరవిశిష్ట మగుదృష్టి గలిగినట్టియు, ఖడ్గోద్యతకరాన్=ఖడ్గము చేఁబూనిన పురుషులను, ఉపలభ్య=పొంది, తతః=వారి వలన, నివర్తంతే=మరలుచున్నారు. తద్విపరీతాన్ ప్రతి=అట్టివారలకంటె భిన్నులగుసామ్యులఁగూర్చి, ప్రవర్తంతే=సమీపించుచున్నారు. అనఁగా నింద్రియములచే విషయములను గ్రహించి యావిషయములయొక్క గుణబోషములను విచారించి యనుకూలప్రతికూలభావములను తెన్నుగాఁ దెలిసికొని లోకమునఁ జరించుట పశుపత్యూదులకును మనుష్యులకును సమానమే. కావునఁ బ్రత్యక్షానుమాన ప్రమాణవ్యవహారము పురుషులకును బశువులకును సమానముగనే దెలియవచ్చుచున్న దని “అతః సమానః పశ్చాదిభిః పురుషాణాం ప్రమాణప్రమేయవ్యవహార” యను వాక్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

వ్యవహారే యద్యపి బుద్ధిపూర్వకారీ నావిదిత్వాత్మనః పరలోకసంబంధమర్హత్యేతే
తథాపి న వేదాంతవేద్యమిశనాయాద్యతీతమవేతబ్రహ్మక్షేత్రాదిభవమసంసార్యాత్మ-
తత్త్వమధికారేఽపేక్ష్యతే, అనువయోగాదధికారవిరోధాచ్చ । ప్రాశ్న తథా-
భూతాత్మవిజ్ఞానాత్మనర్తమానం శాస్త్రమవిద్యావద్విషయత్వం నాతివర్తతే ।
శాస్త్రీయ మగు శౌలిస్సార్థకర్తాచరితముం దన్వనో, బుద్ధిపూర్వకారీ = శాస్త్ర-
మౌదయమును గ్రహించి తత్ఫలమును బడయవలయు నను సంస్కృతముతో, గర్భల
నాచరించువాడు, ఆత్మనః = తనకు, పరలోకసంబంధం = స్వర్గలోకసంబంధమును,
అవిదిత్వా = తెలిసికొనకుండగా, నాధిక్రియతో యద్యపి = అధికారము గలవాఁ
డెంతమాత్రము కాకపోయినవాఁడైనను, ననగా బుద్ధిపూర్వకముగు శాస్త్రీయ
కర్తానుసానమునకు దేహముకంటె విలక్షణ మగు సాత్త్విజ్ఞాన మునుసర మే యనునను
నట్టి యాత్మజ్ఞాన మాత్మజ్ఞానము కాదు. అంతకంటె నుత్తమ మగు జ్ఞానము
వేదాంతవేద్య మగు సాత్త్విజ్ఞానము కర్మానుష్ఠానమున నుపయోగింపకపోవుట
యటుండ నధికారవిరోధముగూడ నని, “నాధికారేఽపేక్ష్యతే = మహాయోగసంభ-
కారవిరోధాచ్చ” యను భావ్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఎట్లయ్యాత్మతత్త్వ మధి-
కారవిరుద్ధమును ననువయోగమును నన “వేదాంతవేద్యం = వేదాంతములవలనఁ
దెలియవచ్చుకొనియు, అశనాయాద్యతీతం = ఆకలి దప్పిక మొదలుగూడ గల
వికారముల కతీత మగునట్టిదియు, అనేతబ్రహ్మక్షేత్రాదిభవం = బ్రహ్మజ్ఞానము
క్షేత్రీయముడై వైశ్యుడను సభిమానములనుండి తొలగి నట్టిదియు, అసం-
సార్యాత్మతత్త్వం = ప్రమాతృత్వ కర్తృత్వ భోక్తృత్వవిరహిత మగు నాత్మతత్త్వ-
మని యర్థము.

ఇట్టియాత్మతత్త్వ మనువయోగము నధికారవిరోధమును నిట్లన, నిట్టి
యాత్మతత్త్వమును సాత్త్విజ్ఞానమునొందిన విద్వాంసుడు ప్రమాతృత్వభావ-
మును గోలుపోవుటచే నట్టిప్రమాతచేఁ దెలిసికొనబడు క్రియాకారకఫలవిజ్ఞాన
భుంధయు శుక్తిరజితమందలి మిథ్యాజ్ఞానములు దలంపబడుటచే నప్రానియందు
హేయోపాదేయబుద్ధి పుష్కలముగ నశంప సర్వకర్మస్యతాతాన్యూడగుటంజేసి
సర్వకర్మలనుండి నివృత్తిఁ జెందునుగాని యెట్టి కర్మమునందు సంతమానము
ప్రవృత్తిఁ జెందఁడు.

కావున నట్టివేదాంతవేద్యాదివిశేషములతో నొప్పునాత్మజ్ఞానము గలుగు
టకుఁ బూర్వము అనగా దేహముకంటె విలక్షణ మగు సామాన్యాత్మజ్ఞానమాత్ర
ఫలప్రసాదముగాఁ జేసికొనినశాస్త్ర మంతయు సవిద్యావద్విషయమే గాని వేతాం-
ధెంతమాత్రము గాదని “ప్రాశ్న తథాభూతాత్మవిజ్ఞానాత్మనర్తమానం శాస్త్ర-
మవిద్యావద్విషయత్వం నాతివర్తతే” యను వస్తుసగ్రహవాక్యముచేఁ జెప్పబడు

తథా హి— “బ్రాహ్మణో యజేత” ఇత్యాదీని శాస్త్రాధ్యాత్మని వర్ణాశ్రమవయో-
 వస్థాదివిశేషాధ్యాసమాధిత్య ప్రవర్తనైః । అధ్యాసో నామాతస్మిం సద్భుద్ధిరిత్య-
 యోచనమ్ । తస్మిన్ పుత్రభార్యాదిషు వికలేషు వికలేషు వా, అహమేవ వికలః
 సకలో నేతి బ్రాహ్మణ్యార్థానాస్మిన్యన్యస్యతి, తథా దేహధర్మాన్—స్థూలో హం,
 స్పృహో హం, గంధో హం, తిష్ఠామి, గచ్ఛామి, లంఘయామి చేతి తగ్గోద్రయ-
 మున్నది. ఈవాక్యముచే సంగ్రహించబడినయ్యము “తథాహి” యనుపదముతో
 బ్రాహ్మణ్యమును భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. తథాహి= అది యెట్లనిన—
 “బ్రాహ్మణో యజేత ఇత్యాదీని” = “బ్రాహ్మణో యజేత” యను వాక్యము
 మొదలుగా గల, తస్మిన్= దోషమునూప మగు వాక్యములు, ఆత్మని= దేహము
 నాత్మగా భావించునాత్మయందు, వర్ణాశ్రమవయోవస్థాదివిశేషాధ్యాసం =
 వర్ణము, అశ్రమము, వయస్సు, అవస్థ మొదలుగా గల్గి విశేషముల
 కలిగి యాధ్యాసమును, అధ్యాసే అలంకారముగా చేసికొని, ప్రవర్తనైః ప్రవ-
 ర్తనచున్నది. ఇది “బ్రాహ్మణో యజేత” యనునది వర్ణాధ్యాసబోధకము.
 “అన్నదగ్గర బ్రాహ్మణమునయును” యనునది వర్ణవయోవస్థాధ్యాసబోధకము.
 “సహ వై సన్నిత్యో క్షిప్యేతి” యనునది యవస్థాధ్యాసబోధకము. “యో వై
 త్యోగామయానీ” యనునది యవస్థాధ్యాసబోధ-
 కము. “త్యోగామయానీ” యన, సంపూర్ణముగ గోగగ్రస్తుః డని యర్థము. అది
 శబ్దముచే “యోవ్యక్తమగ్నిసహోత్రం జాహుయాత్త”ను జేవనాధ్యాసబోధక మగు
 వాక్యము గ్రహించవగును.

ఇట్లుధ్యాసవద్యావమును సాగించి “స్మృతిరూప”యను పదము మొదలు
 “సర్వభావి త్వస్యస్యాన్యధర్మావభావతాం సవ్యభిచరతి” యను వాక్య మంతముగా
 గల్గిన భాష్యముచే అక్షితమగు నధ్యాసము “అధ్యాసో నామాతస్మిం సద్భుద్ధిరిత్య-
 ప్రాచాన” యనినిపించుచున్నది. అనునది తదాగోపముగనుబరామర్శచేయబడుచున్నది.
 అతస్మిన్=ముష్కత్ప్రత్యయగోచరము కాని యస్మత్ప్రత్యయగోచరమందు, తద్భు-
 ద్ధిః= యస్మత్ప్రత్యయగోచరముయొక్క యవభాస మని యాశయము. అట్టి
 యధ్యాసము “తవ్యథా” యను వాక్య ముదిగా గల గ్రంథముచే నిరూపింప
 బడుచున్నది. ఎట్లున, తద్యథా= అయ్యది ఎట్లనిన, పుత్రభార్యాదిషు=తనకంటె
 నత్యంతము భిన్నులుగా చేరియనచ్చుడి పుత్రభార్యాదులు, వికలేషు = వికలత్వము
 నొందగా లేక, సకలేషు వా = సకలత్వము నొందగా గాని, అహమేవ=నేనే,
 వికలః=వికలుడను, సకలో వా = సకలుడను గాని, ఇతి=అని, బ్రాహ్మణ్యార్థాన్=
 బ్రాహ్మణస్తవలయందలివికలత్వసకలత్వములను, ఆత్మని = తనయందు, అధ్యస్యతి=
 ఆరోపించుకొనుచున్నాడు. తథా=అట్లున నే, దేహధర్మాన్ = దేహధర్మములను

ధర్మాన్ — మూకః, కాణః, క్షిబ్ధః, బధిరః, అంధో హమితి । తథాంతః-
 కరణధర్మాన్ కామసంకల్పవిచికిత్సా ధ్యనసాయాదీన్ । ఏవమహంప్రత్య-
 యినమశేషస్వప్రచార సాక్షిణి ప్రత్యగాత్మస్వస్వస్వ తం చ ప్రత్యగాత్మానం
 సర్వసాక్షిణం తద్వివర్తయేణాంతఃకరణాదిస్వధ్యస్వతి । ఏవమయమనాదిరసంఖో-
 నైసర్గికోఽధ్యాసో మిథ్యాప్రత్యయరూపః కంఠత్వస్థానైత్వప్రవర్తకః సద్వైబోగ-
 ఆరోపించుకొని, స్థూలోఽహం, కృతోఽహం, గూరోఽహం, షష్ఠామి, అచ్చామి,
 లంఘయామి చేతి = ఈస్థూలత్వాదిధర్మముల నారోపించుకొని నైరీతిగా న్యనమా-
 ధించుచున్నాడు. అనగా స్థూలదేహమే తానని తలచి స్థూలత్వాదులను, జరా-
 మరణాదుల నాత్మయం దారోపించుకొనుచున్నాడు. ఇయ్యది ధర్మ్యభ్యాసపురస్స-
 రం బగు ధర్మాభ్యాసము. ఇత ధర్మ్యభ్యాసము లేకుండగా ధర్మాభ్యాసమును
 “తథేంద్రియధర్మాన్, మూకః, కాణః, క్షిబ్ధః, బధిరః, అంధో హమితి”ని వాగాదీం-
 ద్రియములతోఁ దాదాత్మ్యభ్యాసము లేకుండ నాయింద్రియధర్మములనుచూత్రమే-
 యారోపించుకొనుచున్నాడు.

ఆతీతున నే యంతఃకరణముతోఁ దాదాత్మ్యమును జెంది యాయంతః-
 కరణధర్మము లగు కామము, సంకల్పము, విచికిత్స, యధ్యనసాయము మున్నగు
 ధర్మములనుగూడ నారోపించుకొనుచున్నాడు. ఇచట నాదిశబ్దముచే “కామస్సృ-
 కల్పేఽశ్రద్ధా = శ్రద్ధా ధృతిరధృతి త్స్థిరత్వీగ్నిగ్నిగీతి వర్వం మన ఏవ” యను
 ప్రతియందుఁ దెలియవచ్చెడి శ్రద్ధాదులు గాహ్యంబులు. ఇచట వంతఃకరణమునగా
 సహంప్రత్యయైక్య విజ్ఞానశక్తి యని గ్రహింపవలయును. అట్లునిగ్నిగ్ని ధర్మ-
 ములే కామాదులు.

ఇంతవఱకు ధర్మాభ్యాసమును బ్రదర్శించి ధర్మ్యభ్యాసమాత్రమును
 “ఏవమహంప్రత్యయినం సర్వసాక్షిణమ్మ”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నాడు.
 ఏవం = ఈరీతిగా, అహంప్రత్యయినం, ప్రత్యయాః = కామాదులు, అస్మితి = వీనికిఁ
 గలవు గాన సీతఁడు “ప్రత్యయి” యగుచున్నాడు. “అహం చాసౌ ప్రత్యయీచ”
 యను విగ్రహముచే సహమ్మను ప్రత్యయి యీతఁడు గాఁగ సహంప్రత్యయి
 యగుచున్నాడు. అనగా సహమ్మని తన్నుఁ దెలిసికొనుప్రమాత. అట్లనానిని,
 అశేషస్వప్రచారసాక్షిణి = స్వప్రచారము లగు కామసంకల్పకర్తృత్వాదులనుఁ
 భుష్కలముగ సాక్షి యగు ప్రత్యగాత్మను, స్వస్వరూపమునందు, అధ్యస్య = ఆరో-
 పించి, తం = అట్టి, సర్వసాక్షిణం = బుద్ధ్యాదివిషయాంతరూప మగు జగత్తునకు
 సాక్షియగు, ప్రత్యగాత్మానం = స్వస్వరూపమును, తద్వివర్తయేణ = అంతఃకరణాది
 వివర్తయములచేతఁ బ్రత్యగాత్మను, అంతఃకరణాదిషు = అంతఃకరణము, ఇంద్రియ-
 ఘులు, దేహము, దారపుత్రాదులు లోనుగాఁ గలచానియందు, అధ్యస్వతి = ఆరో

వేదాంతా ఆరభ్యస్తే యథా చాయమర్థః సర్వేషాం వేదాంతానాం తథా నయ మస్యాం శారీరకమీమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామః |

ప్రహాణాయ తైత్తికత్వవిద్యాప్రతిపత్తియే నిర్వే వేదాంతా ఆరభ్యస్తే యను గ్రంథముచే బ్రతిష్ఠిచేయుచున్నాడు.

ఇందు సనర్థప్రహాణ మనగా నాత్మ్యముం దివ్య స్థ మగు ప్రమాతృత్వ కర్తృత్వ భోక్తృత్వముండు మగు బుద్ధిమము లుండునుట యని యభిప్రాయము. ఇట్టియనర్థము “తైత్తికమసి” “అయమాత్మా బ్రహ్మ” యను మొదలుగాఁ గల వాక్యములచేఁ తెలియరచ్చుకొని యాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తికలఁగ నొందు నని చెప్పబడుచున్నది.

వేదాంతములందు “స యో మా నై తత్సరమం బ్రహ్మ వేద, బ్రహ్మైవ భవతి” “బ్రహ్మవిదాపోఽసి మహి” “యో సై భూమా తస్మిభిః” “విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” మొదలుగాఁ గల ప్రతిపత్తినిరసించునుభూవాప్తి ఫలముగా దిననన్చుచున్నది. “తదసి తైత్తికమన్యైత్తిక” అయ్యది యదా పశ్యేత్త్వ-స్యమీశమస్య మహిమాసమిది నీశశోక” యను ప్రతిపత్తినిరసించు భోక్తృత్వ త్రియు ఫలముగా వివరచుచుండ సనర్థనివృత్తి సుఖావాప్తి యను పండును బ్రయోజనములుగ నర్జించుటకు మాటుగ నొక్కయనర్థప్రహాణమే ప్రయోజనముగ వర్ణించుట యేల యన — సుఖావాప్తి యనునది యాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తి యనుదానిచే ననగత మగుచున్నది. కావున నయ్యది ప్రత్యేకముగా నర్జింపఁ బడుట కవసరము లేదు. ఏల యన, నాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తి యనగా జీవునకు బ్రహ్మ భావమును ఘటింపఁజేయుటయే. జీవునకు బ్రహ్మభావమును ఘటింపఁజేయుట యనగా జీవుడు నిరతిశయసుఖరూప మగు బ్రహ్మమే దా నని తెలిసికొనుట. అద్దానిచేఁ గల్గు సుఖరూప మగు బ్రహ్మ భావము నొందుటనలసిన యనర్థములు నివృత్తిఁ జెందును గాని వేఱొకవిధమున నివృత్తిఁ బొందకపోవుటచే, సనర్థనివృత్తిచే సుఖావాప్తి సూచింపఁబడుచున్నది. కావున సుఖావాప్తిరూప మగు ఫల మర్థసిద్ధ మగుటఁజేసి ప్రత్యేకముగా నిరూపింప నవసరము లేదని భావము.

ఇచట నాత్మైకత్వవిద్యయే వేదాంతములందు విషయ మని ప్రదర్శింపఁబడియె. వేదాంతములందు దన్ననో యీవిషయ మేక దేశవిషయమై యింతకంటె భిన్నము లగు విషయములు పలు విధములుగ తెలియవచ్చుచున్నవి. కాఁగా నొక్కయాత్మైకత్వవిద్యాప్రతిపత్తికొఱకే వేదాంతములు ప్రారంభింపఁబడు చున్న వని చెప్పట కవకాశ మెందుఁ గల దన నబ్ధానికి సమాధానము “యథా చాయమర్థస్సర్వేషాం వేదాంతానాం తథా నయమస్యాం శారీరక-మీమాంసాయాం ప్రదర్శయిష్యామః” యని చెప్పబడుచున్నది.

శ్లో

జిజ్ఞాసాభి క రణ మ్

అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా || 1.

తత్రాథశబ్ద ఆనంతర్యాత్మః పరిగృహ్యతే నాథికారార్థః, బ్రహ్మజిజ్ఞాసా యాను సూత్రముతో వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రము ప్రారంభింపబడుచున్న దని సుస్పష్టము. కావున నీసూత్రము శాస్త్రబహిర్భూతము. శాస్త్రము “జన్మాద్యస్త్యయత” యను చెండనసూత్రముతోఁ బ్రారంభింపబడుచున్న దను వాద మనంగతమని తెలియవలయును.

ఈమొదటిసూత్రముచే సర్వవేదాంతమాలకును విషయమును బ్రయోజనమును గూడ సూత్రకావలలు బ్రహ్మశబ్దముచేఁ బ్రతిష్ఠిచేసి యుట్టి బ్రహ్మయొక్క లక్షణమును బూర్వసూత్రముతో సంబంధింపఁజేసియే “జన్మాద్యస్త్యయత” యని నిర్వచించియున్నారు. కావున మొదటిచెండసూత్రములకును జక్క నీసంబంధము సుస్పష్టముగాఁ బలియనఁచుచుండ మొదటిసూత్రము శాస్త్రబహిర్భూత మని చెప్పటకంటె వేఱొకయవివేక మెందును చెలియఁబడదు. కావున వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రము “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రముతోడనే ప్రారంభింపబడుచున్నది.

సూత్రమన్ననో బహ్వస్విసూచక మని యర్థము. ఇట్టియర్థము “అహింసాని హచితార్థాని స్వల్పాక్షరపదాని చ సర్వతః సారభూతాని సూత్రాణ్యహుర్మనీషిణ” యను నభియుక్తికివలనఁ జెలియవచ్చుచున్నది. దీనినిబట్టి శ్రీవిద్యాశంకర భగత్పాదకృత మగు శారీరకమీమాంస యను భాష్యము శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేదవ్యాసమునిప్రణీత మగు వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రముయొక్క వ్యాఖ్యాన విశేషమే గాని వేఱొండు స్వతంత్రగ్రంథ మెంతమీమాంస గాని సుస్పష్ట మగుచున్నది.

ఈపవిత్రతమం బగు వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రమునకు వ్యాఖ్యానమును జేయుచున్నా నను ప్రతిజ్ఞను గావించి “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను మొదటిసూత్రమునకు “తత్రాథశబ్ద ఆనంతర్యాత్మః పరిగృహ్యతే నాథికారార్థః” యను సంగ్రహవాక్యముచే సూత్రమందలి ‘అథ’ శబ్దముయొక్క యర్థమును నిర్వచించుచున్నారు. అనఁగా సూత్రమందలి ‘అథ’ శబ్దమునకు నానంతర్య మను నర్థమునే గ్రహింపవలయును. అధికారమనఁగాఁ బ్రారంభించుట యను నర్థమున గ్రహింపఁగూడదు. ఇచట నథశబ్దమున కారంభార్థనిషేధ మరాంతరనిషేధోపలక్షణ మని గ్రహింపవలయును. దానందేసి యథశబ్దమునకు “సంకర మను నర్థ

అనభిశాస్త్రత్వేన మంగళస్య చ వాక్యార్థే సమన్వయాభావాత్ అథాతరప్రయుక్త ఏవ హ్యభిశాస్త్రే సుత్యా మంగళప్రయోజనో భవతి |

మునే గ్రహించుటయును గాని మఱియుకయును సంతమాత్రము గ్రహించు గూడ నని యగ్ని పాయము. అథశబ్దమున నిర్ధారితముల నెంచుటకు బరిగ్రహించు గూడనో యయ్యది సకమముగను సయు క్షిమాగను నుత్తరభాష్యముచే వివరింప బడుచున్నది. ఎట్లున — “బ్రహ్మజ్ఞానాయా అనభిశాస్త్రత్వా త్తీని సూరంభారము తే” అని మేధింపబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానమును గూర్చిన యిద్య యనగా సభి లావ సభిషక్ ర్భక్ మగు కర్మ కాదు. అనగా యుగవన్యాపారబన్యము కాదు. కావున వ్యాపారరూపముగు సభిషక్ మానవం గల్గున పరితమాత్రము కాకపోవు రుచే సూరంభారకరణముతో పరిబంధించి తనయగమును జూగింప నేరదు. ఆరం భార్థశాధకరణము లెన్ననో, ‘పారభ్యతే, కర్మన్యా’ మున్నగునవి. ఇచట బ్రహ్మ జ్ఞానాశబ్దము ‘పారభ్యతే, కర్మన్యా’ యను పదముతో గూడి యర్థావ బోధమును గల్గింప నేరదు. కావున సభశబ్దమునకు దదర్శమును గ్రహించుటచే సూత్రము నిర్ధారితమయ్యెనని. కావున సభశబ్దమున కర్మయగము సంతమాత్రము చెప్పగూడదు.

ఆతీరుననే యధశబ్దమునకు మంగళార్థమునుగూడ గ్రహించగూడ దని “మంగళస్య చ వాక్యార్థే సమన్వయాభావాత్ తీని సమన్వయబడుచున్నది. అనగా సభశబ్దమునకు మంగళ మను సర్గమును గ్రహించినచో “బ్రహ్మజ్ఞానా మంగళస్య”ని సూత్రార్థశాధకవాక్య మగును. క్షణివాక్య మర్థయగమును బోధింప నేరదు. కావున సభశబ్దమునకు మంగళమను సర్గమును గూడ గ్రహించగూడదు. అథశబ్దమునకు మంగళార్థమును గ్రహించనిచో గంభాదియందుఁ జేయబడవలసిన మంగళము సిద్ధింపకపోవుటచే సూత్రకారులు శస్తాచారము నుల్లంఘించినదోషము నకుఁ బాల్పడరా? యనుచో సట్టిదోషము వాల్చిదని “అథాతరప్రయుక్త ఏవ హ్యభిశాస్త్రే సుత్యా మంగళప్రయోజనో భవతి” యని చెప్పబడుచున్నది. అథ శబ్ద మర్థాతరప్రయుక్త స్థానము ననగా మంగళ మను సర్గముకంటె వేరుగుసర్గమునఁ బ్రయోగింపఁబడినను నాశబ్దము, సుత్యా = శ్రేణమాత్రము చేతనే, మంగళమును గలుగఁజేయుచున్న దని శ్రేణమాత్రముచేతనే యధశబ్దము మంగళమును సిద్ధింపఁజేయుచుండ బ్రత్యేకముగా మంగళార్థమును గ్రహింప నవ సరము లేనని “ఓం రశ్మిశబ్దస్య ద్వావేతే బ్రహ్మజ్ఞా పురా కలతం భిత్వా వినిర్యాతో తస్మాన్మాంగళికావృణో” యను స్మృతివలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది. కావున మంగళ మను సర్గము సభశబ్దమునకు బ్రత్యేకముగా గ్రహింప నవసరము

నా పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ ఫలతే ఆనంతర్యావ్యతిరేకత్వాత్ సతి చానంతర్యాధ్యత్వే యథా ధర్మజ్ఞానా పూర్వవృత్తం వేదాధ్యయనం నియమేనాపేక్షిత ఏనం బ్రహ్మజ్ఞానాపి యత్పూర్వవృత్తం నియమేనాపేక్షితే తస్య కన్యమి.

లేదని తాత్పర్యము. అట్లు గ్రహించినచో సర్థసంసర్జము గూడఁ గలుగ నని దని యు గ్రహింపవలయును. దానంతటిని యథశబ్దమున కానంతర్యాధ్యము గ్రహింపఁ బడినను శ్రవణమాత్రముచేతనే మంగళము సిద్ధించుచున్నది.

ఇక “అభైవం మన్యసే” యనుచో సథశబ్దమునకుఁ దాను తెప్పఁగలఁ చినదానికింతఁ బూర్వ మొకవిషయము దప్పక దెలియవచ్చుచున్నటుల సథశబ్ద ముచేఁ దెలివచ్చుటఁ జేసి యా పూర్వప్రకృతార్థబోధకమే యథశబ్దమగునట్లునఁగా నచట సథశబ్దమునకుఁ బూర్వప్రకృతమే యర్థమని తెలియవచ్చుచున్నట్టిచటను సథశబ్దమునకుఁ గూడఁ బూర్వప్రకృత మను సర్థమును గ్రహింపఁ గూడదా యనిన “పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ ఫలతే ఆనంతర్యావ్యతిరేకత్వాత్”ని సమాధానము చేప్పఁబడుచున్నది. దీనిమీఁదయ మేమనిన సథశబ్దమునకుఁబూర్వప్రకృతమను సర్థము గ్రహించితే సయ్యది యానంతర్యమునకు భిన్న మెంతమూత్రముగాదు. ఏలమనఁగాఁ జెప్పఁదలఁచినదానికి నియమముగా నెయ్యది పూర్వవృత్త మగునో యట్టి పూర్వ వృత్తమున కనంతరమున నెయ్యది తప్పక చెప్పఁబడునో యచటఁ జెప్పఁబడుదానికిఁ బూర్వవృత్తము తప్పక హేతుభూత మగు సర్థమే యుండవలయును. కావున నట్టి హేతుభూత మగు సర్థమే ప్రకృతమై తదనంతరమునఁ గలుగఁజోవుదానిని గూడ సథశబ్దము సూచించుటచే సథశబ్దార్థ మానంతర్యాధ్యముకంటె నెంతమూత్రము భిన్నము కానేరదు. ఎట్లన — ఫలతః = ఫలస్య = ప్రక్రియమాఽస్య, అనఁగాఁ జెప్పఁదలఁచినదానికి, పూర్వప్రకృతాపేక్షాయాశ్చ = పూర్వప్రకృతముగా నెయ్యది యపేక్షింపఁబడుచున్నదో యద్దానియొక్క, ఆనంతర్యావ్యతిరేకత్వాత్ = ఆనంతర్య మని యథశబ్దమున కర్థమును గ్రహించినచో నెంతమూత్రము విరుద్ధము గానేరదని భావము.

ఇట్లథశబ్దమునకుఁ దెలియవచ్చెడి మంగళారంభానంతర్యపూర్వప్రకృతము లనేడి నాటంగరములను విమర్శించి యం దీసూత్రమునందలియథశబ్దమునకు నానంతర్యాధ్యమే సర్వవిధముల నిర్వచింపఁబడిన దని “సతి చానంతర్యాధ్యత్వే” యేమి హేత్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నానంతర్యాధ్యమే యథశబ్ద మునకు సిద్ధమగుచుండఁగా నని యర్థము.

అథశబ్దమున కానంతర్యాధ్యము సిద్ధము గాఁగఁ బ్రకృతమునఁ జెప్పఁబడిన బ్రహ్మజ్ఞానకు నియమముగా నుండవలయు పూర్వవృత్త మెద్ది యని “యథా ధర్మ-జ్ఞానం....తద్వక్తవ్యమ్”ను భాష్యముచే నడుగఁబడుచున్నది. అనఁగా

స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్ | సన్విహ కర్మావబోధానంతర్యం విశేషః |
స | ధర్మజ్ఞానాయాః ప్రాగవ్యధీత వేదాంతస్య బ్రహ్మజ్ఞానోపపత్తిః | యథా చ
హృదయాద్యవదానానామానంతర్యనియమః, క్రమస్య వివక్షితత్వాత్-

ప్రతినిశ్చలమగు “అథానా” ధర్మజ్ఞానా” యను సూత్రమున సభశబ్దమున
కానంతర్యార్థమే | గ్రహింపఁబడి యట్టియూనంతర్యార్థముచే ధర్మజ్ఞానకు సూచింపఁ
బడు పూర్వవృత్తము వేదాధ్యయన మని నిర్ణయింపఁబడినట్టి బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ బూర్వ
వృత్తి మెఱుంగి నిరూపింపఁబడనలయు నని యడుగ స్వాధీమతార్థము పత్రాంతర
నిరసనపూర్వకముగ “స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్” నుపదము మొదలుగాఁ
గల భాష్యముచేఁ బ్రవర్ణింపఁబడుచున్నది. అందు మొదటిపక్షము. ప్రతినిశ్చల
మగు ధర్మజ్ఞాన కేస్వాధ్యాయము పూర్వవృత్త మని నిర్ణయింపఁబడెనో
యాస్వాధ్యాయమే యా బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ గూడఁబూర్వవృత్తిమన నయ్యదిసామాన్య
కారణము కాని విశేషమగు పుష్కలకారణ మెంతమాత్రము కాదను నాశయము
మీఁద “స్వాధ్యాయానంతర్యం తు సమానమ్”ని చెప్పఁబడు చున్నది.
స్వాధ్యాయ మనఁగా గూఢము, “చాచరణపు ర్వక” మగు స్వోచ్ఛారణముచేఁ బుష్క
లముగ గ్రహింపఁబడిన వేద మని యర్థము. అట్టివేదాధ్యయనము ధర్మజ్ఞానకు
నెట్లననరమో యాతీకుననే బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ గూడ సనసరమే యని యర్థసిద్ధ
మగుచున్నది. కావున సుభయజ్ఞానమును సామాన్యమే యగుటంజేసి బ్రహ్మ
జ్ఞానకుఁ బుష్కలకారణ మెంతమాత్రము గానేర దని యభిప్రాయము.

బ్రహ్మజ్ఞానము వేదాధ్యయనము పూర్వవృత్తము కానిచో ధర్మజ్ఞాన
పూర్వవృత్తిమగునా యని “సన్విహ కర్మావబోధానంతర్యం విశేష” యను
వాక్యముచే మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అట్లుతమాత్రమును గాదని
“స” యను సమాధానము చెప్పఁబడి యందులకు హేతువు “ధర్మజ్ఞానాయాః
ప్రాగవ్యధీతవేదాన్తస్య బ్రహ్మజ్ఞానోపపత్తిః” యని ప్రతిపాదింపఁబడుచున్నది.
అనఁగా వేదాంతముల సభ్యయనముఁ గావించినవానికి ధర్మజ్ఞాన గలుగుటకుఁ
బూర్వమే బ్రహ్మజ్ఞాన గలుగుటకు సావకాశ ముండుటంజేసి ధర్మజ్ఞానకుఁ గార్య
మగు కర్మావబోధ మెంతమాత్రము బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ బూర్వవృత్తిము కానేర
దని యభిప్రాయము. అనఁగా “హృదయస్యాక్రీడవద్యతి, అథ జిహ్వాయాః
అథ పక్షస” యను వాక్యమున హృదయము మొదలుగాఁ గల పశుద్రవ్యముల
భ్రువహానమునం దభశబ్దములచేఁ గ్రమనియమమునలన నానంతర్యనియమ మెట్లు
గ్రహింపఁబడుచున్నదో యాతీకుననే ధర్మజ్ఞానానంతరము బ్రహ్మజ్ఞాన యని
“యథా చ హృదయాద్యవదానానామానంతర్యనియమః క్రమస్య వివక్షితత్వాత్”ని
మధ్యస్థుఁ డడుగ, సత్త్వికమ మిచట సంతమాత్రమును వివక్షింపఁబడలే దని

అభ్యుదయమును, ధర్మజ్ఞానం తచ్చానుష్ఠానావేషణం | నిశ్చేయసఫలం తు బ్రహ్మ-
విజ్ఞానం స చానుష్ఠానాంతరావేషణం | భవ్యశ్చ ధర్మో జ్ఞాన్యో న జ్ఞానకాతే...స్తి,
పురుషవ్యాపారతంత్రత్వాత్ | ఇహ తు భూతం | బ్రహ్మ జ్ఞాన్యం నిత్యతావత్స
పురుషవ్యాపారతంత్రత్వాత్ | చోదనా వస్తు భోదాన్త |

ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానలయందలి ఫలభేదము “అభ్యుదయఫలం ధర్మజ్ఞానం
తచ్చానుష్ఠానావేషణం; నిశ్చేయసఫలం తు బ్రహ్మవిజ్ఞానం, సచానుష్ఠానాన్తరావే-
షణమ్”ని వివరింపబడుచున్నది. అనగా ధర్మజ్ఞానచలన ధర్మజ్ఞానము గల్గు
సనియు నయ్యది అభ్యుదయ మనగా వ్యర్థాధికము ఫలముగాఁ గలిగిన దనియు
జ్ఞానము పురుషశ్చక్రమగు కర్మానుష్ఠానము నపేక్షించు ననియు ననగాఁ
గర్మానుష్ఠానముచే నేకావధిమము నుపపద దనియు నభిప్రాయము. ఇక బ్రహ్మ
జ్ఞానచే గల్గు బ్రహ్మజ్ఞాన మన్నచో నిశ్చేయస మనెడి మోక్షము ఫలముగాఁ
గల్గినదియు జ్ఞానముగంటు భిన్న మగు సమష్టానము సంతమాత్ర మపేక్షింపనిదియుఁ
గావున ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానలయ రెండిటికి ఫలమునందు భేదము గల దనియు నర్థము.

ఇక ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానలయ గల జ్ఞాన్యభేద మనగా విషయభేదము.
“భవ్యశ్చ ధర్మః...న పురుషవ్యాపారతంత్రత్వాత్”ని వస్తుబడుచున్నది. ధర్మ
జ్ఞానయందుఁ దెలియవచ్చుచి విషయ మగు ధర్మము భవ్యము. అనగా సాధ్యము.
అయ్యది జ్ఞానకాలమున ననగా నద్దాసని దిలిసికొనునమయమున సంతమాత్రమును
స్థితిని గలిగియుండదు. నీలయన నయ్యది పురుషవ్యాపారముచే సాధింపబడఁదగి
నదియే పురుషవ్యాపారతంత్ర మనగాఁ బురుషవ్యాపారాగ్రహమే యని. ఇక బ్రహ్మ
జ్ఞానయం దన్నచో జ్ఞాన్య మగు బ్రహ్మము భూతము. అనగా నిత్యము
సిద్ధమును. అపునఁ పురుషవ్యాపారతంత్ర మంతమాత్రమును గాదు. అందుచే గర్మ
బ్రహ్మజ్ఞానలయం దత్యంత భేదము దలియఁబడుచున్నది.

ఇట్లు ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానలయ రెండిటికి ఫల జ్ఞాన్యభేద ముండుటంజేసి
యా రెండిటికిని తేష తేషీత్యము సంభవింపకపోవుటచే నయ్యది యొకేపురుషునిచే
జేయఁదగినవి కావు. కనుక నవ్యానికే గ్రమనియను సంతమాత్రము ఘటించును.

ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానలయ సుబంధము లేకపోవుటకు “చోదనావృత్తి-
భేదాచ్చ” యని వేదాక హేతువు సంగ్రహముగాఁ జెప్పబడుచున్నది. చోదన
యనునది వైదికశబ్దము. ఇయ్యది ధర్మబోధకమనియు బ్రహ్మబోధక మనియును
ద్వివిధము. ధర్మబోధకశబ్దమును వినునప్పుడు పురుషునికిఁ గల్గు వ్రవృత్తికిని
బ్రహ్మబోధక శబ్దమును వినునప్పుడు పురుషునికిఁ గల్గు వ్రవృత్తికిని నత్యంతవైల
క్షణ్య ముండుటచలన ధర్మ బ్రహ్మజ్ఞానలయ తేష తేషీత్యముగాని యధికృతాధి

యా హి చోదనా ధర్మస్య లక్షణా సా స్వవిషయో నియంజనైః పురుష మన-
బోధయతి. బ్రహ్మచోదనా తు పురుషమనబోధయత్వేన కేవలమ్, అనబోధస్య-
చోదనాఽజన్యత్వాన్న పురుషోఽనబోధే నియుజ్యతే యథా ధర్మసంనికరేణా-
ర్థానబోధే, తద్వత్ తస్మాత్ప్రతిమపి వక్తవ్యం యదనంతరం బ్రహ్మజ్ఞానోపదిశ్యతే ఇతి |
కారముగాని కలుగఁజాల దని నంగ్రహవాక్య తాత్పర్యము. ఈసంగ్రహవాక్యము
“యా హి చోదనా...తద్వత్”ను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అందు ధర్మ-
చోదనయొక్క ప్రవృత్తి “యా హి చోదనా ధర్మస్య లక్షణా సా స్వవిషయో నియం-
జనైః పురుషమనబోధయతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా ధర్మస్వరూప-
మును బోధించు వేదవాక్య మన్ననో యెఱుఁగఁగల పురుషుని నచట సిద్ధముగా
లేనట్టియుఁ జోదనచే బోధింపఁబడు వ్యాపారవిశేషముచే సాధింపఁబడునట్టియుఁ
గర్మయందు నరికట్టి వాఁడనైన నాచరించునట్లు ప్రవేశించుటచే స్వీయవిషయ-
మునందు వానిని బద్ధునిగాఁ జేయునని యర్థము.

ఇక బ్రహ్మచోదన యన్ననో కేవలము సిద్ధ మగు పురుషస్వరూప-
మును మాత్రమే బోధించుటవలన స్వీయవిషయమునఁ బురుషుని నరికట్టుట యెంత
మాత్రమును లేదని “బ్రహ్మచోదనా తు పురుషమనబోధయత్వేన కేవలమ్”ను
వాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. పురుషస్వరూపానబోధ మనఁగా వస్తుజ్ఞానము,
క్రొత్తగాఁ జోదనవలనఁ బుట్టిన మొత్తమాత్రము గాకుండున దగుటం జేసి పురుషుఁ
డట్టి జ్ఞానమునందు నియమింపఁబడుటకు నవకాశ మెంతమాత్రము లేదు. కావున
బ్రహ్మచోదన పురుషుని నెంతమాత్రము నియమింపనేరదు. ఇందులకు దృష్టా-
నము “యథా అక్షార్థసంనికరేణా ర్థానబోధే తద్వత్”ని ప్రదర్శింపఁబడు చున్నది.
సిద్ధములగు ఘటవటాదినస్తుప్రలయొక్క జ్ఞాన మేతిరున నిర్దియమునకును విష-
యమునకునుగలసంబంధముచేఁగల్గుచున్న నోయంతీగున నేసిద్ధనస్తుప్రలయబ్రహ్మజ్ఞానము
గూడ నగుటంజేసి యట్టిజ్ఞానమును గూర్చి విధియొక్క నియోగ మొత్తమాత్రమును
సంభవింపనేర దని తాత్పర్యము. ఇట్లు ధర్మబ్రహ్మజ్ఞానల రెండిటికిని కేవలేషి-
త్వమందుఁ గాని యధికృతాధికారమందుఁ గాని ప్రతిస్పృతిప్రమాణము లేక
పోవుటవలనను ఫలజ్ఞాస్యభేదము చోదనాప్రవృత్తిభేదము నుండుటవలనను
నయ్యని యేకపురుషకర్తృకములు గావు. కావున నారెండిటికిఁ గ్రమనియమ
మొత్తమాత్రము లేదని పరమతాత్పర్యము. కావునఁ గర్మానబోధము బ్రహ్మజ్ఞా-
నకు నెంతమాత్రము పూర్వవృత్తము గానేరదు. ఇట్లు బ్రహ్మజ్ఞానకు వేదాధ్య-
యనము గాని కర్మానబోధము గాని నియత మగు పూర్వవృత్తము గాదని
చారించి, నీక నెయ్యది పూర్వవృత్త మని “తస్మాత్ప్రతిమపి వక్తవ్యమ్, యదనంత-
రం బ్రహ్మజ్ఞానోపదిశ్యతే” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అనఁగా

ఉచ్యతే—నిత్యానిత్యసంపత్తివేకః, ఇహముతార్థభోగవిరాగః, శమదమాది-
సాధనసంపత్, ముముక్షుత్వం చ । తేషు హి సత్సుప్రాగపి ధర్మజ్ఞానాయా
ఊర్ధ్వం చ శక్యతే బ్రహ్మ జ్ఞాపితుం జ్ఞాతుం చ, స వివర్యయే । తస్మాదథశబ్దేన
యథోక్తసాధనసంపత్త్యానంతర్యముపదిశ్యతే ।

నేత్యార్థవృత్తి ముండినచో బ్రహ్మజ్ఞాన గలుగు నని చెప్పబడుచో యట్టిపూర్వ
వృత్తి ముండి యని భావము. అట్టినియత మగు పూర్వవృత్తిము “ఉచ్యతే—...స
వివర్యయే” అను భాష్యముచేత చెప్పబడుచున్నది. “నిత్యానిత్యసంపత్తివేకః” నిత్యా
నిత్యయోః నిత్యానిత్యమాలయగు, సంపత్తిః ఉండవచ్చు, గాఁగ (సంస్తు =
ధర్మము) నిత్యానిత్యసంస్తు నిత్యానిత్యములయందలిధర్మము; ఆ నిత్యానిత్య
ములందున్న యుం దధర్మములముక్కయు, వివేకః విభాగజ్ఞానము. అనగా
నిత్యానిత్యములయందలి ధర్మములముక్క విభాగజ్ఞానము నిత్యానిత్యసంస్తువివేక
మనబడును. ఇహముతార్థభోగవిరాగః ఇహ = ఈలోకమందును, అముత్ర =
స్వర్గాదులయందును, గల, అన్యః ఫలములముక్క, భోగః అనుభవమందలి
విరాగః పీయభావము, అనగా నుపేక్షాబుద్ధి, శమాదిసాధనసంపత్—
శమః వివేకము, అనగా మనోవిజయము. ఇచట నాదిశబ్దముచేదమము ఉపరతి
తితిత్ శ్రద్ధ మొదలుగాఁ గల ధర్మములు గ్రహింపబడవలయు నని
“తస్మాచ్ఛాంతో దాంత ఉపరత స్థితిశ్చ శ్రద్ధావితో భూత్వాఽఽత్మ శ్రేవా-
త్మానం చ శ్రేష్ఠ”ను సుప్రతిపదనం చేలియనచ్చుచున్నది. సాధన = పై
చెప్పబడిన శమాదిసాధనములముక్క, సంపత్ = ప్రకర్ణము. ముముక్షుత్వం =
జననమరణప్రవాహులొప మగు సంసారమునండి విముక్తిని తెందఁ దీరవచ్చును
గలిగి యుండుట. నిత్యానిత్యసంస్తువివేకాదు అనిత్యము బ్రహ్మజ్ఞానకుఁ బూర్వ
వృత్తిము అని యవ్వయస్మతిరేకముచే “తేషు చ సత్సుప్రాగపి ధర్మజ్ఞానాయా
ఊర్ధ్వం చ శక్యతే బ్రహ్మ జ్ఞాపితుం జ్ఞాతుం చ స వివర్యయే” యని నిర్వచింపఁ
బడుచున్నది. వివేకాదిగుణములు గలిగినచో ధర్మజ్ఞానకుఁ బూర్వమందైనఁ
బరమం వ్రసను బ్రహ్మమును చెలిసికొనఁగోరుటనును చెలిసికొనుటనును గూడ
ననకాశము గలుగుచున్నది. కాని యట్టి వివేకాదివివర్యయమునం దెంత
మాత్రము జ్ఞాన గలుగనేర దని యర్థము. ఇట్లు వివేకాదిసాధనసంపత్తి బ్రహ్మ
జ్ఞానకుఁ బూర్వవృత్తి మని నిరూపించి “తస్మాదథశబ్దేన యథోక్తసాధనసంప-
త్త్యానంతర్యముపదిశ్యతే” యని ప్రకృతము నుపసంహరించుచున్నారు. అనగా
సథశబ్దముచే వివేకాదిసాధనసంపత్తియొక్క యనంతర మను సర్థము గ్రహింపఁ
బడుచున్న దని తాత్పర్యము.

‘ఆతః’ శబ్దో హేత్వర్థః, యస్మాద్వేద ఏవాగ్నిహోత్రాదీనాం శ్రేయఃసాధనానా-
మనిశ్యఫలతాం దర్శయతి—“తద్వ్యభేహ కర్మచితో లోకః క్షీయతే ఏవమేవా-
ముత్ర పుణ్యాచితో లోకః క్షీయతే” (ఛాందో. 8. 1. 6.) ఇత్యాదిః తథా బ్రహ్మ-
విజ్ఞానాదపి పరం పురుషార్థం దర్శయతి— “బ్రహ్మనిదాపోతి పర మి” త్యాదిః।

ఇట్లథశబ్దముయొక్క యర్థమును బ్రదర్శించి 14వ పాస్త్ర మగు సతః
శబ్దముయొక్క యర్థమును బ్రదర్శించుచున్నాడు— ‘అతిశయో హేత్వర్థో’ యని. అత
శబ్దార్థ మగు హేతువు “తద్వ్యభేహ ఇత్యాది” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడు
చున్నది. ఇచట హేతువ్యయము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. అందు మొదటి హేతువు
శ్రౌతస్మార్తాదికర్మఫలముయొక్క— యనిత్యత్వ మనియు చెప్పినది బ్రహ్మవిజ్ఞానము
పరమపురుషార్థసాధన మనియును. అందు మొదటిది “యస్మాద్వేదఏవ... క్షీయతే
ఇత్యాది” యను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. ఎట్లన— “తత్ = అవోచ్ఛట,
యథా = ఏవకారము, ఇహ = ఈలోకమునందు, కర్మణా చితః = కృష్యాది
కర్మలచే సంపాదించబడిన, లోకః = సస్యాదిభోగ్యజాతము, క్షీయతే = నశించు
చున్నదో, ఏవమేవ = ఈప్రకారమే, పుణ్యాచితః = పుణ్యముచే సంపాదించబడిన,
అముత్ర = భావిస్వర్గసంబంధ మగు, లోకః = భోగము, క్షీయతే = నశిం
చును. అని.

ఇట్టిశ్రుతులచే శ్రేయస్సాధనముగా వేదముచే నుపదేశింపబడిన యగ్ని-
హోత్రాదులకు ననిత్యఫలమే వేదముచే జూపబడుచున్నది. అందుచే నగ్ని-
హోత్రాది కర్మలవలన గల్గు ఫల మనిత్య మని శైలియనచ్చుచున్నది. అగ్ని-
హోత్రాదు లనుచో నాదిశబ్దముచే శ్రౌతస్మార్తకర్మలను మాత్రమే గాక యోగా
నుష్ఠానము దేవతోపాసనము మొదలుగా గల కర్మవిశేషములన్నియు వారింప
బడును.

ఇచట “ఇత్యాది” యనుచో నాదిశబ్దముచే “స్వవా హ్యేతే అదృఢా
యజ్ఞరూపా అష్టాదశోక్తమనరం యేషు కర్మ, ఏతచ్ఛ్రేయో యేభిరనందంతి
మూఢా జరామృత్యుం పునరేవాపి యంతి” యను మొదలుగా గల శ్రుతులు
గ్రాహ్యములు.

ఇక చెందనకారణము “తథా బ్రహ్మవిజ్ఞానాదపి... ఫల విత్త్యాది”
యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. అసంగా నగ్నిహోత్రాది కర్మల
యొక్క ఫల మనిత్య మని యెట్లు చెప్పబడెనో యాతీరుననే “బ్రహ్మవిత్ =
బ్రహ్మమును చెలిసికొనినవాడు, పరం = పర మగు బ్రహ్మమును, ఆపోతి =
పొందుచున్నాడ”ను శ్రుతి మొదలుగా గల శ్రుతులచే బ్రహ్మవిజ్ఞానమువలన
పరమపురుషార్థము ప్రదర్శింపబడుచున్న దని యర్థము. ఇచట “ఇత్యాదిః”

(ప్రతి. 2. 1.) తస్మాన్మన్యోక్తసాధనసంపత్త్యనంతరం బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్యం ।
బ్రహ్మజ్ఞో బ్రహ్మసా బ్రహ్మజ్ఞానసా ।

అనుచో “బ్రహ్మవిద్యప్రాప్తవ భవతి” “తరితి భోగమాత్మవత్” మొదలుగాఁ గల సుతులు గ్రాహ్యములు. వేదముచేతనే శ్రేయస్సాధనములుగా నుపదేశింపఁ బడిన యగ్నిహోత్రదులదుక్కు ఫలము లనిత్యము అని ప్రతిపాదించబడుట నలనను బ్రహ్మజ్ఞానమే పరమపురుషార్థసాధన మని బోధింపబడుటనలనను నని ‘అత్త’ శబ్దమన కర్తము. ఈ హేతువు శాశ్వతత్వాదులనుచేపథనబ్దముచేనూచింపఁ బడు పూర్వవృత్తమునకును, బ్రహ్మజ్ఞానమును గూడ సంబంధించుచున్నది. ఎట్లన — వేదముచే గర్వభా మనిత్య మనియు బ్రహ్మజ్ఞాన ముత్పత్తిపురుషార్థహేతు ననియుఁ గలియునప్పుటచే బూర్వోక్త మగు వివేకాదిసాధన సంపత్తి గలుగుట సంతమాత్రము ప్రతిబంధము లేదని పూర్వవక్రతముతో సంబంధము గలుగుచున్నది.

ఇంక వివేకాదిసాధనసంపత్తి గలిగినచానికి బ్రహ్మజ్ఞానయే గలుగునా? లేక వేదాదిజ్ఞాన గలుగునా? అను సందియము గలుగ బ్రహ్మజ్ఞానయే గలుగు ననుట కి హేతువు బ్రహ్మజ్ఞానో సంబంధించుచున్నది. ఇట్టి హేతుద్వయవివక్షా సూచకముగ నతశబ్దార్థము “తస్మాన్మన్యోక్తసాధనసంపత్త్యనంతరం బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్యం” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. పుష్కల మగు శారణము వెంటనే తప్పక కార్యమును జనింపజేయును గావున బూర్వోక్తమైయుక్క యావశ్యకతను భాష్యకారులు ‘కర్తవ్య’ యను పదముచే న్యక్షింపించుచున్నారు. అనఁగా సాధనచతుష్టయసంపత్తి గలిగినచో దప్పక బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనించు నను నిశ్చయ సూచక మీ ‘కర్తవ్య’ యను పదము గాని వేటోకవిధ్యర్థబోధక మంతమాత్రము గాదు. దాసరిజేసి యిచట “కర్తవ్య” యను పదమునకు “భవతి” యను లక్షరథమునే గ్రహింపవలయును. అట్లు గాక ‘కర్తవ్య’ యను పదమునకు విధ్యర్థమును గ్రహించినచో బ్రహ్మజ్ఞాన యధికార్య మను నర్థము గలుగును. అట్లు గలుగ నభవమున కధికారార్థమును గ్రహించు టనమంజునమే యగును. బ్రహ్మజ్ఞాన యనధికార్యము గావున నభవమున కారంభార్థమును గ్రహింపఁగూడ దని ప్రథమమున శాసించిన భాష్యకారు లిచట “కర్తవ్య” యను పదమును విధ్యర్థము నందుఁ బ్రయోగించినచో నయ్యది పూర్వాపరసందర్భవిహీనమై స్వనచన వ్యాఖ్యాతదోషముచే దూషిత మగును. గావున సీ ‘కర్తవ్య’ పదము విధ్యర్థమున భాష్యకారులు గ్రహింపలేదని తప్పక గ్రహింపవలయును.

గావునఁ బురుషార్థమును బోధించు నాగమవాక్యములవలన యథోక్త సాధనసంపత్తిను నద్దానివలన బ్రహ్మజ్ఞానమును గలుగు నని సిద్ధ మగుచున్నది.

బ్రహ్మ చ వక్ష్యమాణలక్షణం “జన్మాద్యన్య యతః” ఇతి. అత ఏవ న బ్రహ్మశబ్దస్య జాత్యాద్యర్థాస్తరమాశంకితవ్యమ్ | బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి వస్తీ న శేషే, జిజ్ఞాసా-పేక్ష త్యాజిజ్ఞాసాయాః,

ఇట్లథావత్తేజబ్రహ్మములయొక్క వ్యాఖ్యానమును గావించి “బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యని బ్రహ్మజిజ్ఞాసాశబ్దమును వ్యాఖ్యానమును గావించుచున్నారు. ఇచట వస్తీనమాసము ప్రదర్శించబడుటచే “బ్రహ్మణే + జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను ప్రాచీనవృత్తికాకులయొక్క చతుర్థీసమాసము నిరాకరింపబడుచున్నది. ఎందుచే ననగా— “బ్రహ్మణే + జిజ్ఞాసా” అను విగ్రహమున సమాసవిధాయక శాస్త్రము “చతుర్థీ తదన్తార్థబలిహితసుఖరక్షిణైః” యను పాణిన్యనుశాసన మని చెప్పితిరనలయును కాని యా యనుశాసన మిచ్చో బ్రవర్తించుట కవకాశము లేదు. అట “దదన్త” పదముచే బలిరక్షిణైః గ్రహణము ననసరించి ప్రకృతివికృతిరూప మగు తదర్థమును గ్రహించి “యూపాయ + దారు యూప-దారు” “కుండలాయ + అన్తాపదం-కుండలాస్తాపదం” మున్నగునవియే గ్రహింపబడును. ప్రకృత మున్ననో బ్రహ్మమునకు జిజ్ఞాసమును బ్రకృతివికృతిభావము లేకపోవుటచే నా యనుశాసన మిచట సంతమాత్రమును ప్రవర్తింపనేరదు. అహేతువుచేతనే “అశ్వఘానం” మున్నగురూపములు వస్తీసమాసములే గాని చతుర్థీసమాసము సంతమాత్రము గావని నిర్వచింపబడినది.

బ్రహ్మశబ్దమునకు నానాధర్మములు పలియనచ్చుటచేసి సూత్రమందలి బ్రహ్మశబ్దముచే నేయర్థమును గ్రహింపనలయు నను సంశయము గలుగుచున్నది. అట్టి సంశయనివృత్తికి సూత్రకారాభిమతబ్రహ్మలక్షణమును “బ్రహ్మ చ వక్ష్య-మాణలక్షణమ్, జన్మాద్యన్య యత ఇతి” యని భాష్యకారులు నిర్వచించి యున్నారు. దానందేసి బ్రహ్మశబ్దమునకు సూత్రకారాభిమతాధర్మము తక్కువేటొకయర్థము నాశంకించుట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని “అత ఏవ న బ్రహ్మశబ్దస్య జాత్యాద్యర్థాస్తర మాశంకితవ్యమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. జాత్యాద్యర్థాంతరము లనగా బ్రాహ్మణజాతి, జీవుడు, వేదము, హిరణ్యగర్భుడు, లోకము, విష్ణువు, శివుడు, గణపతి, నారాయణుడు మొదలుగూడ గలవి. ఇచట “బ్రహ్మణ” యనునపుడు గ్రహింపబడిన వస్తీవిధక్రియొక్క యర్థము “బ్రహ్మణ ఇతి కర్మణి వస్తీ, న శేషే” యని చెప్పబడుచున్నది. వృత్త్యంతరమున నీవస్తీ శేషలక్షణ మని చెప్పబడుటచే నయ్యది మాత్రము గాదని “న శేషే” యనుదానిచే నిరసింపబడుచున్నది. అట్లు శేషవస్తీ నిరసింపబడుటకు గల హేతువు “జిజ్ఞాసా-పేక్ష త్యాజిజ్ఞాసాయా” యని చెప్పబడుచున్నది. జిజ్ఞాస యన జ్ఞానేచ్ఛ. అయ్యది యొకవిషయమును జిజ్ఞాసముగా నపేక్షించు గావున నట్టిజిజ్ఞాస మెల్లప్పుడును

జ్ఞానాన్తరానిద్యోశాచ్చ । నను శేషషష్ఠీవర్తిగ్రహేఽపి బ్రహ్మణో బ్రహ్మసా-
కర్మత్వం న విగుర్యతే, సంబంధసామాన్యస్య విశేషస్వత్వాత్, ఏవమపి ప్రత్యక్షం
బ్రహ్మణాకర్మత్వములేస్తుజ్య నామాన్యస్వత్వం విరోధం కర్మత్వం కల్పయతో
వ్యర్థం ప్రయాసః స్యాత్ । న వ్యర్థః, బ్రహ్మత్రితాశేషవిచారప్రతిజ్ఞానార్థత్వాదితి
చేన్న, ప్రధానపరిగ్రహే తనపీఠీతానానుగ్ధాక్షిప్తత్వాత్ । బ్రహ్మహి జ్ఞానే-
నాపుమిష్టతమత్వాత్సంధానమ్ ।

గర్భయే యగును. కావున సచటఁ గర్మాత్వముచే నున్నది గ్రహింపవలయు నని
యభిప్రాయము. అట్టివిజ్ఞాన్యము బ్రహ్మ యుక్యమగు గాక మఱి యెట్టి యైనం
గలదా యనిన సట్టిది చలియఁబడ నని “జ్ఞానాన్తరాని ద్యోశాచ్చ” యని చెప్పఁబడు
చున్నది. బ్రహ్మమే జ్ఞాన్య మగుటచేతను దానికింకె యేకాకవిజ్ఞా-
న్యము నిర్దేశింపఁబడకపోవుచేతను సచట మన్నింఁ గర్మాత్వమునే గ్రహింపవలయు
నని తాత్పర్యము.

శేషషష్ఠీవాది సూక్ష్మాభిసంధానసంస్కారంబుగ “నను శేషషష్ఠీవర్తిగ్రహేఽపి
...విశేషనిష్కత్వాత్” ని సత్త్వం మనునాడు. సంబంధసామాన్య మభిప్రేత
మగుచో నాసామాన్యముతో నుట భావిన విశేషము గూడఁ బరిగణింపఁబడవలసి
వచ్చుటచే బ్రహ్మమునకుఁ గూడ జ్ఞానాకర్మత్వము కలుగును. కావున శేషషష్ఠీని
గ్రహించినప్పుడు విరోధ సుంతమాత్రము సాధింప నేరదే యన నందులకు సమా-
ధానము “ఏవమపి...వ్యర్థః ప్రయాసః స్యాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా
బ్రహ్మమునకుఁ బ్రత్యక్షముగ సంభవించు కర్మభావమును విడిచి సామాన్య ద్వార
ముచే బరోక్షముగాఁ గర్మత్వమును గల్పించుట వ్యర్థమగు ప్రయాస మగు నని
భావము. అంత శేషషష్ఠీవాది యయ్యది యంతమాత్రము వ్యర్థము గాదు.
బ్రహ్మముతో సంబంధించిన యశేషవిచారమును బ్రతిజ్ఞచేసిన కలుము గల్గునే
యని “న వ్యర్థః, బ్రహ్మత్రితాశేషవిచారప్రతిజ్ఞానార్థత్వాత్”ను భాష్యముచే
బలుక, నయ్యది యసమంజస మని భాష్యకారులు “ఇతి చేత్ర, న” యని నిరసించు
చున్నారు. నిరసనమునకుఁగలహేతువు ప్రధానపరిగ్రహే తనపీఠీతానానుగ్ధాక్షిప్త-
త్వాత్”ను సంగ్రహవాక్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రధానమును
స్వీకరించినపు డద్దానిచే నపేక్షింపఁబడు సామాన్యవిషయము లన్నియు సర్వభ్యము
లగును. కావున సామాన్యమాత్రమును గ్రహించి విశేషము సర్వభ్యముగాఁ
గొనుట వ్యర్థమగు ప్రయాసమే యగు నని యభిప్రాయము. ఇట్టియభిప్రాయము
సువ్యక్తము గాఁగ సంగ్రహవాక్యము “బ్రహ్మహి...గమనము క్తం భిసతి తద్వత్”ను
భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. జ్ఞానముచే బొందఁబడుటకు సభిలసింపఁబడు
నది బ్రహ్మమే యగుటంజేసి యయ్యదియే ప్రధానము. అట్టి ప్రధాన మగు బ్రహ్మ

తస్మిన్ప్రధానే జిజ్ఞాసాకర్మణి పరిగృహీతే యైర్జిజ్ఞాసితైర్వి నా బ్రహ్మజిజ్ఞాసితం న భవతి తాన్యర్థాక్షిప్తాన్యేవేతి న పృథక్సూత్రయితవ్యానియథారాజాఽసౌ గచ్ఛతీ- త్యుక్తే నపరివారస్య రాజ్ఞో గమనముక్తం భవతి తద్వత్ | శ్రుత్యనుగమాచ్చ | “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” (తైత్తి. 3- 1.) ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః, మును జిజ్ఞాసకుః గర్మణా గ్రహించిన, సామాన్యములు జిజ్ఞాసచేయఁబడకుండ బ్రహ్మము జిజ్ఞాసచేయఁబడదో యట్టిసామాన్యము లన్నియు సర్వలభములే యగును కావున నవ్యానిని వేఱుగా నిర్వచింపనవసరము లేదు. ‘మహారాజా వెభ్యుచున్నాఁ డ’ని పలుకఁ ‘బరివారముతోఁ గూడిన మహారాజా వెఱుచున్నాఁ డ’ని చెప్పట యుచిత మగునట్లయ్యదియు సమంజసమే యగును. కావునఁ గర్మార్థముందు వస్తిని గ్రహించిన నశేషవిచారమును బ్రతిజ్ఞచేయఁబడినదియే యగు నని భావము.

ప్రకృతమున శేషవస్తిని గ్రహించినచో సామాన్యము, సామాన్యముచే నపేక్షింపఁబడు విశేషమును సభిప్రేతము లగుచున్నవి. కర్మార్థమునందు వస్తిని గ్రహించినచోఁ బ్రధానముచే సర్వలభ మగు సామాన్యమును సభిప్రేతము లగు చున్నవి. ఇట్లుభయపక్షములందును బ్రహ్మతో సంబంధించిన యశేషవిచారము ప్రతిజ్ఞచేయఁబడినదే యగుచుండ శేషవస్తిని నిగసించుటకును గర్మవస్తిని గ్రహిం- చుటకునుగలయభినివేశ మెందులకనిననాకర్మవస్తియే శ్రుతిసమ్మతమని “శ్రుత్యను- గమాచ్చ” యను ప్రబలహేతువు నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఈజిజ్ఞాసాసూత్ర మేశ్రుత్యర్థమును బ్రదర్శించుటకుసూత్రకారులచేఁ బ్రదర్శింపఁబడెనోయూశ్రుత్యర్థము ననుసరించినచోఁ గర్మవస్తియే చేకొనవలయు నని యభిప్రాయము. అట్లు కర్మ వస్తిని గ్రహించినపుడే శ్రుతిసూత్రముల కైకరూప్యము దెలియఁబడి సూత్రము నకుఁ బ్రమాణభావము ఘటించును. అట్లు శ్రుతిసూత్రముల కైకరూప్యము ఘటించక పోయినచో నాసూత్రము శ్రుతివిరుద్ధ మగు స్మృతి యగుటంజేసి యనపేక్ష మగును. కావున సూత్రములయొక్క ప్రమాణనిర్వహణమునకు నాసూత్రముచే నూచింపఁబడిన శ్రుతి సర్వవిధముల మున్నుండు నిరూపింపఁబడవలయు నను నాశ యముతో నీసంగ్రహవాక్యము చెప్పఁబడినది. అట్లైనచో నీజిజ్ఞాసాసూత్రముచే నేశ్రుతిని సూత్రకారులు వివక్షించియుండి రన- “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే” ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః, ‘తద్విజిజ్ఞాసస్య, తద్బ్రహ్మ’ ఇతి ప్రత్యక్ష మేవ బ్రహ్మణః జిజ్ఞాసాకర్మత్వం దర్శయంతి” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇచట “ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః” యనుచో “యేన జాతాని జీవంతి,” “యత్రప్రయంత్యభి- సంవిశంతీతి” అను శ్రుతివాక్యము లని యభిప్రాయము. ఏల యన “తద్విజిజ్ఞాసస్య, తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యముతో, “యతో వా. ఇమాని భూతాని జాయంతే” “యేన జాతాని జీవంతి” “యత్రప్రయంత్యభిసంవిశంతీతి” యను నీమూఁడుశ్రుతులే

“తద్విజ్ఞానస్య తద్విహ్నా” ఇతి ప్రత్యక్షమేన బ్రహ్మణో విజ్ఞానాకర్మత్వం దర్శయతి తచ్చ కర్మణిషష్టివర్గపే సూత్రేణనుగతం భవతి తస్మాద్విహ్నా ఇతి కర్మణిషష్టి, జ్ఞాతుమిచ్ఛా విజ్ఞానా, అనగతిపర్యంతం జ్ఞానం సన్వాచ్యాయా ఇచ్ఛాయాః కర్మ, ఫలవిషయత్వాదిచ్ఛాయాః॥

సంబంధించియుండుటచే నిచట పోలికనుతి కెంతమాత్రమునకాశము లేదు. కావున విజ్ఞానాసూత్రమునకు మూలధూత మగు సుతి “తద్విజ్ఞానస్య, తద్విహ్నా” యనునది యనియు, సద్విషయంను దచ్చబుముచే గ్రహింపబడు బ్రహ్మము “విజ్ఞానస్య” అను క్రియను కర్మగా దెలియబడుటచే నిచట పక్షి కర్మార్థక ము॥ గ్రహించబడినపుడే సుతిసూత్రముల కైకరూప్యము సిద్ధ మగుచున్న దనియు “తచ్చ కర్మణిషష్టివర్గపే సూత్రేణనుగతం భవతి” యని భాష్య కానులు ప్రవర్ణించుచున్నారు. ఇట్లు సుతిసూత్రములముక్త యోగ్యము నాధారముగా తీసికొని ప్రకృతమును “తస్మాద్విహ్నా ఇతి కర్మణి షష్టి” యని యుప సంహరించుచున్నాడు.

ఇట్లు పక్ష్యర్థనిర్వచనము చేసి విజ్ఞానాపదముయొక్క యవయవార్థమును “జ్ఞాతుమిచ్ఛా = విజ్ఞానా” యని నిర్వచించుచున్నారు. ఇచట విజ్ఞాన యనగా దెలిసికొనుటగు నిచ్చ యని యర్థము. ఇచట నిచ్చ యను నర్థమును ముఖ్యముగాఁ దలంచుటచేతనే భాష్యకారు లితాపూర్వము “బ్రహ్మవిజ్ఞానాయా అనధికార్యత్వాత్”ని నిర్వచించియున్నారు. కావున “తస్మాద్విహ్నోక్తసాధనసంప్రత్యవంతరం బ్రహ్మవిజ్ఞానా కర్మవ్యా” యనుచో “కర్మవ్యా” యను పదము గూడ సధికారార్థ మెంతమాత్రము గాదనియు దానంతటి విఘ్నార్థ మెంతమాత్రమును గాక “భవతి” యను లక్షణసూత్రముచే సూచించుచున్న దనియుఁ దెలియవలయును. కావున నిచటఁ దన్వప్రత్యయమానకు లిబద్ధ మత్యంత ముపేక్షచేయఁబడినట్లు సున్యక్త మగుచున్నది.

ఇచట ‘విజ్ఞానా’ శబ్దమునందు ‘జ్ఞా’ యను భాతువు ప్రకృతి యనియు, నన్ననునది ప్రత్యయ మనియుఁ దెలియుచున్నది. ‘జ్ఞా’ భాతువున కవబోధమును, నన్ ప్రత్యయమున కిచ్ఛయును నర్థ మగుటంతేసి “విజ్ఞానా” శబ్దమునకు ‘జ్ఞాతు-మిచ్ఛా’ యను నర్థము నిర్వచింపబడెను. ఫలాభిసంధి లేని యిచ్ఛ యప్ర సిద్ధము కావున నిచట సన్ ప్రత్యయవాచ్య మగు నిచ్ఛకు నేమి ఫలము విషయమై యుండు నన నయ్యది ప్రకృత్యర్థ మగు నవబోధమే యని సున్యక్త మగుచున్నది. ఇట్టియవబోధ మిచట ననగతి యని చెప్పబడుచున్నది. ఈయవగతిరూప మగు జ్ఞానమే యిచ్ఛకు విషయ మని సహేతుకముగ “అనగతిపర్యంతం జ్ఞానం సన్వాచ్యాయా ఇచ్ఛాయాః కర్మ, ఫలవిషయత్వాదిచ్ఛాయా” యను భాష్యముచే.

జ్ఞానేన హి ప్రమాణేనావగంతుమిష్టం బ్రహ్మ । బ్రహ్మవగతిర్ని పురుషార్థః, నిశ్చేషసంసారబీజావిద్యాద్యనర్థనిబర్హణాత్ । తస్మాద్బ్రహ్మ విజ్ఞానీతవ్యమ్ ॥
 జెప్పబడుచున్నది. 'అవగతి' యన నవరోక్షానుభవము. జ్ఞాన మన్ననో యనుభవానారూఢ మగు పరోక్షమందుఁ గూడ వర్తించును. ప్రకృతమున నవగతివర్తంత మగు జ్ఞాన మిచ్చులోఁ గర్మ, యనఁగా విషయ మని చెప్పబడు చున్నది. ఏల యన నిం దుపదేశింపబడు బ్రహ్మము, జ్ఞాన మను ప్రమాణము చేతనే దెలిసికొనబడుట కభిలషింపబడుచున్న దని "జ్ఞానేనైవ హి ప్రమాణే- నావగంతుమిష్టం బ్రహ్మ" యని నిర్వచింపబడుచున్నది. బ్రహ్మమునే యెందులకుఁ దెలిసికొనవలయు నన బ్రహ్మవగతియే పరమపురుషార్థ మని "బ్రహ్మవగతిర్ని పురుషార్థ" యని చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మవగతియే పరమపురుషార్థ మనుటకుఁ గారణము "నిశ్చేషసంసారబీజావిద్యాద్యనర్థనిబర్హణాత్" ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సంసారమునకుఁ గారణభూత మగు నవిద్య మొదలుగఁ గల యనర్థమును బుష్కలముగఁ దొలఁగించుటచే ననఁగా బ్రహ్మసాక్షాత్కారముచే ననర్థహేతు వగు నవిద్యాదులు పుష్కలముగాఁ దొలఁగు నని యభిప్రాయము. 'అవిద్యాదీ' యనుచో నాదిశబ్దముచే, నస్మిత, రాగము, ద్వేషము, అభినివేశ మనునవి గ్రాహ్యములు. ఇచట బ్రహ్మవగతికిఁ బరమప్రమాణము జ్ఞానమే యని "జ్ఞానేన హి ప్రమాణేన" యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇయ్యది యపరోక్ష జ్ఞాన మనియు నపరోక్షానుభవ మనియుఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇట్టిజ్ఞానమునకుఁ దగు సాధనములు ముందుఁ జెప్పబడుచున్నవి.

ఇట్లు సూత్రమందలిపదములకుఁ బ్రత్యేకప్రత్యేకముగా వ్యాఖ్యానముచేసి సూత్రార్థము "తస్మాద్బ్రహ్మ విజ్ఞానీతవ్యమ్"ని యుపసంహరించుచున్నారు. అనఁగా బరమపురుషార్థసాధన మగు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనింప నట్టి బ్రహ్మము జ్ఞాన మనెడి ప్రమాణముచేతనే దెలియబడునది యగుటచేసి యట్టిజ్ఞానమును జిజ్ఞాసువు సర్వవిధములఁ బడయుటకు జ్ఞానసాధనముల నన్వేషింపవలయు నని పరమతాత్పర్యము. జ్ఞానసాధన మన్ననో "పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాన్నాస్త్యకృతః కృతేన । తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమే- వాభిగచ్ఛేత్సమిత్వాః శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠమ్" ॥ "తద్విద్ధి ప్రణిహితేన పరి- ప్రశ్నేన సేవయా" యను శ్రుతిస్మృతులచే జ్ఞానసాధనములుగ నుపదేశింపఁ బడిన గురూపసదనమును జేయవలయు నని దెలియవచ్చుచున్నది. గురూప సదనము చేసి యేమి చేయవలయు నన "ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంతవ్యో నిదిధ్యాసితవ్య" యను విధిచే నాత్మసాక్షాత్కారము నుద్దేశించి విధింపబడిన శ్రవణమును మననమును నిదిధ్యాసనమును జేయవలయు నని

తెలియవచ్చుచున్నది. ఇదట శ్రవణ నందన వేదాంత వాక్యముల యొక్క యర్థమును వినుట యని యర్థము వేదాంతవాక్యములయొక్క యర్థమున్నచో యీ వేదాంతమిహిమాయందు సప్రతిపత్తుముగ వినిపించుటకుంజని యీ గ్రంథమునందు బొందిక చేయబడినయర్థముతో వేదాంతములయొక్క యర్థమును గుఱియును శ్రవణముచేయవలయు నని యభిప్రాయము. అట్టి శ్రవణముచే బ్రహ్మావగతి గల్గినచో నట్టివాడు ధన్యుడే యగును. అట్లుగలుగనిచో 'మంత్రవ్యతి' మననము గావించవలయును. మనన మనగా గురుముఖమున వినినయర్థమును యుక్తులతో బొందిక చేసికొని వాక్యార్థమును విచారించుకొనుట. అట్టిమననముచే గూడ బ్రహ్మావగతి గలుగనిచో "నిదిభ్యాసితవ్య" నిశ్చయముగ భ్యాసముచేయవలయును. ఇట్లు శ్రవణ మనన నిదిభ్యాసనరూపసాధనముల ననలంబించుట దే బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగును. కావున బ్రహ్మసాక్షాత్కారము పసదనపురస్కారముగ వేదాంతవాక్యార్థమును వివరలయు నని బ్రహ్మసాక్షాత్కారము యొక్క యుద్ధేశ్యము.

ఇది యట్లుండ నీ 'అథానో బ్రహ్మజ్ఞానో' యను సూత్రమునకు "అత్మావా లారే ద్విష్టవ్యః శ్రోతవ్యో మంత్రః ప్రాప్య బహిర్భాసితవ్య" యను శ్రుతి మూల భూత మనియు నాశ్రుతితో సమాన మగు సర్వము నీసూత్రమునందు చెప్పటకు 'కర్తవ్య' యను పదము సూత్రమందు నధ్యాహారముచేయవలయు ననియుఁ గొందఱును, నిట్టియాశయముతోడనే భావ్యకారులచే "తస్మాన్మగ్నోక్తసాధనసంపత్త్య- నంతరం బ్రహ్మజ్ఞానా కర్తవ్య" యను భావ్యమందలి "కర్తవ్య" పదము ప్రయోగింపబడిన దని కొందఱును విశేషగ్రహమును గావించి సూత్రార్థమునఁ బలువిధములగు వ్యాఖ్యానములను గావించియున్నారు. ఎటునఁ బంచపాదావివరణమున —

"అమృతత్వసాధనమాత్మదన్యసం 'ద్రవ్యవ్య' ఇత్యనాన్య తాదత్వేన మనననిదిభ్యాసనాభ్యాసం సహోపకార్యంగాభ్యాసం సహ శ్రవణం నామాంగి విధీయతే ఇతి" "తత్ర — భగవాన్ బాదరాయణః సాధనచతుష్టయసంపన్నస్య మోక్షసాధనబ్రహ్మజ్ఞానాయ వేదాంతవాక్యవిచారం విదధతో విధేరపేక్షితాధికారవిషయసలనుబద్ధత్రయమాగమికమపి న్యాయేన నిర్ణేతం సూత్రయామాన అథానో బ్రహ్మజ్ఞానో శ్రుతిసూత్రయోరైకరూప్యవగమాత్. మనననిదిభ్యాస- నయోశ్చ శ్రవణంగత్యము తత్రత్ర వక్ష్యామః ఇతి"

"తత్ర అథానో బ్రహ్మజ్ఞానో సూత్రే ఒనువాదపరిహారాయ శాస్త్రే" పురుషప్రవృత్తిసిద్ధయే ద కర్తవ్యేతి పదమభ్యాహర్యవ్యయే. తత్ర బ్రహ్మసాపదేనాంతర్నియతం విచారమపలక్ష్యానుష్ఠానయోగ్యతయా సాధనచతుష్టయసంపన్నస్య బ్రహ్మజ్ఞానాయ విచారః కర్తవ్య ఇతి సూత్రవాక్యస్య శ్రేతోఒర్థః సంపద్యతే"

యనియు, రత్నప్రభయందు —

“ఇహ ఖలు స్వాధ్యాయోఽధ్యేతవ్యః ఇతి నిత్యాశ్యయసవిధినాఽగీత-
సాంగస్వాధ్యాయే “తద్విజ్ఞానస్య” సోఽన్వేషవ్యవ్యః” “స విజ్ఞానీతవ్యః” “ఆత్మా
వా అఽరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” ఇతి శ్రవణవిధిరుచలభ్యతే — అత్ర శిష్యుని
హజన్మని జన్మాంతరే వాఽనుస్మితయజ్ఞాదిభిర్నితాంతవిమలస్వాంతోఽన్వేషశ్రవణ
విధేః కో విషయః? కేం ఫలం? కోఽధికారీ? కః సంబంధః? ఇతి బ్రహ్మసూత్రే తం
జిజ్ఞాసుముపలభమానః భగవాన్ బాదరాయణస్తదనుబంధచతుష్టయం శ్రవణా
త్మకశాస్త్రారంభప్రయోజకం న్యాయేన నిర్ణేతుమిడం సూత్రం రచయాంచకార
“అథాత్మో బ్రహ్మజిజ్ఞాసేతి”

“అత్ర శ్రవణవిధిసమానార్థత్వాత్ కర్తవ్యేతి ప్రథమధ్యాహ్నివ్యమ్ ।
అధ్యాహ్నతం చ భాష్యకృతా ॥ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా కర్తవ్యేతి తత్ర ప్రకృతీప్రత్య-
యార్థయోః జ్ఞానేచ్ఛయోః కర్తవ్యత్వానన్వయాత్ ప్రకృత్యా ఫలీభూతం జ్ఞాన
మజహల్లక్షణయోచ్యతే ॥ ప్రత్యయేనేచ్ఛాసాధ్యో విచారః జహల్లక్షణయా, తథా
చ బ్రహ్మజ్ఞానాయ విచారః కర్తవ్య ఇతి సూత్రస్య శ్రోతౌఽర్థస్సంపద్యతే”
యనియును.

భాష్యకారులనిర్వచనమును తెన్నుగాఁ బరిశీలించినచో నీశ్రవణవిధిని
జిజ్ఞాసాసూత్రమునకు నైకరూప్యసంబంధ మెంతమాత్ర మున్నట్లు చెప్పట కన
కాశము లేదు. ఏలయన- “బ్రహ్మణః + జిజ్ఞాసా = బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యనుచోఁ
గర్భవస్థిని నిరూపించుటకు “శ్రుత్యనుగమాచ్చ” యను హేతువు భాష్యకారులచేఁ
బ్రదర్శింపఁబడినది. అట్టిహేతువుయొక్క వినృతి “యతో వా ఇమాని భూతాని
జాయంతే” ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః “తద్విజ్ఞానస్య తద్బ్రహ్మ” ఇతి ప్రత్యక్షమేన
బ్రహ్మణో జిజ్ఞాసాకర్మత్వం దర్శయంతి తచ్చ కర్మణివష్టీపదగ్రహే సూత్రేణాను
గతం భవతి” యని చేయఁబడినది. వీనిబట్టి శ్రోతరీయోపనిషత్తునందలిభృగు
వల్లియుందు వినవచ్చెడి “తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యను శ్రుతి యీసూత్రమునకు
మూలభూత మని సుస్పష్టముగాఁ దెలియవచ్చెడిని.

ఇక భాష్యకారులు ప్రథమమున “బ్రహ్మజిజ్ఞాసాయాః అనధికార్య-
త్వాత్”ని నిర్వచించిపిమ్మట “తస్మాత్ యథోక్తసాధనసంపత్త్యానన్తరం బ్రహ్మ-
జిజ్ఞాసా కర్తవ్యా” యనుచోటఁ ‘గర్తవ్యా’ యను పదము నొకదానిఁ బ్రయోగించి
యున్నారు. కాని యద్దానియర్థమును గాని యద్దానివలనఁ గలుగునని వ్యాఖ్యా
తలు గ్రహించిన జహదజహల్లక్షణాదులచే నర్థగ్రహణమును గాని గావించియుండ
లేదు. ‘కర్తవ్యా’ యను పదము మాత్రము భాష్యకారులచేఁ బ్రయోగింపఁబడినది.
కాని యయ్యది యేకారణముచే నెట్టియర్థమునందుఁ బ్రయోగింపఁబడెనో

యయ్యది నిర్వచించబడక యుపేక్షచేయబడను.

ఇక సూత్రమును నిర్వచించుటలో భాష్యకారులు 'బ్రహ్మజ్ఞానా' యను పదమునుండి జ్ఞానానందమును వేరుజేసి యద్వైతలోక దవ్యక్రత్యయమును జేర్చి, "తస్మాత్ బ్రహ్మ జ్ఞానీతన్యమ్" అని నిర్వచించియున్నారు. కావున నీ తన్యక్రత్యయార్థమును నూచింపఁ 'గర్తవ్యా' యను పదమును బ్రయోగించి రని యూహింపనోవు. దానంతేసి "బ్రహ్మజ్ఞానా గర్తవ్యా, బ్రహ్మ జ్ఞానీతన్యమ్" మ్మని యర్థమును బ్రతిపాదించినట్లును వ్యక్తమగుచున్నది. "బ్రహ్మ జ్ఞానీతన్యమ్"న "బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య" యనుటయే. నీవిజ్ఞాన యీ సూత్రమునకు "బ్రహ్మజ్ఞానస్య" యను ప్రతియే మూలభూత మని సర్వవిధములఁ జెలియవచ్చుచున్నది. ఇయ్యది భాష్యకారాశయము.

సూత్రకారులన్ననో యిందులకు భిన్నముగా నున్నట్లు వివరణకాగునిచే వ్యాఖ్యాసముచేయఁబడియున్నట్లు స్పష్టమే గదా! వివరణకాగుడు శ్రవణవిధితో నీసూత్రమునకు సంబంధ ముండుటచే "సూత్రసూత్రయోగైకరూప్యావగమాత్ = సూత్రసూత్రముల ప్రకరణావ్యయము సిద్ధిచుచున్న దని పలికయున్నాడు. వివరణకారాభిమత మగు శ్రవణవిధి "ఆత్మా వాచరే ద్విష్ణవ్యః త్రోతస్త్వా నిదిభ్యాసి-తన్య" యనిగదా! ప్రకృతపుజ్ఞానాసూత్రమున ప్రతిభాగువు గాని యాత్మ శబ్దము గాని యున్నట్టికిని గన్పట్టదుగదా! ఇట్టిస్థితియందు జ్ఞానాసూత్రమునకు శ్రవణవిధికిని గల యైకరూప్యము వివరణకారవృద్ధికే భాసింపవలయును గాని వేరొకరికి భాసించుట కవకాశము లేదు.

ఇక భృగునల్లియందు వివనమైన "తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ" యను వాక్యమును, నాలుగుసారులు చ్చరింపఁబడిన "తపసా బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య" యను సనువాదమును బ్రకృతపువేదవ్యాసస్మృతి యగు "అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా" యను సూత్రమునకు మూలభూత మని చెప్పిన నయ్యది సర్వవిధముల నప్రతి హతముగ నుండుట కింపకేనియు సందేహము లేదు. దీనివలననే యీ సూత్రమునకు నైకరూప్యనియమము సర్వవిధముల సమంజస మగుచున్నది. కావున నీవివరణకారునియొక్క యపూర్వకల్పనము సూత్రసూత్రభాష్యముల మూడిటికి సత్యంతువిరుద్ధ మగుటంతేసి సర్వవిధముల హేయ మని తెల్లమయ్యెడిది. దానంతేసి యీవివరణకారకల్పనము సంధగోలాంగూలవ్యాయమునఁ జేకొని బయలు వెడలిన యపూర్వవ్యాఖ్యానములు గూడఁ గుప్యాఖ్యలే యగుటంతేసి యయ్యదియు హేయములే యగుచున్నవి.

అట్లకు వ్యాఖ్యానప్రశంస యటుంచి సూత్రకారాశయ మొకింత ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది.

సూత్రకారులు సకలశ్రుతిశిరోఽవతంసము లగు “బ్రహ్మవిదాపోక్షితి వరం” “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి” “బ్రహ్మవిష్ణుఃశైవ భవతి” యను శ్రుతులచే బరమపురుషార్థసాధనముగా నుపదేశింపఁబడిన బ్రహ్మజ్ఞానము బ్రహ్మజ్ఞానసాయత్ర మని “తవసా బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను ననువాదముతోఁ గూడిన “తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యమువలనఁ దెలిసికొనిరి. తగుచాల నట్టి జ్ఞాన యెరికైనను జనించునా జనింపదా యను సందేహము గలుగుటయే గాక జైమినీయతంత్రములచేతను సాంఖ్యాదితంత్రములచేతను బ్రదర్శింపఁబడిన యర్థవిశేషములచేత నట్టిజ్ఞాన గలుగుటకు నవకాశము లేదను పూర్వపక్షము గలుగఁగా నెల్లరకును సామాన్యముగా బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ గలుగుట కవకాశము లేకపోయినను వివేకాదిసాధనసంపత్తిగలిగినవానికిఁ దప్పక బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనించు నను గొప్పయాశయముతో “అథాత్ బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రమును స్మరించిరి. ఇట్లు స్మరించుటలో బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ గలుగుటకుఁ దగు విషయ ప్రయోజనములఁ గూడ సీసూత్రమున స్మరించిరి. ఈసూత్రముచే సువ్యక్త మగు విషయప్రయోజనములు రెండును బ్రహ్మమే యని పూర్వోదాహృతశ్రుతులవలనఁ దెలియుచున్నది. ఇట్లు సూత్రమును రచించుటలో “బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను వాక్యమందలి “విజ్ఞానస్య” యను పదముయొక్క ‘లోట్’ ప్రత్యయమును ద్రోసి ప్రకృతి తల్లిమగు జ్ఞానాపదమును వాక్యమందలి “విజ్ఞానస్య” యను బ్రహ్మ పదముతోఁ బొందిక చేసి “బ్రహ్మజ్ఞానా” యనునమ సప్తపదమును బ్రయోగించియున్నాడు. ఇట్లు విధ్యర్థబోధక మగులోట్ప్రత్యయము నత్యంతమునిరాకరించుటయందు సూత్రకారాశయ మేమై యుండును? జ్ఞాన్యనుగుబ్రహ్మము విధిలో విషయము గాదనియూ లేక బ్రహ్మము నరకు విధి సంభవింపదనియూ? యనినచో బ్రహ్మము సిద్ధవస్తు వగుచుఁ గర్మమువలె సాధ్యము గాకపోవుటచే విధియెంతమాత్రము సంభవింప దనియు ప్రతియుండుఁగూడ ‘విజ్ఞానస్య’ యనునదియపూర్వార్థబోధక మగు విధి యెంతమాత్రము గాదని దెలియు వచ్చుటఁజేసియు విధిబోధకప్రత్యయ ముపేక్ష చేయఁబడినట్లు నిశ్చయింపనోవు. ఈ “బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను ప్రకరణసందర్భమును జూచిన సీ “విజ్ఞానస్య” యనునది యపూర్వార్థబోధక మెంతమాత్రము గానట్లు సుస్పష్ట మగును. ఇటుఁ బ్రకరణసం దర్భమేమన వరుణపుత్రుఁ డగు భృగువు తండ్రి యగు వరుణుని నుపసదనవిధిఁజేరఁ జోయి (“అధీహి భగవో బ్రహ్మ”). బ్రహ్మమును దెలియఁజెప్పు మని యడుగ నా వరుణుఁడు “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్రయంత్యభిసంవిశంతి, తద్విజ్ఞానస్య, తద్బ్రహ్మ” యని పలికియున్నాఁడు. కావున గురువువలన నిదివఱకుఁ దెలిసికొన నిచ్చయింపఁబడిన బ్రహ్మమే “తద్వి-జ్ఞానస్య” “తద్బ్రహ్మ” యని యుపదేశింపఁబడుటచే సీవాక్యముచే నపూర్వ

మగు బ్రహ్మము విధింపబడిన దైంతమాత్రము దెలియరాదు. ఇట్లే యా భృగు వల్లియందు వినబడిడి “బ్రహ్మ విజ్ఞానస్య” యను పదము లన్నియు విధిబోధ కము లెంతమాత్రమును గావు. ఇంతియ కాదు. సాధనచతుష్టయసంపత్తి గలుగ బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ యప్రతిహతముగఁ గలుగును. అట్టియిచ్ఛ గలుగ నాజ్ఞానువు దన యభీష్టసిద్ధికై యొకరి పీఠణ యెంతమాత్రము లేకుండఁగనే దావాగ్నిమధ్యమునఁ బడినవారి డెట్లో యొకవిధమున బయటఁబడి తాపోవశమమును జేసికొనుటకు వేటొక్కరి ప్రేరణ లేకుండఁగనే తాను ద తరపడునట్లు సర్వకర్మసంన్యాసమును గావించి గుర్వస్వేషణమును జేయు నను నభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించుటయందే “పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాన్నాస్యకృతః కృతేన, తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛేత్ | శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠమ్ |”ను శ్రుతికిఁ బర్యవసితార్థము కావున నందలి ‘ఆయాత్’ అభిగచ్ఛేత్”ను లిఙ్గులకుఁ గాని, “తద్విద్ధి ప్రణీపాతేన”యనుచో నుండెడిబోయునకుఁ గాని, “ఆత్మావాఽరేద్రవ్యవ్యః, శ్రోతవ్యః, మంతవ్యః, నిదిధ్యాసితవ్య” యనుచో నుండెడి తవ్యప్రత్యయమునకుఁ గాని స్వార్థమునఁ దెంతమాత్రము ప్రయోజనము లేకపోవుటచే నాప్రత్యయములు కుంఠీభావము నొందుచున్నవి.

అట్లు గాక యాప్రత్యయములకు భావనయే సిద్ధ మగుచో నాశ్రుతి శ్రవణమాత్రముచేతనే యెల్లరును సర్వకర్మసంన్యాసపూర్వకగురూపసదనమునకు సంసిద్ధులు గావలయును. అట్లెచటను వ్యవహారము గానరాదు. ఏతద్విషయము నాలవసూత్రముయొక్క భాష్యవ్యాఖ్యాన సందర్భమునఁ గూడ వివరింపఁ బడును. దానంజేసి భాష్యకారు లిచటఁ గర్తవ్యాపదమును బ్రయోగించిన ‘భవతి’ యను శబ్దమును బ్రయోగించిన నొక్కటియే. ‘కర్తవ్యా’ యను పదమును బ్రయోగించుటచేతను నద్దానిచే సూత్రార్థమునం దెట్టివిశేషము నించు కేనియుఁ బ్రదర్శింపకపోవుటచేతను లిజర్థముపేక్షింపఁబడిన ట్టవశ్యము నిశ్చయింపవచ్చును. మన నిశ్చయ మేల? నాలవసూత్రముయొక్క భాష్యముచే లిజాదులయొక్క కుంఠీభావము ముక్తకంఠముగఁ జెప్పఁబడినది. కావున వివరణ కారునిచేఁ గాని తదితరులచేఁ గాని యాజ్ఞాసామూత్రమునకుఁ బ్రతిపాదింపఁబడిన యర్థవిశేషములు శ్రుతిసూత్రభాష్యములకు విరుద్ధములగుటంజేసి యనర్థవిశేష ములే గావు న నయ్యవి సర్వవిధముల హేయములే యగుచున్నవి.

ఇతఁ బ్రకృతము ననుసరింపము. భాష్యకారులు సూత్రమునందలిపద ములయొక్క యర్థములను సూత్రార్థమును వివరించి యధికరణమును ప్రకారంబింపఁ చున్నారు. అధికరణ మనఁగా, “విషయో విషయశ్చైవ పూర్వపక్ష స్తోత్తరః”

తత్త్వనర్థహ్య ప్రసిద్ధమప్రసిద్ధం వా స్యాత్ । యది ప్రసిద్ధం న జిజ్ఞాసితవ్యమ్ ।
అథాప్రసిద్ధం నైవ శక్యం జిజ్ఞాసితమ్, ఇతి ఉచ్యతే-అస్తి తానద్రష్ట్యా నిత్యశుద్ధ-
బుద్ధముక్తస్వభావం సర్వజ్ఞం సర్వశక్తిసమన్వితమ్ । బ్రహ్మశబ్దస్య హి వ్యుత్పాద్య-
మానస్య నిత్యశుద్ధత్వాది యోగార్థానతీయస్తే, బృహత్సోర్థానుగమాత్ ।

సంగతిశ్చేతి పంచాంగం శాస్త్రే నిధికరణం స్మృతమ్మను నభియుక్తి క్షిణునన
దెలియవచ్చుడి పంచావయనములతో గూడిన మీసూంసాన్యాయము. ఇచట
సంగతి యనఁ బూర్వోత్తరపక్షముల విచారణచే గలుగు నిర్ణయ మని యాశయము.
ప్రకృతమున “తత్త్వనర్థ బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసితవ్యమ్”ను వాక్యము విషయము. అనఁగా
బ్రహ్మ జిజ్ఞాస్య మనునది సంశయాస్పద మగుటంజేసి యయ్యది యధికరణమున
విషయముగా నొప్పుచున్నది. జిజ్ఞాస్య మని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడిన బ్రహ్మము ప్రసి-
ద్ధమా యప్రసిద్ధమా యను విశయము “తత్త్వనర్థహ్య ప్రసిద్ధమప్రసిద్ధం వా
స్యాత్”ను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే యగుచో
నద్దానిని గూర్చి జిజ్ఞాసచేయ ననసరము లేదు. అప్రసిద్ధ మగుచో జిజ్ఞాసచేయుటకు
సాధ్యమే కాదు. కావున బ్రహ్మ మెంతమాత్రము జిజ్ఞాస్యముగాదని “యది ప్రసిద్ధం
నజిజ్ఞాసితవ్యమ్ । అథాప్రసిద్ధం నైవ శక్యం జిజ్ఞాసితమ్”ను పూర్వపక్షము గలుగ
నుత్తరము “ఉచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. “అస్తి తానద్రష్ట్యా” యనఁగా
బ్రహ్మము ప్రసిద్ధమే యని యర్థము. సుప్రసిద్ధ మగు బ్రహ్మ మెట్టి దన “నిత్యశుద్ధ-
ముక్తస్వభావమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. నిత్య మన దుఃఖహేతు వగు నాశము
లేని దని భావము. అనఁగా సర్వకాలసర్వావస్థలయందు నొకేవిధమునఁ బ్రకాశిం-
చునది యని యభిప్రాయము. శుద్ధమన దేహము మొదలుగాఁ గల యుపాధులతోఁ
గూడియున్నను రాగాదిదోషశూన్య మని యభిప్రాయము. బుద్ధమనఁగా ననితరా-
ధీనప్రకాశము. అనఁగా స్వయంప్రకాశమును నానందము నని యభిప్రాయము.
ముక్త మన నెల్లపుడును దేహాదులతో నుబంధమును బ్రమాత్మ-
త్వాదికమును లేనిది యని భావము. ఇట్టి నిత్యము శుద్ధము బుద్ధము
ముక్త మనునవే స్వభావముగాఁ గలది యగు నిరుపాధికబ్రహ్మరూప మీపదముచే
బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇట్టినిరుపాధిక బ్రహ్మమునకు నవిద్య యనెడి
యుపాధిచే గల్గు సోపాధికస్వరూపము “సర్వజ్ఞం సర్వశక్తిసమన్వితమ్”ని
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఈసర్వజ్ఞసర్వశక్తిపదములచే బ్రహ్మమునకు జగత్కార-
ణత్వము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఇయ్యది బ్రహ్మమునకుఁ దట్టస్థలక్షణము.
నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తస్వభావ మన్ననో స్వరూపలక్షణము. బ్రహ్మమున కిట్టిస్వరూప
మాబ్రహ్మశబ్దముయొక్క వ్యుత్పత్తిర్థముచేతనే దెలియవచ్చుచున్న దని “బ్రహ్మ-

సర్వస్యాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మ సత్త్వప్రసిద్ధిః । సర్వో హ్యత్మాస్తిత్వం ప్రత్యేతి; స
నాహమస్మితి యది హి నాత్మా స్తిత్వప్రతీతిః స్యాత్ సర్వో లోకో నాహమస్మితి
ప్రతీయాత్ । అత్కా చ బ్రహ్మ ।

శబ్దస్యైవ వ్యుత్పన్నమనన్య నిత్యసృష్టత్వాదత్కా భాః ప్రతీయంతే ” యని
చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మశబ్దనిర్వచన మున్ననో “బృహజ్ఞాతోరథాను-
గమో త్త”ను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. ‘బృహి’ ధాతువుయొక్క
యర్థము ననుసరించుటవలన నిత్యసృష్టత్వాదులు దెలియవచ్చుచున్న దని యభిప్రాయము.
అనగా బృహిధాతువునకు సృష్టికర్త యర్థము. అట్టివృద్ధిని సంకోచము
లేకుండ నిరతిశయముగ గ్రహించినచో జైనిజిష్టినన్వభావము బ్రహ్మమునకు
గున్యక్త మయ్యెడిది. ఎట్లన- గొప్పది యనగా దేశముచేతను కాలముచేతను
వస్తువుచేతను బలచ్ఛేదము నొందింపబడదు గావున ననంత మని యర్థము. ఎయ్యది
యనంతమో యయ్యది నిత్యము. ఆతీరున నే పరిచ్ఛిన్నస్వభావములుగా లోకమునఁ
దెలియఁబడువానియొక్క పరిచ్ఛేదభావమును దొలగించి బృహిధాత్వగ్ధ భావ
ముచే నాయాయుధగ్ధములయొక్క నిరతిశయభావమును గ్రహించినచో శుద్ధ
బుద్ధము క్తస్వభావము సర్వజ్ఞత్వము సర్వశక్తిత్వము గూడ బ్రహ్మమునం దున్నట్లు
దెలియవచ్చుడి నని యభిప్రాయము.

బ్రహ్మముయొక్క ప్రసిద్ధిని గూర్చి బ్రహ్మశబ్దనిర్వచనమే గాక
హేత్వంతరము “సర్వస్యాత్మత్వాచ్చ బ్రహ్మత్వత్వప్రసిద్ధి” యని సంక్షదర్శింపఁబడు
చున్నది. సర్వస్య = ఆబాలగోపాలముగ శెల్లరకును, ఆత్మత్వాత్ = స్వరూపమే
యగుటవలన ననగా ‘నేను నేను’ వ్యవహారము గల్గుచుండుటవలన, బ్రహ్మము
యొక్క యనికి సుద్రసిద్ధముగఁ దెలియఁబడుచున్న దని యభిప్రాయము.
ఈసంగ్రహవాక్యాభిప్రాయమే “సర్వో హ్యత్మాస్తిత్వం ప్రత్యేతి, స నాహమస్మితి
యది హి నాత్మా స్తిత్వప్రసిద్ధిః స్యాత్ సర్వో లోకో నాహమస్మితి ప్రతీయాత్”ని
చెప్పబడుచున్నది. సర్వజనులు ‘నే నున్నాన’ని చెప్పుచుండుటచే నాత్మయొక్క
యస్త్వియు గున్యక్త మగుచునే యున్నది. ఎవ్వఁడను ‘నేను లేన’ని చెప్పఁడుగదా!
ఆత్మకు స స్తిత్వప్రసిద్ధియే లేకపోయినచో నకలజనులు ‘నేను లేను, నేను లేన’ని
వ్యవహరింపవలయును. కాఁగా నెల్లరును “నేనున్నాన”ని నిశ్చయముతో
వ్యవహరించుచున్నాడు గావున నేనని వ్యవహరించు నాత్మ లేదని యంతమాత్రము
చెప్పట కవకాశము లేదు. కావున నాత్మ ప్రసిద్ధముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నది.

అట్లైన సర్వలోకప్రసిద్ధిచే నాత్మయొక్క ప్రసిద్ధి దెలియవచ్చుచున్నది
గాని బ్రహ్మముయొక్క ప్రసిద్ధి దెలియబడదే యన నాత్మయే బ్రహ్మము కావున

యది తర్హి లోకే బ్రహ్మత్వ త్వేన ప్రసిద్ధమస్తి తతో జ్ఞాతమేవేత్యజ్ఞాన్యత్వం
పునరాపన్నమ్ |న| తద్విశేషం ప్రతి విప్రతిపక్షేః | దేహమాత్రం చైతన్యవిశిష్టమా-
త్మేతి ప్రాకృతా జనా లోకాయతికాశ్చ ప్రతిపన్నాః |

నాత్మయొక్క ప్రసిద్ధిచే బ్రహ్మముయొక్క ప్రసిద్ధి సిద్ధించుచున్నదని “అత్మా చ
బ్రహ్మ” యనుభాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. ఇచట చ కార మేవ కారార్థకము.
ఆత్మయే బ్రహ్మ మైనచో నట్టియాత్మరూపముచే బ్రహ్మమునకుఁ బ్రసిద్ధి గలుగ
బ్రహ్మము దెలియఁబడినదే యగుచున్నది. దాసంజేసి బ్రహ్మమును గూర్చిన సంది
యమే గలుగ నేరదు. అనందిగ్ధము సప్రయోజనము నగు వస్తు మెంతమాత్ర మేరిచే
గూడఁ దెలిసికొన నిచ్చయింపఁబడదుగదా! కావునఁ దెలియఁబడుచున్నబ్రహ్మమును
గూర్చి జిజ్ఞాస యెంతమాత్రమును గలుగనేరదు. కావున బ్రహ్మము జిజ్ఞాస్య మెంత
మాత్రమును గాదు. కాఁగా నీవేదాంతశాస్త్రమునకు విషయప్రయోజనము లెంత
మాత్రము సిద్ధింపనేర వను నాక్షేపము మఱలఁ గలుగుచునే యున్నదే యను
పూర్వపక్షము “యది తర్హి లోకే బ్రహ్మత్వ త్వేన ప్రసిద్ధమస్తి, తతో జ్ఞాతమేవేత్య-
జ్ఞాన్యత్వం పునరాపన్నమ్”ని పూర్వపక్షి నలుక నట్టియాక్షేపమునకుఁ దావు
లేదని “న” యని పరిహరించుచున్నారు. అందులకు హేతువు “తద్విశేషం ప్రతి
విప్రతిపక్షే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. బ్రహ్మమే యాత్మయగుచు నెల్లరకుఁ దెలి
యఁబడుచున్న నద్దానివిశేషస్వరూపముచు గూర్చి పలువిధము లగు విప్రతిపత్తులు
గలుగుటయెట్లు? — కావున నట్టివిప్రతిపత్తులవలన బ్రహ్మము సందిగ్ధ మగుచు
ననర్థహేతు నగుటంజేసి యట్టియనర్థనివృత్తికి హేతుభూత మగు నాధారజ్ఞానము
కొఱకు బ్రహ్మము జిజ్ఞాస్యమే యగుచున్నదనియభిప్రాయము. ఈనర్తకహానాశ్వా
ర్థమే యుత్తరగ్రంథముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఆత్మను గూర్చిన విప్రతిపత్తులలో
స్థానీపులకన్యాయమునఁ దొమ్మిదిమాత్ర మిచటఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. అందు
మొదటిది “దేహమాత్రం చైతన్యవిశిష్టమాత్మా” యని. దేహమాత్రమున శరముతోఁ
గూడిన పిండమే యని యభిప్రాయము. ఇచట మాత్రశబ్దముచే దేహముకంటె
భిన్న మగు చైతన్య మెంతమాత్రమును లేదనియు నట్టిచైతన్యము దేహకారముగఁ
బరిణమించిన పృథివ్యప్రేక్షోవాయువు లనెడి నాల్గుభూతములయందే యంతర్యామము
నొందుచున్న దనియు నట్టిదేహమే యాత్మయనియు ననఁగా నహంప్రత్యయమునకు
నాధార మనియును దెలియవలయును. ఇట్టియభిప్రాయము నెవ్వరు గల్గియుండి
రన “ప్రాకృతా జనా లోకాయతికాశ్చ” అని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రాకృతజను
లనఁగా కాస్తాప్రదేశసంస్కారము లేనట్టియుఁ బ్రత్యక్షముచే గ్రహింపఁబడినవిష
యములే సత్యము అని వ్యవహరించునట్టియు జనులు. లోకాయతికు లనఁ జార్వాకు
లని ప్రసిద్ధిగాంచిన భూతచతుష్టయతత్వవాదులు. లోకాయతికులలో మతాం

ఇంద్రియాశ్చేవ చేతనాన్యాత్మేత్యవరే। మన ఇత్యన్యే! విజ్ఞానమాత్రం క్షణికమి-
త్యేకే! శూన్యమిత్యవరే। అస్తి దేహాదివ్యతిరిక్తః సంసారి కర్తా భోక్తేత్యవరే।
భోక్తేవ కేవలం న కర్తా త్యేకే। అస్తి తద్వ్యతిరిక్త ఉత్పరస్పర్శజ్ఞః సర్వశక్తిః
కేచిత్! ఆత్మా న భోక్తుత్యవరే।

తరము “ఇంద్రియాశ్చేవ చేతనాన్యాత్మా” యనునది. చక్షురాదీంద్రియములు
చేతనవిశిష్టము అనియు నయ్యనియే యాత్మ యనియును వారియాశయము.
మూడవది లోకాయతికులలో మతాంతరము — “మన ఇత్యన్యే” యని. అనగా
నహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు మనస్సు చేతన మనియు నయ్యదియే
యాత్మ యనియుఁ గొందఱియభిప్రాయము. నాలనది జ్ఞాదైకదేశు లగు యోగా
చారులమతము “విజ్ఞానమాత్రం క్షణికమృ”ని. క్షణిక మగు విజ్ఞానమాత్రమే
యాత్మ, యన మనస్సుచుండి వేఱుచేయఁబడ్డిన క్షణికవిజ్ఞాన మని యభిప్రాయము.
అయిదవది జ్ఞాదైకదేశు లగు మాధ్యమికులమతము “శూన్యమృ”ని. అనగా
సుషుప్తియందు విజ్ఞాన లేక మే లేకుండుటచేతను ‘అహమ్మ’ను జ్ఞానము హతాత్తుగ
జనించుటచేతను నిష్కారణముగ నొకప్పుడు బయలుపెడలువిషయము పారమార్థి
కము గాకపోవుటచేత నహంకార మనదవభాస మగుటంజేసి యాత్మ శూన్య మని
యభిప్రాయము. ఆఱవది నైయామికాదిమతము “అస్తి దేహాదివ్యతిరిక్తః సంసారి
కర్తా భోక్తా”యని. దేహముకంటె విలక్షణ మగు కర్తయు భోక్తయు సంసారియు
నగు నాత్మ నిశ్చయముగ నున్న దని యాశయము. ఏడవది సాంఖ్యమతము
“భోక్తేవ కేవలం, న కర్తా” యని. దేహేంద్రియాదులకంటె విలక్షణ మగు
నాత్మ కేవలభోక్తయే గాని కర్త యెంతమాత్రము గాఁడని భావము. ఎనిమిదవది
యోగులమతము “అస్తి తద్వ్యతిరిక్తః సర్వజ్ఞః సర్వశక్తి” యని. దేహాదిభిన్న మగు
భోక్తకంటె భిన్నమును సర్వసియంతయు నగు సర్వజ్ఞుడును సర్వశక్తియు నగు
సిశ్వరుఁ డున్నాఁడని యోగులు తలఁచుచున్నా రని భావము. తొమ్మిదవది
వేదాంతిమతము “ఆత్మా న భోక్తు” యని. అవిద్యోపాధికుఁ డగు భోక్తయొక్క
యాత్మ యన నవిక్రియాత్మస్వరూపమే యాపరమాత్మ. అనగా బ్రహ్మ మని
వేదాంతిమతము.

ఇట్లు పలువిధము లగు విప్రతిపత్తులకుఁ గారణము “ఏవం బహువై
విప్రతిపన్నా యుక్తివాక్యతదాభాసనమాశ్రయాః సంత” యని చెప్పఁబడుచున్నది.
అనగా యుక్త్యాభాసములను వాక్యాభాసములను నభినివేశముతో నాశ్రయించు
టచే బలువురు పలువిధములుగ నొకేబ్రహ్మమందు విరుద్ధార్థమును గ్రహించి రని
విప్రతిపత్తు లుపసంహరింపఁబడుచున్నవి. ఇట్లు విప్రతిపత్తులను బ్రదర్శించి ప్రకృతపు

ఏవం బహవో విప్రతిపన్నాః యుక్తివాక్యతదాభాససమాశ్రయాః సన్తః |
తత్రావిచార్య యత్కించిత్రప్రతిపద్యమానో నిఃశ్రేయసాత్ప్రతిహన్యేత, అనర్థం
చేయాత్ | తస్మాద్బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన వేదాంతవాక్యమిమామాంసా తద-
విరోధితర్కోపకరణా నిఃశ్రేయసప్రయోజనా ప్రస్తూయతే || 1.

గ్రంథము నారంభించుటకుఁ గల కారణము “తత్రావిచారియత్కించిత్రప్రతి-
పద్యమానః నిఃశ్రేయసాత్ ప్రతిహన్యేత, అనర్థం చేయాత్”ని చెప్పబడుచున్నది.
అనఁగా నిట్టివిప్రతిపత్తులు దెలియవచ్చుచుండ నవ్యానియం చెప్పి యేని యొక
యర్థము నభినివేశముచే గ్రహించినచో నట్టివాడు సత్యమును గ్రహింపక
విపరీతమును గ్రహించుటచే నిఃశ్రేయసమును బొందకపోవుట యందుండ ననర్థము
లకుఁ బాల్పడును. కావున నీవిప్రతిపత్తు లన్నియుఁ బ్రమాణపురస్కరంబుగా
విచారింపఁబడిన వెనుక యథార్థము నిర్ణయింపఁబడనలయును.

కావున వేదాంతమిమామాంసాశాస్త్రము సూత్రోక్తులచేఁ బ్రస్తావము
చేయఁబడుచున్నదని “తస్మాద్బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన వేదాంతవాక్యమిమామాంసా
తదవిరోధితర్కోపకరణా నిఃశ్రేయసప్రయోజనా ప్రస్తూయతే” యను భాష్య
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞాసోపన్యాసముఖేన = బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛచే నుప-
సదనముఁ గావించినవానికి “తస్మై న విద్వాక్ ఉపసన్నాయ సమ్యక్ ప్రశాంత-
చిత్తాయ శమాన్వితాయ | యేనాక్షరం పురుషం వేద సత్యం హోవాచ తాం
తత్త్వతో బ్రహ్మవిద్యామ్య”ను శ్రుతిచేఁ బ్రతిపాదించఁబడినవిధమున నుపదేశించు
టకుఁ జేయఁబడు నుపన్యాస మను మిషచే, వేదాంతమిమామాంసా = వేదాంతవాక్య
ములయొక్క మిమాంస, మిమాంస యన విషయాదిపంచావయవ్రాపేత మగు
సాధికరణన్యాసప్రదర్శనము. ఈప్రదర్శన మెట్టియుపకరణములచే రచింపఁబడు
చున్న దన— “తదవిరోధితర్కోపకరణా” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా
త్రై = వేదాంతములతో, అవిరోధి = విరోధింపని, తర్క = యుక్తి, ఉపకరణం =
సహాయకారణము, యస్యాః = దేనికో, అయ్యది. అనఁగా వేదాంతములకు విరో-
ధింపని యుక్తులతో నలరారునట్టి మిమాంస యని యభిప్రాయము. ఈ
మిమాంసవలని ప్రయోజన మెద్ది యన నయ్యది “నిఃశ్రేయసప్రయోజనా” యని
చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బరమపురుషార్థ మగు ముక్తియే ప్రయోజన మని యభి-
ప్రాయము. ఇట్టియుపదేశశాస్త్రము శ్రీకృష్ణద్వైపాయనసంప్రదాయస్థుల
కుపదేశించుటకుఁ గాను, ప్రస్తూయతే = పుష్కలముగ నారంభింపఁబడుచున్నది.
కావున జిజ్ఞాసువు లీశాస్త్రమును శ్రీకృష్ణద్వైపాయనసంప్రదాయస్థులగు బ్రహ్మ-
నిష్ఠులవలన నుపదేశమును బొందవలయు నని యాజ్ఞాసాధికరణము ప్రారంభింపఁ
బడుచున్నది. ఇది జిజ్ఞాసాధికరణము.

జ న్నా ద్య స్య ధి క రణ మ్

బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితవ్యమిత్యుక్తమ్ । కింలక్షణం పున స్తద్బ్రహ్మాత్వతః ఆహ
భగవాన్ సూత్రాకారః జన్మాద్యస్య యత ఇతి. —

జన్మాద్యస్య యతః॥ 2.

భాష్యకారులు వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రముయొక్క మొదటి సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానమును గావించి రెండవ సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానముఁ జేయుఁడలచి పూర్వోత్తరగ్రంథసందర్భమును వ్యక్తీకరింపఁ బూర్వసూత్రార్థమును “బ్రహ్మ జిజ్ఞాసితవ్యమిత్యుక్తమ్”ని నిర్వచించుచున్నాడు. అనఁగా బ్రహ్మజిజ్ఞాసాభిలాషిచే నీ వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రము శోధితియుఁ డగు బ్రహ్మనిష్ఠుని తలనఁ శ్రవణము చేయునలయు నని పూర్వగ్రంథముచే జెప్పఁబడి నని యభిప్రాయము. ఇట్లు నిర్వచించుటచే బ్రహ్మముయొక్క లక్షణము ప్రమాణముయొక్క సాధనము ప్రయోజన మను సర్వమును దెలిసికొనఁబడవలసిన విషయముగాఁ బ్రతిజ్ఞ చేయుఁబడినట్లు సువ్యక్త మగుచున్నది. అందు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము పూజనీయ మగుటఁజేసి ప్రథమమున నిరూపింపఁబడవలయు నను “కింలక్షణం పున స్తద్బ్రహ్మ” యని యుత్తరగ్రంథసందర్భము వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది. జిజ్ఞాస్య మని ప్రతిజ్ఞ చేయుఁబడిన బ్రహ్మమునకు లక్షణ మేమి యనుచో కింశ్చ తాత్పర్యము. ఎట్లన—లోకమునఁ దెలియవచ్చునీ సకలవస్తువులను బరిశీలనములును నపరిశుద్ధములును నబుద్ధములును నై దెలియనచ్చుచున్నవి. దానందేనీ తద్విరుద్ధ మగు నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్తస్వభావమును బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపముగా నిరూపించుట దుశ్చకము. కావునఁ బదార్థముకానిబ్రహ్మమునకు వాత్సల్యముచే లక్షణమును నిరూపించుట యసమంజసము కాఁగా బ్రహ్మమునకు లక్షణము గలుగనేరదు. కావున బ్రహ్మము జిజ్ఞాస్య మెంతమాత్రముగానేర దని భావము. ఇట్లాత్మేపము గలుగ నట్టియాత్మేపమును బరిహరించుటకు సూత్రాకారులు “జన్మాద్యస్య యతః” యను సూత్రముచే లక్షణమును బ్రతిజ్ఞ చేయుచున్నారని “అత ఆహ భగవాన్ సూత్రాకారః ‘జన్మాద్యస్య యతః’ ఇతి” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

మై జెప్పఁబడిన యాత్మేపమునకు సమాధానముగా నీ యధికరణము గలుగుటఁజేసి యాయధికరణమునకు సంగతి యాత్మేపసంగతి.

ఈ సూత్రముచే వస్తుసద్ధికి నియతము లగు లక్షణప్రమాణములు నిర్వచితఁబడుటయే గాక యుక్తిగూడ నర్థసిద్ధ మగుచున్నది.

జన్మోత్పత్తిరాదిరస్యేతి తద్గణసంవిజ్ఞానో బహువ్రీహిః । జన్మస్థితిభంగం సమాసార్థః । జన్మనశ్చాదిత్వం శ్రుతినిర్దేశాపేక్షం వస్తువృత్తాపేక్షం చ ।

సూత్రమునందలి పదములను బ్రత్యేకముగా వ్యాఖ్యానము చేయ “జన్మాది” యను మొదటిపదము తొలుతి “జన్మోత్పత్తిరాదిరస్యేతి తద్గణసంవిజ్ఞానో బహువ్రీహి” యని వివరింపబడుచున్నది. జన్మ = ఉత్పత్తి, ఆది = మొదలు, అస్యేతి = దీనికిఁ గాఁగా, ‘జన్మాది’ యనఁబడు నని తద్గణ సంవిజ్ఞానబహువ్రీహిసమాసము. ఈ భాష్యముచేఁ బరచ్ఛేదము పదార్థము పదవిగ్రహ మను వ్యాఖ్యానాంశములు మూఁడును వివరింప బడుచున్నవి. శ్రోతృమాణ మగు విశేషణమును విశేష్యమున కంగముగాఁ గావించి క్రియాన్వయము చేయునపుడు తద్గణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి నాఁబడును. ఎట్లన- లోకమున, “లాబగర్ణమానయ” యని ప్రయోగించినయెడల విశేషణవిశిష్టః డగు పురుషునికే యానయనక్రియాకర్మత్వము గలుగుచున్నది. కనుక నయ్యది తద్గణసంవిజ్ఞాన బహువ్రీహియనఁబడును. తస్య గుణాః = తద్గుణాః, తద్గుణాః సంవిజ్ఞాయస్తేతి తేతి తద్గణ సంవిజ్ఞానః, స చాసౌ బహువ్రీహి” యని విగ్రహము. అట్లే యతద్గణసంవిజ్ఞానబహు వ్రీహు లని “దృష్టసముద్రమానయ” మన్నగు ప్రయోగమందలి దృష్టసముద్రాది పదములు న్యవహరింపబడుచున్నవి. అతద్గణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి యనఁగా విశేషార్థము విశేషణార్థముతోఁ గూడక యే క్రియయే దన్వయించును. వైనిఁజెప్పఁ బడిన దృష్టసముద్రశబ్దముచేఁ బెలియఁబడు పురుషునియొక్క యానయనక్రియ యందు ‘లాబగర్ణమానయ’ యనుచోఁ గర్ణములకువలె సముద్రమున కౌతమాత్ర మానయనము సంభవింపదు. కావున నయ్యది యతద్గణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహి నాఁబడుచున్నది. ప్రకృతమునఁ దద్గణసంవిజ్ఞానబహువ్రీహిని గ్రహించుటయందుఁ గలుగు ప్రయోజనము “జన్మస్థితిభంగం సమాసార్థ” యని వివరింపబడుచున్నది. అనఁగా జన్మాది యన జన్మస్థితిభంగ మని యర్థము. ఇచట ‘జన్మాది’ యను పదమును సూత్రకారులు ప్రయోగించుటయందును నద్దానిని ‘జన్మస్థితిభంగమృ’ని భాష్యకారులు వివరించుటయందును నపునకలింగనిర్దేశముచే జన్మస్థితిలయముల యొక్క సమూహమే యభిప్రేత మగుచున్నది. ఇచట సమాహారమున జన్మమును మొదటిదానిగా గ్రహించుటకుఁ గల కారణము “జన్మనశ్చాదిత్వం శ్రుతినిర్దేశాపేక్షం, వస్తువృత్తాపేక్షం చ” యను సంగ్రహవాక్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. శ్రుతినిర్దేశము ననుసరించుటచేతను వస్తువృత్తమును గమనించుటచేతను జన్మము మొట్టమొదట గ్రహింపబడుచున్నదని యర్థము. శ్రుతినిర్దేశము “శ్రుతినిర్దేశస్తానత్ ... క్రమదర్శనాత్త”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. తెత్తిరియశ్రుతి

శ్రుతివిద్యేశస్తావన “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయన్తీ” (తైత్తి. 3-1) ఇత్యస్మిన్ వాక్యే జన్మస్థిప్రబయనాం క్రిమదన్యూనాత్ । పస్తువృత్తమపి జన్మనా లభ్యసత్తాకస్య ధర్మణః స్థితిప్రబయసంభవాత్ । అస్మ్యేతి ప్రత్యక్షాదనన్నిధా-పితస్య ధర్మణ ఇదమా నిర్దేశః । యస్మి జన్మానిధర్మసంబంధార్థా । యత ఇతి కారణనిర్దేశః । అస్య జగతో నామరూపాభ్యాం వ్యాకృతస్య నేకకర్తృభాక్తృ-సంయుక్తస్య ప్రతినియతదేశకాలనిమిత్తక్రియాధర్మాశ్రయస్య మనసా-శ్చబింత్య-రచనారూపస్య జన్మస్థితిభంగం యతః సంవృత్తాన్వయోక్తేః కారణద్భవతీతదృష్టాంతి వాక్యశేషః ।

యందలి “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయన్తీ” యను వాక్యమునందు జన్మ స్థితిప్రభయములు క్రమముగా నిరూపింపబడుటచే జన్మ మొనటిదిగాఁ దెలియవచ్చు నున్న దనియభిప్రాయము. ఇంక పస్తువృత్తమన్నదో “పస్తువృత్తమపి... స్థితిప్రభయ-సంభవాత్” అను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా జన్మచే నుగిసి బొందిన ధర్మాకి స్థితిప్రభయములు గల్గుట సహజము గావున జన్మ మొదటఁ దేర్కొనఁబడిన దని తాత్పర్యము. జన్మాదివదమున కర్థవిషయము చేసి “అస్య” యను పదమునకు “అస్మితి” యను భాష్యముచే నర్థము నిరూపించుచున్నాడు. ‘అస్య’ యను దానియొక్క ప్రాతిపదిక మగు ‘ఇదమ్’ నుదానిచేఁ బ్రత్యక్షాదిప్రమాణము లచేఁ దెలియవచ్చెడి యావద్విషయము నభిప్రేత మగుచున్నది. పక్ష్యవిధాన్తి యిదంశబ్ధార్థము నకును జన్మాదులకును గల సంబంధమును నిరూపించుచున్నది.

ప్రత్యక్షాదిప్రమాణములచేఁ దెలియవచ్చెడి యావద్విషయములతో సంబంధించినజన్మస్థితిలయము లని యర్థము. ‘యత ఇతి కారణనిర్దేశః’ యని యత శ్శబ్దముయొక్క యర్థము చెప్పఁబడుచున్నది. ఇదట ‘యతో’ యను స్థలయందలి పంచమీవిభక్తిప్రత్యయముచే యచ్చబువాచ్యముగాఁ బ్రకృతి యగు నుపాదాన కారణమే యభిప్రేత మగుచున్నది. ఇట్లు సూత్ర)మానందలి శబ్దములయొక్క యర్థ మును వివరించి వాక్యార్థము సహగ్రముగా “అస్య జగతో ... వాక్యశేష” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఇందు ‘అస్య’ యను పదముచే నీసరిదృశ్య మాన మగు జగము గ్రహింపఁబడి యట్టిజగత్తుయొక్క విశేషము సాధిప్రాయము లగు నాల్గువిశేషణములచేఁ చెప్పఁబడుచున్నది. ఎట్లన—

1. “నామరూపాభ్యాం వ్యాకృతస్య= నామరూపములచే వికారమును జెందినట్టి” యను విశేషణముచే నీజగత్కారణము చేతనమే గావలయును గాని యచేతనము లగు ప్రధానము పరమాణువులు కాలము క్రియ మున్నగునవి యెంత

మాత్రము కారణము గానేర వని సూచింపఁబడుచున్నది. లోకమున ఘటవలూది నామరూపవ్యాకరణము చేతనకర్తృకముగాఁ జెలియవచ్చుటఁజేసి నామరూపాత్మక మగునీజగము గూడఁ జేతనకర్తృకమే గావలయును గాని వేటొకయచేతనకర్తృకము గానేరదు. 'నామరూపాభ్యామ్మ'నుచోఁ దృతీయావిభక్తి స్వరూపమాత్రబోధ కము. అనఁగా నిత్యంభావమందుఁ దృతీయ యని భావము.

2. "అనేకకర్తృభోక్తృసంయుక్తస్య = అనేకలగు కర్తృలతోడను భోక్తృలతోడను గూడియున్నట్టియు" నను విశేషణముచే నామరూపములతో నలరారు కర్తృలు భోక్తృలు గూడ నామరూపాత్మకజగదంతఃపాతులే యగుటఁజేసి జగత్తుకంటె భిన్ను లెంతమాత్రము గారనియు నట్టిచేతను లగు కర్తృలతోడను భోక్తృలతోడను గూడియుండు జగత్తునకుఁ జేతనమే కారణము గావలయును గాని యచేతనము లగు ప్రధానాదులు గాని నిరాత్మక మగు శూన్యము గాని కారణము గాదనియు నభిప్రేత మగుచున్నది. ఇచట లోకమునఁ గర్తృత్వభోక్తృత్వములు సామాన్యముగా నేక పురుషాశ్రయములుగాఁ జెలియవచ్చుచున్నను గొన్నిస్థలముల యందు, ననఁగా సూతకారముత్పిగ్యజమానులయందుఁ గర్తృత్వ భోక్తృత్వములు భిన్నవిష్టములుగా భాసించుటఁజేసి యిచటఁ గర్తృభోక్తృత్వములు వేరువేరుగా గ్రహింపఁబడుచున్నవి.

3. ప్రతినియతదేశకాలనిమిత్తక్రియాఫలాశ్రయస్య = ప్రతి కర్మను గూర్చి నియతము లగునట్టి దేశము, కాలము, నిమిత్తము, క్రియ, ఫలము గలిగి నట్టిది యను విశేషణమువలన నీజగం బొకస్మికము గాక చేతనకర్తృకమే యగుచు న్యభావలబ్ధ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము.

4. మనసావ్యచింత్యరచనారూపస్య = మనసుచేఁ గూడఁ జింతించుటకు శక్యముగాని రచనావిశేషముతోఁ గూడినట్టియు, నను విశేషణముచే నెంతబుద్ధి మంతునిచే నైన నించుకేనియు నూహించుటకు దుర్లుట మగు రచనావిశేషముతో నొప్పారుచున్న దను సర్థము గలుగుటవలన నిర్మించుట కించుకేనియు నవకాశము లేదను విషయము కైముతికన్యాయలబ్ధము.

ఇట్టివిశేషములతోఁ గూడిన జగత్తునకు జన్మస్థితిభంగము లెట్టి సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు నగు కారణమువలనఁ గలుగునో యయ్యదియే బ్రహ్మ మని "తద్బ్రహ్మ" యను వాక్యముయొక్క యధ్యాహారముచే సూత్రారము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బైనఁ జెప్పఁబడిన విశేషణములతో నొప్పు జగత్తు యొక్క స్పృష్టిస్థితిలయములకారణము సర్వజ్ఞము సర్వశక్తి యగు బ్రహ్మముకరావ వేటొకటి యెంతమాత్రము గాదని యరమతాత్పర్యము.

అన్యేషామపి భావవికారాణాం త్రిష్వేవాంతర్భావ ఇతి జన్మస్థితినిశానామిహ గ్రహణమ్ । యాస్కపరివృతానాం తు జాయతే అస్తి త్యాదీనాం గ్రహణ తేషాం జగతః స్థితికాలే సంభావ్యమానత్వామ్నూలకారణాదుత్పత్తిస్థితినిశా జగతో న గృహీతాః స్వరిత్యాశంక్యేత, తస్మా శంకీతి యోత్పత్తిర్భూతానైవ స్థితిః ప్రశయశ్చ త ఏవ గృహ్యంతే । న యథోక్తవిశేషణస్య జగతో

ఇచట 'జన్మాది' యన జన్మస్థితిలయములు మూడుమాత్రమే యేల గ్రహింపబడవలయును? జన్మ మొదలుగాఁ గలిగిన భావవికారములలో వేటొక మూఁడగు వృద్ధిపరిణామావశ్యయము లను భావవికారములు గూడ విననచ్చు చున్నవే యన నామూఁడు గూడ నిమూఁడిటియందే యంతర్భావము నొందు చున్నవని "అన్యేషామపి గ్రహణమ్"ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

ఇంతియకాదు; "జాయతే, అస్తి, నర్థతే, నివర్ణమతే, అకక్షీయతే, నశ్యతి" యను యాస్కవాక్యముచే నుచ్చరింపబడిన యాఋభావవికారముల నిచట జన్మాదిశబ్దముచే గ్రహించినచో నిభావవికారములు జగదంతఃపాతినస్తు పులతో సంబంధించినవే యగుటఁజేసి జగదంతఃపాతినస్తుపులయొక్క యుత్పత్తి స్థితిలయములకు మాత్రమే బ్రహ్మము కారణ మని భాసించును గాని జగత్తు యొక్క యుత్పత్తిస్థితిలయములకు బ్రహ్మము కారణ మని భాసింపకపోనచ్చు నను నాశంక గలుగును. అట్టియాశంక గలుగకుండవలయు నను తలంపుతో శ్రుతియందు విననచ్చెడి జన్మస్థితిలయములు మూడుమాత్రమే గ్రహింపబడు చున్నవనియు, బ్రహ్మమునలన నేజగత్తుయొక్క యుత్పత్తి వినబడుచున్నదో యాబ్రహ్మమందే యాజగత్తుయొక్క స్థితియు లయమును గూడఁ గలుగుచున్న దను సర్థము సువ్యక్తము గాఁగ జన్మస్థితిభంగములు మూడుమాత్రమే గ్రహింపఁ బడవలయు నని "యాస్కపరివృతానాం తు... గృహ్యంతే" యను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. యాస్కఁ డన నిరుక్తమును రచించిన మహర్షి. మూలకారణాత్=బ్రహ్మమునలన నని యర్థము. "యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే" యను శ్రుతిచేతనే గాక జగదుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణము సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు సగు బ్రహ్మ మని నిరూపించుటయే గాక యుక్తిచేఁ గూడ నిట్టిబ్రహ్మమే జగదుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణము గావలయుఁ గాని వేటొకటి కారణ మగుటకు నంతమాత్ర మవకాశము లేదని "న యథోక్తవిశేషణస్య జగతః... సంభావయితుం శక్యమ్"ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.

'యథోక్తవిశేషణస్య' యనఁగా "నామరూపభావ్యాం వ్యాకృతస్య" యమ విశేషణ మాదిగాఁ గల నాల్గువిశేషములతో నొప్పనట్టి యని యర్థము. యథోక్తవిశేషణమనఁగా 'సర్వజ్ఞం' 'సర్వశక్తి' యను విశేషణములు గలిగినది

యథోక్తవిశేషణమిశ్వరం ముక్త్యాన్యతః ప్రధానాదచేతనాదణుభూత్యాభావాత్సం-
సారిణో వా ఉత్పత్త్యాది సంధానయితుం శక్యమ్ । న చ స్వభావతః, విశిష్టదేశ-
కాలనిమిత్తానామిహోపాదానాత్ ఏతదేవానుమానం సంసారివ్యతిరక్తీశ్వరాస్తిత్వా-
దిసాధనం మన్యంతే ఈశ్వరకారణినః । నన్విహంపి తదేవ్రాజన్యస్థం జన్మాదినూత్రే ।

యని యర్థము. బ్రహ్మముకంటె వేరుగనని కారణములు గాననుటలో నాలుగు
వాదము లిచట బ్రదర్శింపబడుచున్నవి.

1. 'ప్రధానాదచేతనాత్త'న నచేతన మగు ప్రధాన మని యర్థము.
ఈప్రధానము త్రిగుణాత్మకము జడము స్వతంత్రము పరిణామియు నగుచున్న
దనియు నయ్యదియే జగత్కారణ మనియు సాంఖ్యులయాశయము.

2. 'అణుభ్య' యనఁ బరిమాణువు అని యర్థము. ఈపరిమాణువులు
గూడ జడములు. ఈపరిమాణువులు జగత్కారణ మని స్తే శేషిణియును తలంచు
చున్నారు.

3. 'సంసారిణ' యన జీవుఁ డని యర్థము. ఏకాదశగుణులు, ద్వాదశా-
దిత్యులు, అష్టవసువులు, ఇంద్రుఁడు, ప్రజాపతి యను ముప్పది ముగ్గురు దేవతలు
జగత్కారణ మని మీమాంసకులు దలంచుచున్నారు.

4. "అభావాత్త"నగా శూన్యము. శూన్యము జగత్కారణ మని
బౌద్ధులు తలంచుచున్నారని.

ఉత్పత్త్యాది = ఉత్పత్తిస్థితియములు.

"న చ స్వభావతః విశిష్టదేశకాలనిమిత్తానామిహోపాదానాత్త"ను
భాష్యముచే స్వభావవాదము నిరసించబడుచున్నది. ఈజగత్సంపదం బ్రతిభార్యము
నకును నియత మగు దేశము కాలము నిమిత్త మనఁగాఁ కారణము గ్రహించఁ
బడుచున్నది. కావున దేశకాలనిమిత్తాపేక్ష యందుకేనియు తేనెంక నాకస్మికముగ
జగత్తు బయలు వెడలె నను వాద మానమంజన మని యర్థము. జగదుత్పత్తిస్థితిలయ
ములకు నైదువిధము లగు కారణాంతరములు నిరసింపబడుచున్నవి. ఎట్టివాడు తెట్టి
కారణాంతరములఁ బ్రదర్శించి రనునవి యన్నియు నీయైదువాదములయం దంతర్భా-
వము నొందుచుండుటఁజేసి యవ్వాని నిచట వేఱుగా గ్రహింపలేదు.

ఇట్లు యుక్తిచే గూడ బ్రహ్మమే జగదుత్పత్తిస్థితిలయ కారణ మని
నిర్వచింప, మధ్యస్థుఁడు "ఏతదేవానుమానం... జన్మాదినూత్రే" యని ప్రశ్నించు
చున్నాఁడు. అనఁగా యథోక్తవిశేషణములతోఁ గూడినజగత్తునకు యథోక్తవిశేషణ
ములతోఁ గూడిన యీశ్వరునివలననే యుత్పత్తిస్థితిలయములు గలుగునను యుక్తిని
బ్రదర్శింప నీయుక్తినే ప్రధానముగాఁ జేసికొని యీశ్వరకారణవాదు లగు

న! వేదాంతవాక్యమును గ్రహణార్హత్వాన్ని తానాహుతి. వేదాంతవాక్యమి హి సూక్ష్మైరుదాహృత్య విచార్యతే! వాక్యార్థ విచారణాధ్యవసాననిర్వృత్తాహి బ్రహ్మ-
సంగతిర్నానుమానాది ప్రమాణాన్తాన్నిర్వృత్తా! సత్పు తు వేదాంతవాక్యము జగతో
జన్మాదికారణమిహి తదర్థగ్రహణదాహృత్య యానుమానముపి వేదాంతవాక్య-
విరోధి ప్రమాణం భవన్న నివార్యతే, సుక్ష్మైవ చ సహాయత్వేన తర్క సాధ్యభ్య-
వేతత్వాత్.

వైయాకీర్ణములు సంసారికంబు భిన్న మగు నిశ్చయనియోక్తి. యస్మిన్మను
నిరూపించుచున్నది. అట్టియు క్రియాస మగు ననుమానమే “జన్మన్యన్య యతః”
యను సూత్రముచే నభి శేత మగుచున్నదా? అనగా నీజన్మాదిసూత్ర మనుమాన
ప్రమాణముచే నిశ్చయని సాధించుటకై వర్ణించుచున్నదా? (చుని ప్రమాణమును
గూర్చి శంక గలుగ నీజన్మాదిసూత్ర మనుమానప్రమాణమునక మే తమాత్రము
కాదని ప్రపంచముగా “న! వేదాంతవాక్యమును గ్రహణార్హత్వాన్ని తా-
నాహుతి వాటింపబడుచున్నది. సూక్ష్మైరుదాహృత్య వాక్యము “వేదాంతవాక్యమి హి...
వేదాంత వాక్యమిహి గాన్ధిమ్య”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది.
ఈసూత్రముచే బ్రహ్మపునరుత్పత్తినముగా నభిలషింపబడు బ్రహ్మన
గతి వేదాంతములయుక్తి యర్థవిచారణవలన గల్గెను నిశ్చయముచే
బొందబడునదియే గాని యనుమానము మొదలుగా గల ప్రమాణాంతరములచే
నెంతమాత్రము బొందబడునది కాదు. కావున నీసూత్రములచే వేదాంతవాక్యము
లుదాహరింపబడి విచారింపబడుచున్నవి. కావున నీసూత్రములకు వేదాంతవాక్య
ములతోడిసంబంధమును గ్రహింపనిచో నర్థము నించుకేసియును గ్రహించుటకు
సావకాశము లేదు. న్యాయవైశేషికసాంఖ్యయోగాదిదర్శనములయందునలె నీ
సూత్రములు నితంత్రముగ నర్థప్రత్యాయశము లెంతమాత్రము గావు. మీమాంసా
సూత్రముల కట్లు సుతివాక్యసంబంధమును గ్రహించి యర్థమును దెలిసికొనవలయునో
యాతీరుననే యీసూత్రములకు వేదాంతవాక్యసంబంధమును గ్రహించి యర్థమును
జెప్పితీరవలయు నని ప్రైవంశిక హేతునిగ్రహవాక్యార్థము “వేదాంతవాక్యమి...
సనుమానాదిప్రమాణాంతరనిర్వృత్తా” అను భాష్యముచే బ్రదిర్చింపబడుచున్నది.

అట్లునచో నీవేదాంతవాక్యార్థగ్రహణమునకు ననుమానప్రమాణముతో
నెంతమాత్ర మవసరము లేదా? యను శంక గలుగ వేదాంతవాక్యార్థనిశ్చయమును
గూర్చి వేదాంతవాక్యముల కవివర్ధమగు ననుమానముగూడ ప్రమాణముగా
గ్రహింపబడుచుండు నని “సత్పు తు ... న నివార్యతే” యను భాష్యముచే
జెప్పబడుచున్నది. వేదాంతవాక్యార్థనిశ్చయముచేతనే బ్రహ్మనగతి గలుగ
ననుమానప్రమాణము నొందుటకు స్వీకరింపవలయు నన శ్రుతిచేత నీ తర్కసహాయము

తథాహి — “శ్రోతవ్యో మంతవ్యః” (బృహ. 2.4.5) ఇతి. శ్రుతిః “పండితో మేధావీ గంధారానేనౌపసంపద్యేతైవ మేవేహాచార్యవాన్ పురుషోవేదః” (ఛాందో. 6-14-2) ఇతి చ పురుషబుద్ధిసాహాయ్య మాత్మనో దర్శయతి । న ధర్మజ్ఞాసా-
యామివ శ్రుత్యాదయ ఏన ప్రమాణం, బ్రహ్మజ్ఞాసాయామ్ । కింతు శ్రుత్యా-
దయోఽనుభవాదయశ్చయథాసంభవమిహాపిమాణం, అనుభవావసానత్వాద్భూ-
తవస్తువిషయత్వాచ్చ బ్రహ్మజ్ఞానస్య । కర్తవ్యే హి విషయే నానుభవాపేక్షా. నీతి
శ్రుత్యాదీనామేన ప్రామాణ్యం స్యాత్పురుషాధీనాత్మలాభత్వాచ్చ కర్తవ్యస్య ।

గూడ నంగీకరింపబడుటంజేసి తర్క మంగీకరింపబడుచున్న దని “శ్రుత్యైవ చ సహాయత్వేన తర్కస్యాభ్యుపేతత్వాత్”ని హేతువాక్యము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ఈ హేతువాక్యము “తథాహి...దర్శయతి” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. “శ్రోతవ్యః మంతవ్యః” యను శ్రుతియందు “మంతవ్యః” యను శబ్దముచే యుక్తిసహకృత మగు మననము విధింపబడుటంజేసి యుక్తి యొక్క యావశ్యకత చూపబడుచున్నది. మేధావి యగు పండితుఁ డాప్తావదేశముచేఁ దనగాంధారదేశముల నెట్లు పొందెనో యాతీరుసనే యాచార్యోపదేశమును బడసిన పురుషుఁడు గూడఁ దెలిసికొను నను శ్రుతిచేఁ బురుషబుద్ధిరూప మగు తర్కముయొక్క సాహాయ్య మివేదాంతవాక్యార్థమునం దావశ్యక మని యభిప్రాయము. వేదాస్తవాక్యార్థనిర్ణయమువలననే ప్రయోజనము గలుగఁ దదర్థనిర్ణాయకము లగు శ్రుతిలింగవాక్యప్రకరణసాసనసూక్తి లను షట్ప్రమాణములనే ధర్మజ్ఞానయందువలె నేల గ్రహింపఁగూడదు ? అనుమానాదిప్రమాణముల కవసర మేల ? యనఁగా నిదు శ్రుత్యాదులు సనుభవానులు గూడ యథోచితముగఁ బ్రమాణము లని “న ధర్మజ్ఞాసాయామివ... ప్రమాణమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనుభవాదులను గూడఁ బ్రమాణముగా గ్రహించుటకుఁ గారణము “అనుభవావసానత్వాద్భూతవస్తువిషయత్వాచ్చ బ్రహ్మ-విజ్ఞానస్య”అను వాక్యముచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. బ్రహ్మవిజ్ఞానముసిద్ధవస్తువిషయ మగుటంజేసి యనుభవము గలుగకపోయినచో జ్ఞాన నిష్ప్రతిః జెందదు. కావున సనుభవముగూడఁ బ్రమాణముగా గ్రహింపఁబడు చున్నదని యర్థము. ఈ హేతువాక్యము “కర్తవ్యే హి విషయే...భూతవస్తువిషయత్వాత్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ధర్మజ్ఞానయందుఁ గర్తవ్యమే విషయముగా నుపదేశింపఁబడుచున్నది. కర్తవ్యమన్ననో యొకపురుషునియొక్క వ్యాపారమున కధీనమగు స్వరూపము గలదిగానుండి స్వతస్సిద్ధరూపము నెంతమాత్రము గలిగియుండకపోవుటచే నద్దానిని తెలిసికొనుట కనుభవముతో నెంతమాత్రమును బనిలేదు. కావునఁ గర్తవ్యముగు కర్మ నెట్లు నిర్వర్తింపవలయునో యద్దానిని యథోచితముగఁ దెలిసి

కర్తృమకర్తృమన్యథా వా కర్తృం శక్యం తాకికం వైదికం చ కర్మ । యథాశ్చేష్టన
గచ్ఛతి, సద్భావమన్యథా వా, న వా గచ్ఛతీతి తథా “అతిరాత్రే షోడశినం
గృహ్లాతి, నాతిరాత్రే షోడశినం గృహ్లాతి” “ఉడితే జహోతి, అనుదితే జహోతి”
ఇతి విధిప్రతిషేధాశ్చ త్రార్థనంతః స్మృతిః, వికల్పోత్సర్గావవాదాశ్చ ।

కొనుటకు శ్రుత్యర్థముమాత్రమే యవసరమగుటంజేసి శ్రుత్యాదులుమాత్రమే ధర్మ
జిజ్ఞాసయందుఁ బ్రమాణములుగా గ్రహింపఁబడుచున్నవని “కర్తృవ్యే హి విషయో...
...కర్తృవ్యస్య విషయస్య” యను భాష్యముచే నిర్వచించి ధర్మజిజ్ఞాసయందనుభ
వాదుల కవసరము లేదని చెప్పచున్నారు.

ఇంతియకాదు; కర్తృవ్యము వాక్యములచే బోధింపఁబడినను సద్దాని
స్వరూపము సిద్ధముగాక పురుషాధీనమే యనుటకు నుద్దేశింపఁబడిన కార్యము
పురుషునిచేఁ జేయఁబడుటకుఁగాని, చేయఁబడకుండుటకుఁగాని, వేటొకవిధమునఁ
జేయఁబడుటకుఁగాని సావకాశము నిచ్చుచుండును. ఎట్లన — గమన మను క్రియ
పురుషాధీనమై కాళ్లతోఁగాని గుఱ్ఱమువైఁగాని లేక మఱియొకరీతిగాఁగాని చేయఁ
బడుట కవకాశము గలిగియుండుటయేగాక మానివేయఁబడుటకుఁగూడ సవకాశము
నిచ్చుచున్నది. తాకికమగు గమనక్రియ యెట్లు పురుషాధీనమో యాతీరుననే
వైదికక్రియగూడఁ బురుషాధీనమే యనుటకుఁ బలునిదర్శనములు వేదమందుఁ
దెలియవచ్చుచున్నవి. ఎట్లన—అతిరాత్రే మను కృతువునందు ‘షోడశి’ యను
గ్రహమును గ్రహింపవలయుననియు గ్రహింపనక్కఱలేదనియుఁ జెప్ప సమాన
బలము గల శ్రుతివాక్యములు వినవచ్చుటచే షోడశిగ్రహమును గ్రహించినను
గ్రహింపకపోయినను నతిరాత్రేకృతువువలనఁ బ్రత్యవాయము గలుగనేరదు.
గ్రహణాగ్రహణములు పురుషాధీనములుగదా ! ఆతీరుననే యుదితానుదిత
హోమములు గూడను. అగ్నిహోత్రహోమము సూర్యోదయమునకుఁ బూర్వ
మునఁగాని పరమునఁగాని చేయవలయునని శ్రుతులు వినవచ్చుచున్నవి. ఇట్లు
విధులును ప్రతిషేధములును వికల్పములు నుత్సర్గములు సపవాదములును ధర్మజిజ్ఞాస
యందుఁ బ్రయోజనములను గనుచున్నవి. విధ్యాదులయందలి విషయములు
సిద్ధవస్తువులు గాక కర్మరూపములే యగుటంజేసి యవ్యానిఁ గూర్చి యనుభవ
మున కెంతమాత్రము ప్రయోజనములేదు. కావున ధర్మజిజ్ఞాసయందు శ్రుత్యా
దులే ప్రమాణమని “కర్తృమకర్తృం... వికల్పోత్సర్గావవాదాశ్చ” యను భాష్య
ముచేఁ జెప్పఁబడు చున్నది.

విధులన“యావత్తీవమగ్నిహోత్రం జహూయాత్” “అహరహస్సంధ్యాము-
పాసీత్” మున్నగునవి. ప్రతిషేధములన్ననో “నాన్మతం వదేత్” “న పరదారాన్
గచ్ఛేత్” “న కలంజం భక్షయేత్” నునవి. వికల్పములు “ప్రీహిభిర్వవైర్వా జ-

న తు వస్తుత్వం నైవమస్తి నాస్తీతి వా వికల్ప్యతే వికల్పనాస్తు పురుషబుద్ధ్యపేక్షాః ।
 న వస్తుయాథాత్మ్యజ్ఞానం పురుషబుద్ధ్యపేక్షమ్ । కిం తద్ధి వస్తుతంత్రమేన తత్ ।
 నహి స్థాణువేకస్మిన్ స్థాణుర్వా పురుషోఽన్యో వేతి తత్త్వజ్ఞానం భవతి । తత్ర
 పురుషోఽన్యో వేతి మిథ్యాజ్ఞానం । స్థాణురేవేతి తత్త్వజ్ఞానం, వస్తుతంత్రత్వాత్ ।
 ఏవం భూతవస్తువిషయాణాం ప్రామాణ్యం వస్తుతంత్రమ్ ।

హోతి? మున్నగునవి. ఉత్పన్న మనఁగా సామాన్యశాస్త్రము. “నహింస్యాత్పిన్ద్రావ-
 భూతాని” మున్నగునవి. అపవాదమన విశేషశాస్త్రము “అగ్నిసోమాయం పశు-
 మాలభేత” మున్నగునవి. కర్మయందుఁ జేయుట మానుట వేటొకవిధమునఁ
 జేయుట యను వికల్పముల కవకాశముగల్గునట్లు సిద్ధవస్తువులయందు నెట్టివికల్పము
 లకు నవకాశములేదు. “ఈనస్తుచ్ఛిన్నది; ఇట్లులేదు”నువికల్పములకు వస్తువునం
 దెంతమాత్ర మవకాశములేదు. ఏలయన, వికల్పములన్ననో పురుషబుద్ధ్యపేక్ష
 ములు. వస్తుయాథాత్మ్యజ్ఞాన మన్ననో పురుషబుద్ధి సంతమాత్ర ముపేక్షింపవలెను.
 కావున వస్తుయాథాత్మ్యజ్ఞానమున కనుభవాపేక్ష గలదని “నతు వస్తు... పురుష-
 బుద్ధ్యపేక్షమ్”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. పురుషబుద్ధి యనుగా
 నంతకరణమని యభిప్రాయము. వికల్పన మన సంశయవివర్జయములు. వస్తు
 యాథాత్మ్యజ్ఞానము పురుషబుద్ధి న పేక్షింపనిచో మతియెద్దానిన పేక్షించు నని మధ్యస్థ
 ప్రశ్నము “కిం తద్ధి” యనుదానిచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. వస్తుయాథాత్మ్య
 జ్ఞానము వస్తుధీనమని “వస్తుధీనమేవ తత్”ను భాష్యముచేఁ సంగ్రహముగఁ జెప్పఁ
 బడి యాసంగ్రహవాక్యము “న హి... భూతవస్తువిషయత్వాత్”ను భాష్యముచే
 వివరింపఁబడుచున్నది. ఈభాష్యమునందు దృష్టాంతప్రదర్శనపురస్కరంబుగ మిథ్యా
 జ్ఞాన తత్త్వజ్ఞానములు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. ఎట్లన నొకస్థాణువునందుఁ బురుషుఁడో?
 స్థాణువా? లేక వేటొకటియో? యనునంతఃకరణవికల్పము తత్త్వజ్ఞానసంతమాత్రము
 గాదని “నహి భవతి” యనుభాష్యముచేఁ చెప్పఁబడుచున్నది. పైమూఁడువికల్పముల
 యందును పురుషుఁడనియుఁగాని వేటొకటియనియుఁ గాని తలంచుట మిథ్యాపాప
 మగునజ్ఞానమని చెప్పఁబడుచున్నదని “తత్రపురుషోఽన్యో వేతి మిథ్యాజ్ఞానమ్”ను
 భాష్యముచేఁ చెప్పఁబడుచున్నది. అయ్యది పురుషుఁడుగాదు వేటొకటియునుగాదు
 స్థాణువే? యను నిశ్చయము తత్త్వజ్ఞానము. ఏలయన నియ్యది వస్తుధీనమై
 వస్తుస్వరూపబోధకమగుటంజేసియే యని “స్థాణురేవేతి తత్త్వజ్ఞానం, వస్తుతంత్ర
 త్వాత్”ను భాష్యముచేఁ చెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్టి దృష్టాంతముచేఁ సిద్ధమగు
 వ్యాప్తిని “ఏవం భూతవస్తువిషయాణాం ప్రామాణ్యం వస్తుతంత్రమ్”ని నిర్వచించు
 చున్నారు. అనఁగా భూతవస్తువుల ననఁగా సిద్ధవస్తువులఁగూర్చిన ప్రామాణ్యము

తత్త్వేనంసతి బ్రహ్మజ్ఞానమసి వస్తుతంత్రమేవ, భూతవస్తువిషయత్వాత్ సను భూత-
వస్తుత్వే బ్రహ్మణః ప్రమాణాంతరవిషయత్వమేవేతి వేదాంతవాక్యవిచారణా-
నర్థికం ప్రాప్తం | స | ఇంద్రియావిషయత్వేన సంబంధాగ్రహణాత్ | స్వభావతో
విషయవిషయాణీంద్రియాణి స బ్రహ్మవిషయాణి |

నస్తుతంత్రమేయని యర్థము.

ఇట్టి లోకసిద్ధమగు వ్యాప్తిచే బ్రకృతము “తత్త్వేనం సతి బ్రహ్మజ్ఞాన-
మసి వస్తుతంత్రమేవ, భూతవస్తువిషయత్వాత్ సనుభూత్వముచే జెప్పబడుచున్నది.
అనగా బ్రహ్మజ్ఞానముగూడ భూతవస్తువిషయమే యగుటంజేసి యయ్యదియు
వస్తుతంత్రమేకాని వేటొకవిధమున నలచడునదికాదు. కావున శ్రుత్యాదులు
సముఖవాదులుగూడ బ్రహ్మజ్ఞానమునందు యథోచితములగు ప్రమాణము లని
తాత్పర్యము.

బ్రహ్మము భూతవస్తువేయగుచో బ్రత్యక్షానుమానము లను ప్రమాణ
ములచే గ్రహింపబడునదియేయగును. అట్లు గ్రహింపబడినచో వేదాంతవాక్య
విచారమునలన గల్గుప్రయోజనము తెలియబడదు కావున బ్రహ్మజ్ఞానమును
గూర్చి వేదాంతవాక్యవిచారణ నిర్ణయమే యగునని “సను భూతవస్తుత్వే
బ్రహ్మణః... అనర్థికై నప్రాప్తా” యని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించుచున్నాడు. ప్రమా-
ణాంతరవిషయత్వమన బ్రత్యక్షానుమానములచే తెలియబడునదియని యభిప్రాయము.
ఇట్టి యాక్షేపము “స” యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహారమునకు
పేసువు “ఇందియావిషయత్వేన సంబంధాగ్రహణాత్”ను సంగ్రహవాక్యముచే
జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మ మిందియములకు విషయముకాకపోవుటచే
లింగలింగసంబంధము ఘటించకపోవుటవలన బ్రహ్మము ప్రమాణాంతరములచే
గ్రహింపబడదని యభిప్రాయము. పైసంగ్రహవాక్యము “స్వభావతః.....
నిశ్చేతు”మృదు భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇందియములు స్వభావముచే
శబ్దదివిషయములను మాత్రమే విషయములనుగా గ్రహించుచుండును
గాని బ్రహ్మము నెంతమాత్రమును గ్రహింపజాల నని “స్వభావతః
విషయవిషయాణీంద్రియాణి స బ్రహ్మవిషయాణి” యను భావ్యముచే నింద్రియ
సామర్థ్యము వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది. ఇక బ్రహ్మ మింద్రియములకుఁ జెలియఁ
బడినపుడు గదా యీకార్యరూప మగు జగము బ్రహ్మముతో సంబంధించె నని
తెలిసికొనబడును. అట్లు గాక కార్యరూప మగు సీజగత్తే యిందియములచే
తెలిసికొనబడుచున్నది గాని ఈజగత్తు బ్రహ్మముతో సంబంధించియున్నదో
మతియొకదానితో సంబంధించియున్నదో నిశ్చయించుట కవకాశము చాలము
బ్రహ్మము ప్రమాణాంతరవిషయ మెంతమాత్రము గాదు. కావున వేదాంత

సతి హింద్రియవిషయత్వే బ్రహ్మణః, ఇదం బ్రహ్మణా సంబద్ధం కార్యమితి గృహ్యేత । కార్యమాత్రమేవ తు గృహ్యమాణం కిం బ్రహ్మణా సంబద్ధం కిమన్యేన కేనచిద్వా సంబద్ధమితి న శక్యం నిశ్చేతుమ్ । తస్మాజ్జన్మాదిసూత్రం నానుమానోపన్యాసార్థమ్, కిం తస్మిన్ వేదాంతవాక్యప్రదర్శనార్థమ్ । కింపున స్వ-ద్వేదాంతవాక్యం యత్సూత్రేణేహ, లిలక్షయిషితమ్ । “భృగురైవ వారుణః । వరుణం పితర ముపససార । అగ్నిహి భగవౌ బ్రహ్మాతీ ” ఇత్యుపక్రమ్య ఆహ— “ యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే. యేన జాతాని జీవంతి । యత్ర-య స్త్యభినంవిశంతి తద్విజ్ఞానస్య । తద్రబ్రహ్మాతీ ” (తైత్తి ౩-1) ।

వాక్యార్థవిచారణ యంతమాత్రము నిర్ణయము గాదను నాశయముచే “ సతి హి... నిశ్చేతుమ్ ” ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు బ్రహ్మజ్ఞానము వేదాంతవాక్యార్థ నిర్ణయముచే దక్క వేరొక విధముననలవడ దని చెప్పి ప్రకృతము “తస్మాజ్జన్మాదిసూత్రం నానుమానోపన్యాసార్థమ్”ని యుపసంహరింపబడుచున్నది. అనగా “ జన్మాద్యస్య యత ” యను సూత్ర మనుమానముయొక్క యుపన్యాసముకొరకు గాదని యర్థము. అట్లనచో “ కిం తస్మిన్మతి యోదుల క ” ని మధ్యస్థుడడుగ “ వేదాంతవాక్యప్రదర్శనార్థమ్ ” ని సమాధానము జెప్పబడుచున్నది. అనగా నీజన్మాదిసూత్రము వేదాంతవాక్యముల బ్రదర్శించుటయే ప్రయోజనముగా గల్గి ప్రవర్తించుచున్నదని భావము అట్లైనచో నీసూత్రముచే నిచట బ్రదర్శింపఁదలఁచిన వేదాంతవాక్య మెయ్యది యని “ కిం పునః ... లిలక్షయితుమ్ ” ను వాక్యముచే మధ్యస్థుడు ప్రశ్నింప నీయధికరణమునకు విషయవాక్యము “ భృగురైవ వారుణః, ... అభినంవిశంతీ ” యను భాష్యముచే సుస్పష్టముగ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. ఈభాష్యముచే దైత్తిరీయోపనిషత్తునందలి భృగువల్లి యనుదానియం దుపక్రమము మొదలు “ ఆనందం ప్రయంత్యభినంవిశంతి ” యను వాక్యమునఱకును గల గ్రంథ మంతయు నిచట విషయవాక్య మనియు నద్దానివలనఁ దెలియవచ్చెడి యర్థమే సకలశ్రుతిశిరోవతంస మగు నిర్ణయమనియు సూచింపబడుచున్నది. ఈప్రకరణము (భృగువల్లి) “ భృగురైవ వారుణః, వరుణం పితరముపససార ” యను వాక్యము-లతోఁ బ్రారంభమై “ ఇత్యుపనిషత్త ” ను పదములతో ముగియుచున్నది. ఇందలివిషయ మేమన ‘ వరుణపుత్రుం డగు భృగు వనునాతఁడు బ్రహ్మవేత్త యుత్కృష్టతను బొందు నను లౌకికప్రసిద్ధిని వైదికప్రసిద్ధిని బుష్కలముగఁ దెలిసికొనినవాడై యట్టిపరమపురుషార్థసాధనం బగు బ్రహ్మమును, దెలిసికొనవలయు నను తీవ్రేచ్ఛతో “ పరీక్ష్య లోకాన్కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్దేదమాయాన్నాస్త్యకృతః కృతేన తద్విజ్ఞానార్థం స గురు-

మేవాభిగచ్ఛేచ్ఛత్రియం బహ్మనిష్ఠమ్” “తద్విద్ధి ప్రణిపాతేన పరిప్రశ్నేన సేవయా” యను శ్రుతిస్మృతులచే విధింపబడిన విధమునఁ దండ్రి యగు వరుణుని కడకుఁ జని “అథిహి భగవో బ్రహ్మ” యను మంత్రపురస్కరంబుగఁ దనకు బ్రహ్మము నుపదేశింపు మని ప్రార్థింప నా వరుణుండు “లన్నం ప్రాణం చక్షుః శ్రోత్రం మనోవాచమ్మ”ని బ్రహ్మోపలబ్ధిద్వారములను బ్రదర్శించి పిమ్మట “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని నీవంతి, యత్రయం- త్యభీసంవితంతి, తద్వి జిజ్ఞాసస్వ! తద్బ్రహ్మ” యని బ్రహ్మలక్షణమును తటస్థముగ నుపదేశించి యట్టిబ్రహ్మమును గూర్చి విశేషవిచారంబును జేయు మని యాజ్ఞాపించెను. పిమ్మట నాభృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి యన్నమువలననే సకలభూతములు పుట్టుటయుఁ బుట్టినవి యన్నముచే జీవించుటయు నన్నమునందే లయముఁ జెందుటయుఁ జూచియన్నమే బ్రహ్మమని తెలిసికొనెను. కాని యన్నము నశ్వర మగుటను దెలిసి యద్దానిని బ్రహ్మముగా నిర్ణయించుటకు సంశయ మొంది మఱలఁ దండ్రి కడకుఁ జని బ్రహ్మ నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థింపఁగాఁ దండ్రి మఱల తపస్సే బ్రహ్మము కావునఁ దపస్సుచే బ్రహ్మమును విచారింపు మని యానతిచ్చెను. పిమ్మట భృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి ప్రాణమువలన సకలభూతములు జనించుటయుఁ బ్రాణముచే జీవించుటయుఁ బ్రాణమునందు లయముఁ జెందుటయుఁ దెలిసికొని ప్రాణమును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని ప్రాణమును బ్రహ్మముగా నిర్ణయింపఁజాలక తిరుగఁ దండ్రికడకుఁబోయి బ్రహ్మమును బోధింప వలయు నని పశ్చింకు నాతఁడు తపస్సే బ్రహ్మము, తపస్సుచే బ్రహ్మమును విచారింపు మని మఱల నాజ్ఞాపించెను. పిమ్మట భృగువు దీర్ఘతపం బొనరించి మనస్సువలన సకలభూతములు పుట్టుటయు మనస్సుచే జీవించుటయు మనస్సునందు లయముఁ జెందుటయుఁ దెలిసికొని మనస్సును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని యట్టిమనస్సును బ్రహ్మముగానిర్ణయింపఁజాలక సంశయమునుజెంది మఱలఁ దండ్రికడకుఁ జని బ్రహ్మము నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థించెను. తండ్రియన్ననో మఱల “తపసా బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసస్వ! తపో బ్రహ్మ” యని యానతిచ్చె. పిమ్మట భృగువు తపం బొనరించి విజ్ఞానమువలన సకలభూతములు జనించుటయుఁ విజ్ఞానముచే జీవించుటయు విజ్ఞానమునందు లయము జెందుటయు తెలిసికొని విజ్ఞానమును బ్రహ్మముగాఁ దెలిసికొనెను. కాని యట్టివిజ్ఞానము కూడ బ్రహ్మముగా నిర్ణయింపఁజాలక సంశయగ్రస్తుడై మఱలఁ దండ్రికడకుఁ జని బ్రహ్మము నుపదేశింపుఁడని ప్రార్థింపఁగాఁ దండ్రి “తపో బ్రహ్మ, తపసా బ్రహ్మ విజిజ్ఞాసస్వ” యని మఱల నానతిచ్చెను. భృగు వన్ననో దీర్ఘతపం బొనరించి యానందమువలన సకలభూతములు జనించుటయు నానందముచే జీవించుటయు నానందమునందే

తస్య చ నిర్ణయవాక్యమ్— “అనందాద్వేద ఖల్విమాని భూతాని జాయంతే ।
అనందేన జాతాని జీవంతి । అనందం ప్రయంత్యభిసంవిశంతి” (ప్ర. 3-6.)
అన్యాయపేక్షానంతరీయకాని వాక్యాని నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్లప్తస్వభావసర్వజ్ఞస్వరూప-
కారణవిషయాన్వితదాహర్తవ్యాని॥ 2.

మగ్న మగుటయుఁ దెలిసికొనుటయే గాక యట్టిమానందమే బ్రహ్మమని నిర్ణయ-
ముఁ జేసెను. అనిర్ణయముచేఁ గృతకృత్యత నొందుటవలనఁ దిరుగఁ దండ్రడి
కడనుఁ జనినట్లు వివచయింపలేదు.

స్వకృతపుభృగువల్లియందు బ్రహ్మమును తెలియఁగోరిన భృగు వన్న
ప్రాణమనోవిజ్ఞానానందములఁ బుష్కలముగ విచారించి యన్నప్రాణమనోవిజ్ఞా-
నము లెంతమాత్రమును బ్రహ్మరూపములు గావనియు నానంద మొక్కటియే
బ్రహ్మ మనియుఁ దెలిసికొనుటచే, భృగువుచేఁ దెలిసికొనఁబడిన యానంద
మొక్కటియే బ్రహ్మ మనియుఁ దద్భిన్నపదార్థము లెవ్వియును బ్రహ్మ మెంత
మాత్రమును గానోప వనియు నట్టిమానందరూప మగు బ్రహ్మమును తెలిసి
కొనుటచే మాత్రమే సరసపురుషార్థ మగు ముక్తి యలవడు ననియు భృగువల్లి-
వలనఁ దేటతెల్ల మగుచున్నది. ఈభృగువల్లియందు నన్నప్రాణమనోవిజ్ఞానానంద
ములకంటె భిన్నము లగు పదార్థము లెవ్వియును వినఁబడకపోవుటచేతను నేతద్భి-
న్నము లగు పదార్థముల నించుకేనియు బ్రహ్మముగా విచారణకోటియందు
స్వీకరింపకపోవుటచేతను నేతద్భిన్నపదార్థములు సంశయకోటియందుఁ గూడ
నెక్కుటకు వీలులేనట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. ఇంతియ కాదు. దీనివలన బ్రహ్మ
మానందమాత్రమే కాని వేఱొండు గాదనియుఁ గూడఁ దెలియవచ్చుచున్నది.
దానంజేసి వేదవ్యాసభగవానులు జగజ్జన్మాదికారణం బగు బ్రహ్మ మానంద
మాత్రమే కాని వేఱొండు గానోప దని యుపదేశింపను నీచతుస్సూత్రిని బ్రదర్శించి
నట్లు సువ్యక్త మగుచున్నది. ఇట్టిపరిస్థితులయందుఁ జతుస్సూత్రిచేఁ బ్రతిజ్ఞ
చేయఁబడిన బ్రహ్మమును నారాయణుడు, హరి, శివుడు, కృష్ణుడు, రాముడు,
శక్తి, ప్రధానము, పరమాణువు లని, యిట్లు పలువిధముల వ్యక్తీకరించుచు
గ్రంథాడంబరములఁ గావించిన మహనీయుల నేమనవలయునో ప్రాజ్ఞులు
నిర్ణయింతురుగాక !

భృగువల్లియందు “భృగుర్వై వారుణిః । వరుణం పితరముపససార ।
అధీహి భగవౌ బ్రహ్మతీ” యను వాక్యము “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను
సూత్రమునందలి “అథ” యను శబ్దార్థమును వ్యక్తీకరించుచున్నది. ‘తద్విజ్ఞానస్య
తద్బ్రహ్మ’ యను వాక్యార్థమును, ‘బ్రహ్మజ్ఞానా’ యను శబ్దము సూచించు

శాస్త్రయోనిత్వాదికరణమ్

జగత్కారణత్వప్రదర్శనేన సర్వజ్ఞం బ్రహ్మాత్మ్యవక్షిప్తు తదేన ద్రవ్యయానాహ—

శాస్త్రయోనిత్వాత్ || 3.

చున్నది. “యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి, యత్ప్రయంత్యభిసంవిశంతి, తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యములను “జన్మాద్యస్య యత” యను సూత్రము సూచించుచు బ్రహ్మముయొక్క యుపలక్షణమును గూడ సూచించుచున్నది. ఇయ్యది యుపలక్షణమని “తస్య చ నిర్ణయవాక్యమ్”ను భాష్యముచే సూచింపబడుచున్నది. నిర్ణయవాక్యమునం దానందము బ్రహ్మముగా వినబడుటచే నిందు బ్రహ్మనాదుల శంకించుట శంతమాత్రమన కాశము లేదని సుస్పష్టము. ఈ ప్రతిరీతియగుతి యొక్కటియేగాక ఈ ప్రతిరీతియగుతితో సమీప మగు సర్థముగల వేదాంతవాక్యములు గూడ విషయవాక్యములుగా గ్రహింపవచ్చుననియు నితరస్థలములందుఁ దెలియవచ్చుననియు గూడ నీసూత్రమునందు గ్రహణము చేయఁబడుచున్న ననియు “అన్యాయ్యప్రేరంజాతీయః కాని వాక్యాన్యదాహర్తవ్యాని” యను భాష్యముచేఁ దెల్పఁబడుచున్నది. ఎట్టి వాక్యము లిటు సభిప్రేతిము లగుచున్న నన “నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్షస్వభావసర్వజ్ఞస్వరూపకారణవిషయాణి” యని నిరూపింపబడుచున్నది. నిత్యశుద్ధబుద్ధము క్షస్వభావ మనుపద మానందపదవివరణమే. ఇచట సర్వజ్ఞ మనఁగా విజ్ఞానఘనమని యుత్తరాధికరణముపలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ఇది జన్మాద్యధికరణము.

శాస్త్రయోనిత్వాత్

ఉత్తరాధికరణ మన్ననో జన్మాద్యధికరణమువలెనే బ్రహ్మమునకు లక్షణప్రమాణముల ప్రదర్శించుటకును నీయధికరణముచే బోధింపబడినవిషయమునే ప్రసవఱుచుటకును సర్వవిధములఁ బ్రసరించుచున్న దను నాశయమును వ్యక్తీకరించుచు “జగత్కారణత్వప్రదర్శనేన సర్వజ్ఞం బ్రహ్మాత్మ్యవక్షిప్తు తదేన ద్రవ్యయానాహ-శాస్త్రయోనిత్వాదితి” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. అనఁగా జగత్కారణమని ప్రదర్శింపబడిన బ్రహ్మమును సర్వజ్ఞ మనుటకు హేతువుగా నీశాస్త్రయోనిత్వాధికరణ మలరారుచున్న దని యభిప్రాయము. ఈ శాస్త్రయోనిత్వాత్తిను సూత్రము బ్రహ్మమునకు లక్షణపరముగను ప్రమాణపరముగను రెండువిధము లగు వ్యుత్పత్తిని గల్గి రెండువిధము లగు విషయవాక్యములను సూచించుచు రెండధికరణములను బ్రదర్శించుటచేఁ దంతముగా గ్రహింప

మహత ఋగ్వేదాదేః శాస్త్రస్యానేకవిద్యాస్థానోపబృంహితస్య పృథీవ-
త్సర్వార్థావద్యోతినః సర్వజ్ఞకల్పస్య యోనిః కారణం బ్రహ్మ । న హీదృశస్య

సూత్రకారుల కభిప్రేత మని గ్రహింపవలయును. శాస్త్రయోనిశబ్దమునకుఁ
“శాస్త్రం, యోనిః = కారణం, ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణః స్వరూపాధిగమే”
యను బహువ్రీహీకరముగా సర్థమును గ్రహింపవలయును. శాస్త్రయోనిశబ్దము
నకు వస్తీతత్పురుషసరముగా సర్థమును గ్రహించినచో శాస్త్రమునకు బ్రహ్మము
కారణము గావున బ్రహ్మ సర్వజ్ఞ మను సర్థము లభించును. బహువ్రీహీసరముగా
సర్థము గ్రహించినచో శాస్త్రము ప్రమాణముగాఁ గలది బ్రహ్మ మను సర్థము లభిం
చును. మొదటియర్థముచే బ్రహ్మలక్షణమును రెండవయర్థముచే బ్రహ్మప్రమాణ
మును సిద్ధించునట్లు వేదవ్యాసభగవాను లీసూత్రమును రచించినారు. వస్తీతత్పురు
షము నుద్దేశించి “మహత ఋగ్వేదాదేః ... సర్వశక్తిత్వం చేతి” యను
భాష్యమును, బహువ్రీహీసరము ననుసరించి “అథవా యథోక్తం ... యథోవా
ఇమాని భూతాని జాయంతే ఇత్యాది” యను భాష్యమును బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది.
“శాస్త్రస్య యోనిః = శాస్త్రయోని” యనుచో ‘శాస్త్రస్య’ యను పదము
యొక్క యర్థ మైదుపదములచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన— మహతః =
గొప్పయు ననఁగా గ్రంథముచే సర్థముచేఁ గూడ గొప్పది యని యభిప్రాయము.
ఋగ్వేదాదేః = ఋగ్వేదము మొదలుగాఁ గలిగిన, యనఁగా ఋగ్వజ్రస్సాచూర్వ
ణములే స్వరూపముగాఁ గలది యని యభిప్రాయము.

అనేకవిద్యాస్థానోపబృంహితస్య = శిక్ష, వ్యాకరణము, ఛందస్సు,
జ్యోతిషము, నిరుక్తము, కల్పము, పురాణములు, న్యాయము, మీమాంస,
ధర్మశాస్త్ర మను పదివిద్యాస్థానములచే బ్రకాశింపఁజేయఁబడు సర్థము గలిగి
నదియు, సర్వార్థావద్యోతినః = సకలవిషయముల నన తాకికవైదికముల నన్నిం
టిని గూడఁ బ్రకాశింపఁజేయునదియు, సర్వార్థావద్యోతిత్వమునందు దృష్టాంతము
“పృథీవవత్త”ని, సర్వజ్ఞకల్పస్య = సర్వజ్ఞునితో సదృశ మగునట్టిదియు నని.

ఇచట యోనిశబ్దము కారణపరము. అనఁగా శాస్త్రమునకుఁ గారణము
బ్రహ్మ మగుటవలన బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మని సూత్రీతాత్పర్యము. శాస్త్రమునకుఁ
గారణ మగుటచే బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మనుటకుఁ దగు యుక్తి “న హీదృశస్య...
సంభవౌఽస్తి” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నిట్టిఋగ్వేదాదిస్వరూపము
గల శాస్త్రము సర్వజ్ఞుడును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మముకంటె వేఱగు మఱి
యొకనివలనఁ గలుగుట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదు. . అనఁగా సర్వజ్ఞుఁ
డగు సీశ్వరునివలననే గల్గినదని యభిప్రాయము. ప్రకృతపు యుక్తికి దగువ్యాప్తి
దృష్టాంతపురస్సరంబుగ “యద్యద్యస్తార్థం శాస్త్రం...ప్రసిద్ధం లోకే” యను

శాస్త్రస్య ఋగ్వేదాదిలక్షణస్య సర్వజ్ఞగుణాన్వితస్య సర్వజ్ఞాదవ్యతఃసంభవోఽస్మి
యద్యద్విస్తరార్థం శాస్త్రం యస్మాత్పురుషవిశేషాత్సంభవతి, యథా వ్యా-
కరణాది పాణిన్యాదేభ్యోకదేశార్థమపి స తతోఽప్యధికతరవిజ్ఞాన ఇతి ప్రసిద్ధం
లోకే । కిము వస్త్రస్యమనేక శాఖాభేదభిన్నస్య దేవతిర్యక్తమప్యవర్ణాశమాదిప్ర-
విభాగ హేతోర్భగ్వేదాద్యాభ్యస్య సర్వజ్ఞానాకరస్యాప్రయత్నేనైవ లీలాన్యా-
దేన పురుషనిశ్వాసవద్యస్మాన్మహతో భూతాద్యోనేః సంభవః “అన్య మహతో
భూతస్య నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదః” (బృహ. 2-4-10) ఇత్యాదిశ్రుతేః । తస్య
మహతో భూతస్య నిరతిశయం సర్వజ్ఞత్వం సర్వశక్తిమత్త్వం చేతి ।

భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. లోకములోఁ దెలిసికొనఁబడు విషయము
లలో నేకదేశములగు వ్యాకరణాదులను రచించిన పాణిన్యాదులే యాయాయి
గ్రంథములందుఁ దెలియవచ్చుడి జ్ఞానముకంటె నెక్కుడు జ్ఞానమును గలిగి
యున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. కావున నేయేపురుషునివలన నెంతెంత
విప్రుల మగు సర్థముతోఁ గూడిన శాస్త్రము బయలు వెడలుచున్నదో
యాపురుషుఁ డంతకంటె నెక్కుడు విజ్ఞానముతో నలరారు చున్నట్లు లోక
మునఁ బ్రసిద్ధము గదా యని యర్థము. ఇట్టివ్యాప్తిజ్ఞానముచే యోజించినను,
ననేక శాఖాభేదభిన్న మగునట్టియు దేవతిర్యక్తమప్యవర్ణాశమాదిప్రవిభాగ
హేతు వగునట్టియు ఋగ్యజుస్సామాధర్వణము లను పేరు గలిగినట్టియు సకల
జ్ఞానముల కాధారభూత మగునట్టియు శాస్త్రమప్రయత్నముగాఁ బురుషనిశ్వాసము
నలె లీలాన్యాయమున నేమహాభూతరూప మగు కారణమునలనఁ బుట్టినో
యట్టిమహాభూతమగు బ్రహ్మము నిరతిశయ మగు సర్వజ్ఞము సర్వశక్తియు నని
వేఱఁ జెప్పనలయునా యను కైముతికన్యాయముచే “కం వక్తవ్యమ్...సర్వశక్తి-
మత్త్వం చేతి” యను భాష్యముచే ద్వారాంతిక మగు బ్రహ్మచునందు సర్వజ్ఞత్వ
సర్వశక్తిత్వములు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. బ్రహ్మమునలన ఋగ్వేదాదులు
బయలు వెడలిన వనుటకుఁ బరమప్రమాణ మగు శ్రుతి “అన్య మహతో భూతస్య
నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదః” ఇత్యాదిశ్రుతే” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁ
బడుచున్నది. కావున “శాస్త్రస్య యోనిః శాస్త్రయోని” యనునపు డిచట
నుదాహరింపఁబడిన శ్రుతిచే బృహదారణ్యకమందలి మైత్రేయీబ్రాహ్మణ మిచట
విషయవాక్య మగుచు “అన్య మహతో భూతస్య నిశ్వసితమేతద్యదృగ్వేదో
యజుర్వేదస్సానువేదోఽథర్వాంగిరస ఇతిహాసః పురాణం విద్యా ఉపనిషదః శ్లోకా-
న్సూత్రాన్యానువ్యాఖ్యానాని వ్యాఖ్యానాన్యస్తైవైతాని నిశ్వసితాని” యను వాక్య
ముచే మహాభూత మగు బ్రహ్మమునకు శాస్త్రకారణత్వమును బ్రదర్శించుచు

అథవా యథోక్తమృగ్యేదాదిశాస్త్రం యోనిః కారణం ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణో యథావత్స్వరూపాధిగమే । శాస్త్రాదేవ ప్రమాణాజ్ఞతో జన్మాదికారణం బ్రహ్మాధిగమ్యత ఇత్యభిప్రాయః ।

నుత్తరవాక్య మగు “ఇదం మహద్భూతమనంతమపారం విజ్ఞానఘన ఏవ” యను వాక్యముచే నామహాభూత స్వరూపము విజ్ఞానఘన మని బోధించుచున్నది.

పూర్వాధికరణమున జగజ్జన్మాదికారణత్వ ముపలక్షణముగాను నానందము స్వరూపలక్షణముగాను నెట్లభిప్రేతము లగుచున్న పూ యాతీరుననే యీ యధి కరణమునందు శాస్త్రకారణత్వ ముపలక్షణముగాను విజ్ఞానఘనము స్వరూపలక్షణముగాను నభిప్రేత మగుచున్నది. ఇంకొకవిశేష మిందుఁ గలదు. మైత్రేయీ బ్రాహ్మణమున శాస్త్రకారణ మగు విజ్ఞానఘన మాత్ర యని వివరబడుచున్నది. అట్టి శాస్త్రకారణ మగు విజ్ఞానఘనము బ్రహ్మమే యని యిచట సూత్రకారులచే స్ఫురింపఁబడుచున్నది. కావున బ్రహ్మాత్మల రెండింటికి నభేదము సూత్రకారులచే నప్రతిహతముగ నంగీకరింపఁబడుచున్నట్లు సుస్పష్టముగదా !

ఇక బ్రహ్మము ప్రజ్ఞానఘన మనుటకు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” విజ్ఞాన-మానందం బ్రహ్మ, ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ, స యథా సృధవఘనోఽనంతరోఽబ్రాహ్మ్యః కృతోఽస్మి రసఘన ఏవైవం వాఽకేఽయమాత్మాఽనంతరోఽబ్రాహ్మ్యః కృత్స్నిః ప్ర-జ్ఞానఘన ఏవ, ప్రాజ్ఞేనాత్మనా సంపరివృక్తః! యో వై ప్రాణః స ప్రజ్ఞాయా వై ప్రజ్ఞా సప్రాణ” యను మొదలుగాఁ గల శ్లోకులు సర్వవిధములఁ దోడ్పడుచున్నవి. కావున నీయధికరణవివక్షయందు “శాస్త్రయోనిత్వాద్బ్రహ్మ ప్రజ్ఞానఘనమ్”ని సూత్రముయొక్క స్వరూపమును గ్రహింపవలయును.

ఇక నీయధికరణమునందలియర్థమును బూర్వాధికరణార్థముతోఁ బొందుపఱచి గ్రహించిన బ్రహ్మము విజ్ఞానమును నానందమును స్వరూపముగాఁ గల దని తెలియుచున్నది. ఇయ్యది “శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను సూత్రమునకు లక్షణపరముగా సమన్వయము.

ఇకఁ బ్రమాణపరముగా ననఁగా బహుప్రహీనమానమును గ్రహించి నచో స్ఫుట మగు సత్యము “అథవా యథోక్తం ఋగ్వేదాదిశాస్త్రం యోనిః కారణం ప్రమాణమస్య బ్రహ్మణో యథావత్స్వరూపాధిగమే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఇచట యోనిశబ్దము ప్రమాణపర మని “కారణం ప్రమా-ణమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈయర్థమే ప్రకారాంతరముచే “శాస్త్రాదేవ... ఇత్యభిప్రాయ”యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా శాస్త్ర మను ప్రమా

శాస్త్రముదాహృతం పూర్వసూత్రే “యతో వా ఇమాని భూతాని బాయస్తే” ఇత్యాది కిమర్థం తస్మిదం సూత్రం, యావతా పూర్వసూత్ర వ్యవహారికతయేకం శాస్త్రముదాహరతా శాస్త్రయోనిత్వం బ్రహ్మణో దర్శితమ్ ఉచ్యతే—తత్ర పూర్వసూత్రాక్షరేణ స్పష్టం శాస్త్రస్యానుపాదానాజ్ఞాత్వాది కేవలమచమానము-వన్యస్థుత్యాశంక్యేతా తామాశంకాం నివర్తయితుమిదం సూత్రం ప్రవన్యతే శాస్త్రయోనిత్వాదితి॥ 3.

ఇముచేతనే జగజ్జన్మాదికారణము బ్రహ్మ మని తెలియనచ్చెడినిగాని జేతాకవిధమున నెంతమాత్రము తెలియరా దని యభిప్రాయము. ఏ శాస్త్రముచే బ్రహ్మము జగజ్జన్మాదికారణ మని తెలియఁబడుచున్న దనఁ బూర్వసూత్రమునం దుదాహరింపఁబడిన భృగునల్లిచేతనే యని “శాస్త్ర ముదాహృతం...ఇత్యాది” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. పూర్వసూత్రమునం దిట్టి శాస్త్రము నుదాహరించుటచే బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వ మనుగా శాస్త్రప్రమాణకత్వము దెలియఁబడఁగా మఱల నేల యీ ముద్ధికరణముచే వివక్షచేయవలయు నని “కిమర్థం తస్మిదం సూత్రం... దర్శితమ్”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప, నందులకు నమాధానము “ఉచ్యతే... శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను భాష్యముచే దెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బూర్వసూత్రార్థనిరూపణావసరమున శ్రుతి యుదాహరింపఁబడి యర్థము నిరూపింపఁబడినను శాస్త్రప్రమాణకత్వము విస్పష్టముగా వివఁబడక పోవుటచే జన్మాదినూత్ర మనుమానోపన్యాసార్థ మని యాశంక చేయఁబడెను. అట్టియాశంక కవకాశము లేకుండ “శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను సూత్రము తంత్రముగా స్మరింపఁబడెను. కావున నిట బహువ్రహ్మపరముగా నీసూత్రమున కర్థమును నిరూపించుట సర్వవిధముల సూత్రకారాభిమతమే యగుచున్నది.

ఇట్లే శాస్త్రయోనిత్వాత్”ను సూత్రము జన్మాదినూత్రమువలెనే బ్రహ్మము యొక్క లక్షణప్రమాణములను బ్రదర్శించుచున్నది.

ఇది శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము.

తత్తు సమన్వయాత్

విజ్ఞానము నానందమును స్వరూపముగాఁ గలిగిన యానంద మనెడి సిద్ధవస్తువు శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడుచున్న దనియు నద్దానిని తెలిసికొనుటచే బ్రహ్మభావావత్తిరూప మగు పురుషార్థము లభించు ననియు నింతవఱకు నుపదేశింపఁబడియె. ఇట్టియుపదేశము సహింపని జైమినీయు లట్టి బ్రహ్మము శాస్త్రముచే నెంతమాత్రము బోధింపఁబడలే దను నభినివేశముతో జైమినిప్రోక్తమగు

స మ స్త్వ యా ధి క రణ మ్

కథం పునర్బ్రహ్మణః శాస్త్రప్రమాణకత్వముచ్యతే, యావతా “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థకృతదర్శనామ్” (జై. సూ. 1-2-1) ఇతి క్రియావరత్వం శాస్త్రస్య ప్రదర్శితమ్, అతో వేదాంతానామానర్థక్యమ్, అక్రియార్థత్వాత్ కర్తృ-
 దేవతాదిప్రకాశనార్థత్వేన వా క్రియావిధిశేషత్వమ్, ఉపాసనాదిక్రియాన్త విధా-
 నార్థత్వం వా సహి పరినిష్ఠితవస్తుప్రతిపాదనం సంభవతి, ప్రత్యక్షాదివిషయత్వాత్పరి-
 నిష్ఠితవస్తునః । తత్ప్రతిపాదనే చ హేయోపాదేయరహితే పునర్బ్రహ్మభావాత్ ।
 ధర్మమీమాంస నాలవాలముగాఁ జేసికొని “కథం పునర్బ్రహ్మణః శాస్త్ర-
 ప్రమాణకత్వముచ్యతే” యని ప్రశ్నించుచున్నారు. అసఁగా బ్రహ్మము శాస్త్ర-
 ముచే నెట్లు బోధింపఁబడుచున్నది? అస నెంతమాత్రము శాస్త్రము బ్రహ్మమును
 బోధింపలే దని భావము. అందులకుఁ దగు హేతువు “యావతా... స్వవాక్యగతో-
 పాసనాదికర్మవరత్వమ్”ను గ్రంథముచే నుపసాదింపఁబడుచున్నది. శాస్త్ర-
 మంతయుఁ గ్రియావరమే గాని సిద్ధవస్తుబోధక మెంతమాత్రము గాదని “ఆత్మ-
 యస్య క్రియార్థత్వాదానర్థకృతదర్శనామ్”ను సూత్రముచే నిరూపింపఁబడు-
 చున్నది. వేద మంతయుఁ గ్రియావరమే యగుటంజేసి క్రియావరములు గాని
 వాక్యము లనర్థకములని పైదానియర్థము. కావున వేదాంతములు సిద్ధవస్తుబోధ-
 కము లగుటంజేసి క్రియావరములు గావనినచో నయ్యవి నిరర్థకము లగు నని
 “అతో వేదాంతానామానర్థక్యమ్, అక్రియార్థత్వాత్”ను దోషమును బ్రదర్శించి
 యాదోషవివృత్తికై “కర్తృదేవతాదిప్రకాశనార్థత్వేన వా క్రియావిధిశేషత్వమ్,
 ఉపాసనాదిక్రియాంతరవిధానార్థత్వం వా” యని యుపనిషత్తులకుఁ బ్రయోజన
 మొకటి కల్పింపఁబడుచున్నది అసఁగా వేదమందు విధింపఁబడిన కర్మలతో సంబం-
 ధించిన కర్తృస్వరూపమును గాని దేవతాస్వరూపమును గాని ప్రకాశింపఁ
 జేయుట కైనను లేదా వేదాంతములందుఁ దెలియవచ్చెడి యుపాసనము మొద-
 లుగాఁ గలిగిన క్రియాంతరముల విధించుట కైనను వేదాంతములు ప్రవర్తించిన
 వనినచో వేదాంతవాక్యములు క్రియావిధులతో సంబంధించినవే యగుచుఁ
 బ్రయోజనమును గనును, అట్లు గాక సిద్ధవస్తువునే వేదాంతములు బోధించిన
 వనుచో, సిద్ధవస్తువులు ప్రత్యక్షాదులచేఁ దెలియఁబడునవి యగుటంజేసి శాస్త్ర-
 ముచే నెంతమాత్ర ముపదేశింపఁబడ వనియు నొకవేళ సిద్ధవస్తువే యుపదేశింపఁ
 బడినను నయ్యది హేయోపాదేయశూన్య మగుటంజేసి యట్టియుపదేశము
 పురుషార్థహేతువు గానేర దనియు “నహి పరినిష్ఠితవస్తుప్రతిపాదనం ... పురు-
 షార్థాభావాత్”ను భాష్యముచే సిద్ధవస్తుప్రతిపాదకవాక్యముల కానర్థక్యము
 శంకింపఁబడుచున్నది. అట్టియానర్థక్యమును వారించుటకై జైమిని యర్థవాదవాక్య-
 ములకుఁ బ్రామాణ్యమును గల్పించిన విధమున వేదాంతములకుఁ గూడ నర్థ

అత ఏవ “సోఽరోదీత్” ఇత్యేనమాదీనామానర్థకన్యం మాభూదితి “విధినా త్వేక-
వాక్యత్వాత్ స్తుత్యర్థేన విధినాం స్తుతః” (జై. సూ. 1-2-7) ఇతి స్తావక త్వేనార్థవత్త్వ
ము క్తమ్ । మంత్రాణాం చ “ఇషే త్వా” ఇత్యాదీనాం క్రియాతత్సాధనాభి-
భావిత్యేన కర్మనమవాయిత్వము క్తమ్ । స క్వచిదపి వేదవాక్యానాం విధినంస్ప-
ర్శమంతరేణార్థవత్త్వా దృష్టావపన్నా వా । స చ పరినిష్ఠితే వస్తుస్వరూపే విధిః
సంభవతి, క్రియావిషయత్వాద్విధిః । తస్మాత్కర్మాపేక్షితకర్తృస్వరూపదేవతాది-
ప్రకాశనేన క్రియావిధిశేషత్వం వేదాన్తానామ్ ।

వాదతౌల్యమును సంపాదించడలంచు గూఢాభిసంధితో “అత ఏవ సోఽరోదీత్”
అర్థవత్త్వము క్తమ్”ను భాష్యము చెప్పబడుచున్నది. అనగా “సోఽరోదీత్”ను
వాక్యముతో దుబ్బ మగు నర్థవాదవాక్యములు క్రియను బోధించకపోవుటం
జేసి యనర్థకములే యగుచున్నవి. కావున నవ్యానికి బ్రామాణ్యమును గూర్చుటకై
యట్టి వాక్యములకు విధివాక్యములతో నేకవాక్యత గలుగఁజేసిన నా వాక్యము
లావిధులను సుతించుచు విధులతో సంబంధించినవే యగుచున్నవి. కావునఁ
బ్రమాణభావము పడయఁగల వను నాశయముతో నర్థవాదములకు స్తావకత్వ
ముచే బ్రయోజనము నిరూపించబడియున్నది.

ఇక నర్థవాదములతోపాటు “ఇషే త్వా” యనునది మొదలుగాఁ గలిగిన
మంత్రములకుఁ గూడ నానర్థక్యము గలుగుచుండ నామంత్రములు క్రియలను
గ్రియలకుఁ దగు సాధనములను బోధించుటచేఁ గ్రియతో సంబంధించినవే యగుచుఁ
బ్రమాణభావమును బొందుచున్ననని “మంత్రాణాం చ కర్మనమవాయిత్వముక్త-
మ్”ని చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లర్థవాదములను మంత్రములను గూడ విధివాక్యములతోఁ బొందుపఱచి
ప్రామాణ్యమును గలుగఁజేయుటచే వేదవాక్యములకు నొకానొకప్పు డైనను
విధిలో సంబంధములేక ప్రయోజన మెంతమాత్రమును జూడఁబడదు; ఉచితమును
గూడఁ గాదని “నక్వచిదపి వేదవాక్యానాం విధినంస్పర్శమంతరేణార్థవత్త్వా దృష్టా
ఉపహన్నా వా” యని సామాన్యన్యాయ మొకటి ప్రదర్శించబడుచున్నది. ఇత్యయ
కాదు. విధి యెప్పుడును క్రియావిషయమే యగుటంజేసి పరినిష్ఠితవస్తువును
బోధించుటయందు విధి మొంతమాత్రము ప్రసర్తింపనేరదు. కావున వేదాంతములు
పరినిష్ఠితవస్తుబోధకమగుట యుక్తము గాదని “స చ పరినిష్ఠితే వస్తుస్వరూపే
...విధే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పుచు వేదాంతములు విధివిహితములగు కర్మలచే
నపేక్షించఁబడు కర్తృస్వరూపమును దేవతాదిస్వరూపమును బ్రకాశించఁజేయుచుఁ
క్రియావిధులకు సంగములేయగుటచేఁ బ్రమాణభావము గల్గుచున్నదని “తస్మాత్ ...
వేదాంతానామ్”ని పూర్వమిమాంసకులలో నేకదేశి దనయొక్క వాదము నుప

అథ ప్రకరణాంతరభయన్నైతదభ్యుపగమ్యతే, తథాఽస్వవాక్యగతోపాస-
నాదికర్మపరత్వమ్। తస్మాన్న బ్రహ్మణః శాస్త్రయోనిత్వమితి ప్రాప్తే ఉచ్యతే—

తత్తు సమన్వయాత్ ॥ 4.

తుశబ్దః పూర్వపక్షవ్యాప్త్యర్థః। తద్బ్రహ్మ సర్వజ్ఞం సర్వశక్తి జగదుత్పత్తిస్థితి-
లయకారణం వేదాంతశాస్త్రోదేవాపగమ్యతే।

సంహరించుచున్నాడు. అయినను నీయుపనిషద్వాక్యములకుఁ గ్రియావిధులకును
ప్రకరణసందర్భము లేకపోవుటచే నీవాదము సమంజసము గాదను భయమువలన
నొకానొక వేళ నీవేదాంతవాక్యములు క్రియావిధిశేషములు గాకపోయినను
దమయందుఁ దెలియవచ్చెడి యుపాసనాదికర్మపరములైనఁ గావచ్చునని “అథ
ప్రకరణాంతరభయాత్ ... ఉపాసనాదికర్మపరత్వమ్”ని ప్రకారాంతరముచే వేదాంత
ములకుఁ గర్మపరత్వమును సూచించుచు “తస్మాత్ స బ్రహ్మణః శాస్త్ర
యోనిత్వమ్” పూర్వోక్తకారణములచే బ్రహ్మమునకు శాస్త్రయోనిత్వ మెంత
మాత్రము ఘటించనేరదని పూర్వపక్షము నుపసంహరించుచున్నాడు.

పూర్వపక్షీయభిప్రాయము వేద మంతయు విధి, ప్రతిషే, భాగ్యవాద,
మంత్రము లను నాల్గువిధములుగ విభజింపఁబడుచున్నదనియు, విధివ్రతిషేధము
లను బోధించు లిక్ లోట్లవ్యవ్రత్యయఘటితపదములతో నొప్పు వాక్యములు పరమ
ప్రమాణములనియు, నట్టి వాక్యములచే బోధింపఁబడు క్రియలలోఁ బ్రయోజన
మును బడయుటచే మంత్రములకును నట్టిక్రియలను స్తుతించుటచే సర్థవాదము
లకును బ్రమాణభావము గలుగుచున్నదనియు నాతిరుననే యుపనిషద్వాక్య
ములు గూడ నెదియో యొకతీరునఁ గ్రియావిధులతో సంబంధమును గల్గియుం
డక సిద్ధవస్తుమాత్రమునే బోధించినచో నిరర్థకము లగు ననియు దానంజేసి
వేదాంతములు పరినిష్ఠితవస్తువగు బ్రహ్మముచు బోధించుట కుతమాత్ర మవ
కాశము లేదనియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్లు పూర్వపక్షము గలుగ నమాధానమును సూత్రకారులు చెప్పు
చున్నారని “ఇతి ప్రాప్తే ఉచ్యతే—“తత్తు సమన్వయాత్”ని భాష్యకారులు
చెప్పుచున్నారు. ఇచట ‘తత్తు సమన్వయాత్’నునది సూత్రము. అందలి ‘తు’
శబ్దము పూర్వపక్షనిరాసార్థమని “తుశబ్దః పూర్వపక్షవ్యాప్త్యర్థః”యని చెప్పఁ
బడుచున్నది. సూత్రమందలి ‘తత్తు’నుపదము ‘శాస్త్రయోనిత్వాత్’ను సూత్ర
ముచేఁ జేయఁబడిన ప్రతిజ్ఞను వ్యక్తీకరించుచున్నటుల “తద్ బ్రహ్మ సర్వజ్ఞం
సర్వశక్తి జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణం వేదాంతశాస్త్రోదేవాపగమ్యతే” సర్వజ్ఞము
సర్వశక్తియు జగత్తుయొక్క యుత్పత్తిస్థితిలయములకుఁ గారణము నగుబ్రహ్మము

కథమే, సమన్వయాత్. సర్వేషు హి వేదాదేషు వాక్యాని తాత్పర్యైశ్చైతస్యా-
ర్థస్య ప్రతిపాదకత్వేన సమనుగతాని "సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్" ఏకమేవాద్వితీ-
యమ్" (ఛాందో. 6-2-1) "ఆత్మా వా ఇదమేక ఏవాగ్ర ఆసీత్" (ఐత. 2-1-1-1)
"తదేతద్బ్రహ్మపూర్వమనపరమనంతరమబ్రహ్మ" అయమాత్మ బ్రహ్మ సర్వానుభూ-
యమా, 2-5-10) "బ్రహ్మైవేదమనృతం పురస్తాత్" (మండ. 2-2-11) ఇత్యాదీని

వేదాంతశాస్త్రమువలననే తెలియవచ్చుచున్నదను వాక్యముచే దెలియు
చున్నది. వేదాంతశాస్త్రముచే నట్టిబ్రహ్మము "కథం" ఎట్లు చెప్పబడుచున్నదని
పూర్వపక్షి యడుగ సమన్వయాత్ "సమన్వయాత్"ని చెప్పబడుచున్నది. సమన్వయ
శబ్దము "సర్వేషు హి...సమనుగతాని" యను భావ్యముచే చెప్పబడు
చున్నది. అనగా సకలవేదాంతములయందును దెలియవచ్చుచు వాక్యములయొక్క
తాత్పర్యమును యోజించినచో నీయర్థమే లెస్సగా బొందఁబడుచున్న దని
భావము. తాత్పర్యమును గ్రహించుట యన నుపక్రమము, ఉపసంహారము, ^{ఉద్దేశ}
అభ్యాసము, అపూర్వత, ఫలము, అర్థవాదమును నాటవిధములగు లింగముల ^{ప్రకరణ}
పొందికచే బ్రకరణసందర్భముగు సర్థమును గ్రహించుటయని భావము. ఇట్లు
ప్రకరణసందర్భములచే నేయేవేదాంతవాక్యములకుఁ దాత్పర్యమును గ్రహించిన
సఖిగుతార్థసిద్ధి యగునో యట్టివాక్యములు నాలుగువేదములనుండి యుదాహరింప
బడుచున్నవి.

1. సోమ్య ! = ప్రియదర్శనుడా ! ఇదమే = ఈపరిదృశ్యమాన మగు
జగత్తు, అగ్రే = సృష్టికేఁ బూర్వకాలమున, ఏకమే = స్వగతభేదరహితమును,
ఏవ = సజాతీయభేదరహితమును, అద్వితీయమ్ = విజాతీయభేదరహితము నగు,
సత్ ఏవ = సన్మాత్రముగనే, ఆసీత్ = ఉండె నని సామవేదవాక్యము.

2. ఇదమే = ఈపరిదృశ్యమాన మగు జగత్తు, అగ్రే = సృష్టికేఁ బూర్వము,
ఏకః = ఒక్కటి యగు, అనగా సజాతీయ విజాతీయ స్వగతభేదరహిత మగు,
ఆత్మాదై = ఆత్మమాత్రమే, ఆసీత్ = ఉండె నని ఋగ్వేదవాక్యము.

3. తదేతద్బ్రహ్మ = అయ్యాబ్రహ్మము, అపూర్వమే = కారణరహితమును
అనపరమే = కార్యరహితమును, అనంతరమే = అంతరము లేనిది, అబ్రహ్మమే =
బ్రహ్మము లేనిది, సర్వానుభూః = సర్వసాక్షియగు, అయం = ఈ, ఆత్మా = ఆత్మయే,
బ్రహ్మ = బ్రహ్మమని యజుర్వేదవాక్యము.

4. పురస్తాత్ = ముందుభాగమున, ఇదం = ఈపరిదృశ్యమానమగు,
జగత్ = జగత్తు, అమృతమ్ = మరణరహిత మగు, బ్రహ్మ ఏవ = బ్రహ్మమే యని
యథర్వణవేదవాక్యము.

ఈ నాలుగువాక్యములచే దెలియవచ్చుచు 'సత్ ఆత్మా, బ్రహ్మ' యను

న చ తద్గతానాం పదానాం బ్రహ్మస్వరూపవిషయే నిశ్చితే సమన్వయే-నగమ్య-
మానేఽర్థాన్తరకల్పనాఽయక్తా, శ్రుతహాన్యశ్రుతకల్పనాప్రసంగాత్” న చ తేషాం
కర్తృస్వరూపప్రతిపాదనపరతాఽనసీయతే, “తత్కేన కం పశ్యేత్” (బృహ. 2.
4.18) ఇత్యాదిక్రియాకారకఫలనిరాకరణ శ్రుతేః । న చ పరినిష్ఠితస్త్వస్వరూ-
పత్వేఽపి ప్రత్యక్షాదివిషయత్వం బ్రహ్మణః, ‘తత్త్వమసి’ (ఛాందో. 6. 8. 7.)
ఇతి బ్రహ్మత్వభావస్య శాస్త్రమంతరేణానవగమ్యమాసత్వాత్ । యత్తు హేయో-
పాదేయరహితత్వాదుపదేశానర్థకృమితి, నైష దోషః । హేయోపాదేయశూన్య-
బ్రహ్మత్వతావగమాదేవ సర్వకేశేప్రహాణాత్పురుషార్థసిద్ధిః ।

పదములు పర్యాయపదములుగ నలరారుచు జగదుత్పత్తినిజిత్తిలయకారణమును సర్వ
జ్ఞమును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మబోధకములే యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది.
ఇట్లు నాల్గువేదములతో సంబంధించిన వేదాంతములయందుఁ జెలియ
వచ్చెడి పదములను బ్రహ్మస్వరూపమును బోధించుటయందు సమన్వయము నిశ్చి-
యింపఁబడి తెలియవచ్చుచుండ నవ్వానికి వేటొకయర్థమును గల్పించుట యు కము
గాదని “న చ తద్గతానాం...యక్తా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.
అర్థాంతరముఁ గల్పించినఁ గల్గెడి దోషము “శ్రుతహాన్యశ్రుతకల్పనాప్రసంగాత్”ని
చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా వినవచ్చుచుండెడి యర్థమును ద్రోసివుచ్చుట, వినఁ
బడనియర్థమును గల్పించుట యను దోషములు వాటిల్లు నని భావము. వేదాంత
వాక్యములు కర్తృస్వరూపమును బోధించున ఘౌతమాత్రమును దలంపఁగూడ దని
“నచతేషాం కర్తృస్వరూపప్రతిపాదనపరతాఽనసీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది.
ఏలయన-‘తత్కేన కం పశ్యేత్’నునది మొదలుగాఁ గలిగిన శ్రుతులచే నాశ్చ-
జ్ఞానము గలుగఁ గ్రియాకారకఫలములను వేదము సమసిబోవుటంజేసి కర్తృభావమే
యుపశమించుచున్న దని “తత్కేన కం పశ్యేత్” ఇత్యాదిక్రియాకారకఫలనిరాకర-
ణశ్రుతే”యను వాక్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మ పరినిష్ఠితవస్తువేయైనను
“తత్త్వమసి”యను బ్రహ్మత్వభావమును బోధించు శాస్త్రము లేకుండఁజెలియఁబడుట
కవకాశము లేకుండుటంజేసి ఘటపటాదులవలె బ్రత్యక్షాదుల కెంతమాత్రము
విషయము గాదని “న చ పరినిష్ఠితవస్తుస్వరూపత్వేఽపి... అనవగమ్యమాస-
త్వాత్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మము హేయోపాదేయశూన్య
మగుటచే నద్దాని నుపదేశించుటవలనఁ బ్రయోజనము లేదనుట “యత్తు హేయో-
పాదేయరహితత్వాదుపదేశానర్థకృమితి” యనున దేదియో యయ్యది దోష
మొంతమాత్రము గాదని ‘నైష దోషః’ యని చెప్పబడుచున్నది. దోషము గాకుం
డుటకుఁ గల కారణము “హేయోపాదేయశూన్యబ్రహ్మత్వతావగమాదేవ సర్వ-
కేశేప్రహాణాత్పురుషార్థసిద్ధిః” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా హేయోపాదేయ

దేవతాదిప్రతిపాదనస్య తు స్వవాక్యగతోపాసనార్థత్వేపి స కశ్చిద్వ్య-
రోధః । స తు తథా బ్రహ్మణ ఉపాసనావిధిశేషత్వం సంభవతి, ఏకత్వే
హేయోపాదేయసౌమ్యతయా క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానోపమద్వోపపత్తేః । స
హ్యోత్పత్తివిజ్ఞానేనోన్మథితస్య ద్వైతవిజ్ఞానస్య పునః సంభవోఽస్తి, యేనోపాసనా-
విధిశేషత్వం బ్రహ్మణః ప్రతిపద్యేత

సౌమ్య మగు బ్రహ్మము నాత్మగఁ దెలిసికొనుటచేతనే సర్వక్షేమములు నశించు
బరమపురుషార్థరూప మగు మోక్షము ఘటించును. కావున నట్టియుపదేశమే
సర్వవిధముల శ్రేయస్సాధన మగుటంజేసి ప్రయోజనకర మగుచున్న దని
తాత్పర్యము.

వేదాంతములయందు దేవతాదులను బ్రతిపాదించుడి వాక్యము లున్నను
నయ్యవి వేదాంతములందుఁ దెలియవచ్చుడి యుపాసనావిధులతో సంబంధించి
యున్నను వానినిలన సిద్ధనస్తుబోధకము లగు వాక్యముల శింతమాత్రమును విరో
ధము గలుగ దని “దేవతాదిప్రతిపాదనస్య ... స కశ్చిద్వ్యరోధః” యను భావ్య
ముచే జెప్పబడుచున్నది. దేవతాదుల కుపాసనావిధులతో సుబాధ ముందునట్లు
బ్రహ్మమునకుఁగూడ సంబంధము గలుగదా? యనిన నట్లంతమాత్రము బ్రహ్మమున
కుపాసనావిధితో సంబంధము లేదని “స తు తథా బ్రహ్మణ ఉపాసనావిధి శేషత్వం
సంభవతి” యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అట్లు సంభవింపకపోవుటకుఁ
గల కారణము “ఏకత్వే హేయోపాదేయసౌమ్యతయా క్రియాకారకాదిద్వైత-
విజ్ఞానోపమద్వోపపత్తే” యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఏకత్వే=బ్రహ్మముయొక్క యేకత్వము తెలియఁబడుటయందు, హేయోపా-
దేయసౌమ్యతయా= హేయ మగునట్టియు నుపాదేయ మగునట్టియు వస్తువులతో
లేకపోవుటచే, క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానోపమద్వోపపత్తేః = క్రియ కారకము
మొదలుగూడ గల ద్వైతముయొక్క విశేషవిజ్ఞానము పుష్కలముగ నశించుటకుఁ
గారణము కలుగుటచే, నుపాసకుఁడు, ఉపాస్యము, ఉపాసన యను త్రివిధవ్యవహార
మును లుప్తమగును. కావున నట్టివ్యవహారలోపకాలమున బ్రహ్మము నుపాసించు
టయే ఘటించును. కావున బ్రహ్మమున కుపాసనావిధిశేషత్వము శాస్త్రముచే
బోధింపబడుచున్న దని చెప్పటకు వీలులేదని తాత్పర్యము. పోనిండు; ఒకవేళ
నేకత్వవిజ్ఞానముచే వారింపఁబడిన క్రియాకారకాదిద్వైతవిజ్ఞానము కాలాంతరమునఁ
గలుగుట కవకాశము కలుగనట్టికాలమున బ్రహ్మము నుపాసించుటకు సవకాశము
గలుగు నను నాశయముచే బ్రహ్మమున కుపాసనావిధిశేషత్వము గలుగఁ
గూడదా యని నేకత్వవిజ్ఞానముచే నశించిన ద్వైత విజ్ఞానము తిరుగ నంతురించు
టకుఁ గూడ సావకాశము లేదని “స హ్యోత్పత్తివిజ్ఞానేన ... ప్రతిపద్యేత” యని

యద్యవ్యన్యత్ర వేదవాక్యానాం విధిసంస్పర్శమన్యరేణ ప్రమాణత్వం న దృష్టం |
తథాప్యాత్మవిజ్ఞానస్య ఫలవర్యస్తత్వాన్న తద్విషయస్య శాస్త్రస్య ప్రామాణ్యం
శక్యం ప్రత్యాఖ్యాతుమ్ | న చానుమానగమ్యం శాస్త్రప్రామాణ్యం, యేనాన్యత్ర
దృష్టం నిదర్శనమపేక్షేత | తస్మాత్సిద్ధం బ్రహ్మణః శాస్త్రప్రమాణకత్వమ్ ||

చెప్పబడుచున్నది. ఉన్యధితస్య = సశింపజేయబడిన, ద్వితివిజ్ఞానస్య = ఉపాస
కోపాస్యాదిభేదజ్ఞానముయొక్క, సంభవః = పుట్టుక, పునః = తిరిగి, నాస్తి =
కలుగదు. వేదవాక్యములకు, ససంగ సర్థవాదవాక్యములకు విధివాక్యములతో
సంబంధము లేకుండఁ బ్రామాణ్యము లేదనునది, కర్మకాండమునందలి వేదవాక్య
ములకు నర్తించు సని “యద్యవ్యన్యత్ర ... దృష్టమ్”ను భాష్యముచే సంగీకరిం
చుచు సంతమూత్రముచే నట్టినియమము నాత్మవిజ్ఞానమే పరమప్రయోజనముగా
బోధించు వేదాంతవాక్యములకు వర్తింపజేసి స్వతఃప్రామాణ్యమును ద్రోసిపుచ్చుట
యొక్కము గాదని “తథాపి...ప్రత్యాఖ్యాతుమ్”ను భాష్యముచే చెప్పబడు
చున్నది. వేదవాక్యానామ్ = అర్థవాదవాక్యములకు, అన్యత్ర = కర్మకాండము
నందు, విధిసంస్పర్శమంతరేణ = విధివాక్యములతో సంబంధము లేకుండ,
ఫలవర్యంతత్వాత్ = ఫలముయొక్క పరిసమాప్తి యగుటవలన, తద్విషయస్య =
ఆత్మజ్ఞానము విషయముగాఁ గలిగిన, శాస్త్రస్య = వేదాంతమునకు, ప్రామాణ్యం =
ప్రమాణభావమును, ప్రత్యాఖ్యాతుమ్ = నిరాకరించుకొనునశక్యమే శక్యముగాదు.

వేదాంతశాస్త్రముయొక్క ప్రామాణ్య మనుమానప్రమాణముచే సాధిం
పబడుటకు పీలులేదు గావున శాస్త్రము స్వతఃప్రమాణమని “న చానుమాన-
గమ్యం శాస్త్రప్రామాణ్య మ్”ను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. శాస్త్ర
ప్రామాణ్య మనుమానగమ్యము కాదనుటకు హేతువు. “యేనాన్యత్ర దృష్టం
నిదర్శన మపేక్షేత”యని చెప్పబడుచున్నది. అసంగ సనుమానముచే సాధింపబడు
విషయమునకుఁ బ్రత్యక్షసిద్ధమగు దృష్టాంత మొకటి యుండితీరవలయును. అట్టి
దృష్టాంతము శాస్త్రప్రామాణ్యమును సాధించెడి యనుమానమునకు లేకపోవుట
వలన శాస్త్రప్రామాణ్య మనుమానముచే సాధింపబడనది కాదని భావము.
యేన=ఏయనుమాన ప్రమాణముచే, అన్యత్ర=వేటొకచో, దృష్టమ్=ప్రత్యక్షసిద్ధ
మగు, నిదర్శనమ్=దృష్టాంతము అపేక్షిత=అపేక్షించునో. వేదాంతములు స్వతః
ప్రమాణము లగుటచేతను నట్టివేదాంతములచే ససన్యశేషముగ హేయోపాదేయ
శూన్యమగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుటచేతను నట్టిబ్రహ్మమును దెలిసికొనుటచే
సర్వక్షేపహానిపురస్సరముగఁ బురుషార్థము లభించుటచేతను బ్రహ్మమునకు
శాస్త్రప్రమాణకత్వము సర్వవిధముల సిద్ధించుచున్న దని “తస్మాత్సిద్ధం బ్రహ్మణః
శాస్త్రప్రమాణకత్వమ్”ని సమాధాన ముపసంహరింపబడుచున్నది.

అత్రాపరే ప్రత్యవత్తిష్ఠన్తే—యద్యపి శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ, తథాపి ప్రతి-
పత్తివిధివిషయతయైవ శాస్త్రేణ బ్రహ్మ సమర్ప్యతే యథా యూపాహవసీయాద్-
న్యతాకికాన్యసి విధిశేషతయా శాస్త్రేణ సమర్ప్యన్తే తద్వత్ కుత ఏతత్ ।

ఇట్లు పూర్వమీమాంసకైకదేశికి సమాధానముఁ జెప్ప మఱికొందఱు
పూర్వమీమాంసకులు ప్రకారాంతరమునఁ బూర్వపక్షమును జేయుచున్నారని
“అత్రాపరే ప్రత్యవత్తిష్ఠన్తే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అత్ర = బ్రహ్మమునకు
శాస్త్రప్రమాణకత్వము సిద్ధించుటయందు, ననఁగా బ్రహ్మము శాస్త్రముచే
సిద్ధించుచున్న దని చెప్పఁగా, అనరే = మఱికొందఱు పూర్వమీమాంసకులు,
ప్రత్యవత్తిష్ఠన్తే = నిలుచుచున్నారు.

పూర్వపక్షము “యద్యపి శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ” యను వాక్యము
మొదలు “బ్రహ్మభ్యవగంతన్యమ్మ”ను వాక్యమునవఱకుఁ గల భాష్యముచే నుపపా-
దింపఁబడుచున్నది.

ఇదివఱకు మీమాంసకైకదేశి యన్ననో వేద మంతయుఁ గ్రియను
బోధించుచున్న దనియు సిద్ధపన్తువుల నెంతమాత్రము బోధింపలే దనియు సాహ-
సముతో వచియింప నద్దానికిఁ బరిహారముగా సిద్ధపన్తు వగు బ్రహ్మమును బోధించు
వేదాంతవాక్యములను బ్రదర్శింప నాతఁడు సమాధానాంతరమును జెప్పఁజాలక
మిన్నకుండెను. ఆతని పొరపాటును నవరించి స్వాభిమతమును వ్యక్తీకరింప
బ్రహ్మము శాస్త్రముచేఁ బ్రతిపాదింపఁబడలే దని చెప్పటకు వీలులేదుగాని
పూర్వోదాహృతవచనములచే బ్రహ్మ ముపదేశింపఁబడుచున్నట్లు “యద్యపి
శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మ” బ్రహ్మము శాస్త్రముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నప్పటికి
నని చెప్పి యాబ్రహ్మ ముపాసనావిధి కంగముగా శాస్త్రముచే బోధింపఁబడు
చున్నది గాని స్వతంత్రముగ బోధింపఁబడలే దని “తథాపి ప్రతిపత్తివిధివిషయత-
యైవ శాస్త్రేణ బ్రహ్మ సమర్ప్యతే” యని యొకవిశేషముగ నిర్వచింపఁబడు
చున్నది. ప్రతిపత్తివిధి యన నుపాసనావిధి యని యర్థము. ఇట్టి నిర్వచనమును
“యథా యూపాహవసీయాద్” యను దృష్టాంతముచే బలపఱచుచున్నాఁడు.
దృష్టాంతసందర్భమేమన- శాస్త్రము విధులచేఁ గర్మల బోధించుచు నాకర్మల
కంగముగా యూపము ఆహవసీయము మొదలుగాఁ గలిగిన యతాకికపదార్థములఁ
గొన్నిటిని బోధించుచున్నటులనే యుపాసనావిధిచే నుపదేశింపఁబడు నుపాసనా-
కర్మకు నంగముగ నుపాస్య మగు బ్రహ్మ మనెడి యతాకికపదార్థమును బోధించు
చున్న దని మీమాంసకైకదేశి యొకఁడు వచియించుచున్నాఁడు.

ఇట్టివాదమునకు “కుత ఏతత్” తారణ మేమని మధ్యస్థుఁ డడుగ

ప్రవృత్తి నివృత్తి ప్రయోజనత్వాచ్ఛాత్రస్య తథాహి శాస్త్రతాత్పర్యవివరణం—
 “దృష్టో హి తస్యార్థః కర్మావబోధనమ్” ఇతి “చోదనేతి క్రియాయాః ప్రవర్తకం
 వచనమ్” “తస్య జ్ఞానముపదేశః” (జై. సూ. 1-1-5) “తద్భూతానాం క్రియార్థేన
 సమామూయః” (జై. సూ. 1-1-25) “ఆమ్నాయస్య క్రియార్థత్వానన్త్యక్షమతి-
 దధ్తానామ్” (జై. సూ. 1-2-1) ఇతి చ అతః పురుషం క్వచిద్విషయ-
 విశేషే ప్రవర్తయత్కుతశ్చిద్విషయవిశేషాన్నిన రయచ్ఛార్థనచ్ఛాత్రస్య

సమాధానము “ప్రవృత్తినివృత్తి ప్రయోజనత్వాచ్ఛాత్రస్య” యను పద్యము
 వాక్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనగా శాస్త్రము ప్రవృత్తినివృత్తి లే ప్రయో-
 జనముగాఁ గలిగిన దని యర్థము. “తథాహి... అర్థన త్వం స్యాత్త”ను భాష్యముచే
 జైనం గహవాక్యము వివరింపబడుచున్నది.

ఇచట మీమాంసకైకదేశే స్వాభిమతమును బోషించుకొనుటకు శాబర
 భాష్యమునందలి వాక్యముల పెండింటిని మిమిసూత్రముల మూడిటిని బ్ర-
 ర్తించుచున్నాడు.

1. కర్మావబోధనం = కర్మయొక్క నిశ్చయమే, తస్య = వేదము
 యొక్క, అర్థః = ప్రయోజన మని, దృష్టో హి = నిశ్చయముగఁ జూడఁబడుచున్నది.

2. చోదనా ఇతి = చోదన యనునది, అనగా “చోదనాలక్ష-
 నోఽర్థో ధర్మ” యని ధర్మమునకు లక్షణముగాఁ జెప్పఁబడిన చోదన యనునది,
 క్రియాయాః = క్రియతో సంబంధించినట్టియు, ప్రవర్తకం = ప్రవర్తించజేయునట్టి,
 వచనం = వాక్యము.

3. తస్య = కర్మయొక్క, జ్ఞానం = తెలివియే, ఉపదేశః = వేదము
 యొక్క యుపదేశము.

4. తత్ = ఆ వేదమునందుఁ దెలియవచ్చుడి, భూతానామ్ = నిద్రవస్తు-
 వులకు, క్రియార్థేన = క్రియయొక్క ప్రయోజనము నుద్దేశించుటచేతనే,
 సమామూయః = ఉపదేశము.

5. ఆమ్నాయస్య = వేదము, క్రియార్థత్వాత్ = క్రియయే ప్రయో-
 జనముగాఁ గలిగి యగుటవలన, అతదధ్తానాం = క్రియార్థములు కానివానికి,
 ఆనర్థక్యం = వైయర్థ్యమే యని పైవాక్యముల యర్థము. ఈవాక్యములయొక్క-
 పర్యాలోచనముచే గల్గెడి యర్థవిశేషము, “అతః పురుషం... అర్థన చ్ఛా-
 త్రస్య”ను వాక్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఏమన- శాస్త్రము పురుషుని
 నొకానొక మంచి దగు కర్మయందుఁ బ్రవర్తించజేయుటచేతనో లేక యొకానొక
 దుష్ట మగు కర్మనుండి మఱలించుటచేతనో ప్రయోజనమును గనుచున్నది.
 అనగా నుపాదేయమగు కర్మవిశేషమును గాని హేయమగు కర్మవిశేషమును

అచ్చేనతయా చావ్యదుపయక్తిమ్ | తత్తామాన్యాద్యేదాంతానామపి తత్తవార్థ-
స్య తం స్వాత్మ | సతి చ విధిపరశ్చే యథా స్వగ్ధాదికామస్వాగ్ధిహోతాద్రాదిసా-
ధనం విధియత ఏనమమృతత్వకామస్య బ్రహ్మజ్ఞానం విధియత ఇతియుక్తిమ్ |
సద్వ్యాచార్యవైలక్షణ్యముక్తిమ్ | కర్మకాండే భవ్యో భవ్యో జ్ఞానః || ఇహ
తే ధూతం నిత్యనిత్యం బ్రహ్మ జ్ఞానమితి | తత్త ధర్మజ్ఞానఫలాదనుమానా-
వేత్తాద్యలక్షణం బ్రహ్మజ్ఞానఫలం భవితుమర్హతి | నార్హత్యేనం భవితుమ్ |
కార్యవిధిప్రయక్తిమ్ స్వేన బ్రహ్మణః ప్రతిపాద్యమానత్వాత్ |

గాని బోధించుచున్నది. కావున వేదాంతములు గూడ శాస్త్రమే యగుటచే నీ
యయ్యవి గూడ సుచాదేయము గాని సేయము గాని యగు కర్మవిశేషములనే
బోధింపవలయును గాని వేతాకదానిని బోధించిన ప్రయోజనము లేదని “తత్తా-
మాన్యాద్యేదాంతానామపి తత్తవార్థస్య తం స్వాత్మ”ని నిర్వచించుటచే వేదాంత
ములు గూడ విధిపరములే యని నిర్ణయింపబడుచున్నది.

వేదాంతములు విధిపరము లగుచో గల్గు ప్రయోజనము “సతి చ... ఇతి
యుక్తిమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా వేదమునందు, స్వగ్ధా-
దుల నభిలషించువానికి నగ్నిహోత్రాదిసాధనము లేకని విధింపబడుచున్న నై-
యాతీకుననే యమృతత్వమును నభిలషించువానికి బ్రహ్మజ్ఞాన మను సాధనము
వేదాంతములచే నుపదేశింపబడుచున్న దని సుకరముగ గ్రహింపవచ్చు నని
తాత్పర్యము.

‘సతి చ విధిపరశ్చే’ వేదాంతములు విధిపరములని యంగీకరించినచో. ఇట్లు
ధర్మజ్ఞానమును బ్రహ్మజ్ఞానమును సామ్యమును బ్రదర్శింప నట్టి సామ్యము లేదని
యిదివఱకుఁ జెప్పబడినదే యని “నను... భవితుమర్హతి” యను వాక్యములచే
మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించుచున్నాఁడు.

అనగా గర్మకాండమున భవ్య మగు ధర్మము జ్ఞాన మనియు
వేదాంతములం దన్ననో నిత్యసిద్ధ మగుబ్రహ్మము జ్ఞాన మనియు నీవిషయమున
జ్ఞానములయందలి వైలక్షణ్యము చెప్పబడినదే. ఇతియ కాదు. ధర్మజ్ఞాన ఫల
మన్ననో జ్ఞానానంతర మనుమానము నపేక్షించుచున్నది. బ్రహ్మజ్ఞానఫల మన్ననో
యట్టియనుష్ఠాన మక్కరలేకయే బ్రహ్మజ్ఞానముచే గల్గుచున్నది. కావున ధర్మ
బ్రహ్మజ్ఞానల ర్పణికిని సమానన్యాయము లేదే యని భావము. అంతట
మూర్ఖానకుఁడు “నార్హత్యేనం భవితుమ్” ఇట్లు జ్ఞానవైలక్షణ్య మున్న దని
యనుట యుక్తము గాదని నిరాకరించుచున్నాఁడు. నిరాకరణమునందలి హేతువును
“కార్యవిధిప్రయక్తిమ్ స్వేన బ్రహ్మణః ప్రతిపాద్యమానత్వాత్”ను సంగ్రహవచన
ముచే బట్టుచున్నాఁడు అనగా గ్రీయను బోధించు విధులతో సంబంధింపఁ

“ఆత్మా వా అరేద్రప్తవ్యః” (బృహ. 2-4-5) ఇతి । “యఆత్మా అవహత-
పాశ్చా — సోఽన్వేష్టవ్యః స విజ్ఞానీతవ్యః” (ఛాందో. 8-7-1) “ఆత్మే త్యేవోపాసీ-
నీతి” (బృహ. 1-4-7) “ఆత్మా నమేవ లోకముపాసీత” (బృ. 1-4-15) “బ్రహ్మ వేద
“బ్రహ్మైవ భవతి” ముం. (3-2-9) ఇత్యాదివిధానేషు సత్సు “కోఽసావాత్మా కిం
తద్రహ్మ” ఇత్యాకాంక్షాయాం తత్స్వరూపసమర్పణేన సర్వే వేదాంతా ఉప-
యుక్తాః — “నిత్యః సర్వజ్ఞః సర్వగతో నిత్యశృద్ధబుద్ధము కస్యభావౌ
విజ్ఞానమానందం బ్రహ్మ” ఇత్యేనమాదయః । తదుపాసనాచ్చ శాస్త్రసృష్టోఽ-
వృష్టో మోక్షః ఫలం భవిష్యతీతి ।

జేసియే బ్రహ్మము శాస్త్రముచే బోధింపబడుచున్న దని సంగ్రహవాక్యమున
కర్థము “ఆత్మా వాఽరేద్రప్తవ్యః ... ఫలం భవిష్యతీతి” యను భాష్యముచే
వివరింపబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రదర్శింపబడిన విధివాక్యములనలన నాత్మ యను
నది “ద్రప్తవ్యః, అన్వేష్టవ్య, విజ్ఞానీతవ్య, ఉపాసీత ” యను విధివాక్యములతో
సంబంధించియే యుపదేశింపబడుచున్నది. ఇట్టివిధివాక్యములు దెలియనచ్చు
చుండ నీవిధివాక్యములచే నుపదేశింపబడు నాత్మ యెట్టిది, బ్రహ్మ యెట్టి దను
నాశాంక్ష గలుగఁగా నట్టియాశాంక్షానివృత్తికై యాత్మస్వరూపమును బోధింప
సర్వవేదాంతములును బరఁగుచున్న వని “తత్స్వరూపసమర్పణేన సర్వే వేదాంతా
ఉపయుక్తా” యని వేదాంతములయొక్క ప్రయోజనము చెప్పబడుచున్నది.
తత్స్వరూపసమర్పణేన = ఆబ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును బ్రదర్శించుటచేత.
వేదాంతములచే బ్రహ్మస్వరూప మెట్లు బోధింపబడుచున్న దన నయ్యది
“నిత్యః సర్వజ్ఞః ఆనందం బ్రహ్మ ఇత్యేనమాదయ” యని నిరూపింపబడు
చున్నది. ఈ విధులచే నుపదేశింపబడిన బ్రహ్మమువలనప్రయోజనము ‘తదు-
పాసనాచ్చ...భవిష్యతి’ యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నట్టిబ్రహ్మము నుపా-
సించుటవలన శాస్త్రముచేప్రదర్శింపబడుచున్నట్టియు నిహమున దృష్టముకాకుండ
స్వర్గాదులవలె కాలాంతరమున ననఁగా దేహపాతానంతరమునఁ గల్గునట్టి మోక్ష
మనెడి ఫలము గల్గు ననియుఁ చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా యాగాదికర్మలచే
గాలాంతరమున స్వర్గ మెట్లు లభించునో బ్రహ్మోపాసనారూప మగు కర్మచే
మోక్ష మనెడి ఫలము కాలాంతరమున నట్లే లభించు నని యర్థము. అదృష్ట
మనఁగా నీలోకమున ననుభవింపబడని దని యర్థము.

ఇం చొకవిశేషము గలదు. ప్రకృతమున బ్రహ్మ స్వరూపమును గూర్చి
మీమాంసకులు భిన్నాభిప్రాయమును వెలిబుచ్చుచున్నట్లు దెలియరాదు. కాని
యట్టి బ్రహ్మ ముపాస్యమని మీమాంసకుఁడు దలచుచు నుపాసనచేతనే ఫలము
నభిలషించుచున్నాఁడు. కాని జ్ఞానమాత్రముచే నంతమాత్రము ఫలము నభిలషింప

కర్తవ్యవిధ్యననుప్రవేశే వస్తునూత్రికథనే హానో పాదానానుభవాత్ ।
 సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాపా గచ్ఛతీత్యాదివాక్యనద్వే దానవా
 క్యానామాసర్థక్యమేన స్యాత్ । నను వస్తునూత్రికథనే యితి “రజ్జురియం,
 నాయం సర్వః” ఇత్యాదౌ భ్రాంతిజనితభీతినివర్తనేనాగ్ధన త్వం దృష్టం, తథేహస్య-
 సంసార్యాత్మవస్తుకథనేన సంసారిత్వభ్రాంతినివర్తనేనాగ్ధన త్వం స్యాత్ । స్యాదేత
 దేవసు, యది రజ్జుస్వరూపశ్రవణ ఇవ సర్వభ్రాంతి, సంసారిత్వభ్రాంతి -
 గ్రహ్యస్వరూపశ్రవణమాత్రేణ నివర్తేత । న తు నివర్తతే, శ్రుతబ్రహ్మణోఽపి
 యథాపూర్వం సుఖదుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్ ।

లేదు. ఏలయుఁ గర్తవ్యవిధికి సంగము గాకండ బ్రహ్మముగాని మఱి యెద్దియేని
 గాని యుపదేశింపఁబడినచో నబ్ధానివలన నించుకేనియుఁ బ్రయోజనము లభింపక
 పోవుటచే నావేదాంతవాక్యము లనర్థకము లగు నని “కర్తవ్యవిధ్యననుప్రవేశే తు
 ... అనర్థక్యమేన స్యాత్”ను భాష్యముచే స్వాభిమతిమును బ్రదర్శించుచున్నాడు.
 వేదాంతవాక్యములు “సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాపా గచ్ఛతీ” యను వాక్యముల
 వలె నిరర్థకము లగు నను నాశయమును మీమాంసకుఁడు వెల్లిబుచ్చి
 వేదాంతములు వస్తుమాత్రమును బోధించుటచే ననఁగా నిద్ధనస్సు వగు బ్రహ్మమును
 బోధించుటచే “రజ్జురియం, నాయం సర్వః” యనువాక్యములచే భ్రాంతిచేఁ బుట్టిన
 భయము దొలఁగింపఁబడినట్లు పురుషునకు సంసారిత్వభ్రాంతిని నశింపఁజేసి బ్రహ్మ
 భావము నొందించుప్రయోజనమును గల్గియున్నవే యని “నను... అర్థవత్త్వం
 స్యాత్” ను భాష్యముచే మధ్యస్థుఁడు శ్రియించుచున్నాడు. అసంసార్యాత్మవస్తు-
 కథనేన = సంసారరహిత మగు నాత్మవస్తువును బోధించుటచే. ఇంజలియభిప్రాయ
 మేమన—వేదాంతములు “సప్తద్వీపా వసుమతీ, రాజాపా గచ్ఛతీ” యను వాక్య
 ములవంటివి గాక “రజ్జురియం నాయం సర్వః” యను వాక్యములవలె సప్రయో-
 జనములు గాఁగూడదా యని. ఇట్టిప్రశ్నమును గూర్చి వేదాంతములు “రజ్జురియం,
 నాయం సర్వః” యను వాక్యముల వంటివిగావని శ్రత్యక్షానుభవముచే తెలిసికొనఁ
 బడుచున్నదని “స్యాదేత దేవం... సుఖదుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్”ను భాష్య
 ముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. దీనియభిప్రాయ మేమన—రజ్జుస్వరూపశ్రవణమాత్రముచే
 సర్వభ్రాంతినించునట్లు బ్రహ్మస్వరూప శ్రవణమాత్రముచే సంసారిత్వభ్రాంతి నశిం-
 చినచో “ఏత దేవంస్యాత్” = వేదాంతము ప్రయోజనమును బొందించునదియే
 యగును. కాని న తు నివ ర్తతే = సంసారిత్వభ్రాంతి నివ ర్తించుటలేదే యని చెప్పి
 నివ ర్తించుట లేదనుటకు హేతువును “శ్రుతబ్రహ్మణోఽపి యథాపూర్వం సుఖ-
 దుఃఖాదిసంసారిధర్మదర్శనాత్”ని చెప్పుచున్నాడు. శ్రుతబ్రహ్మణోఽపి=బ్రహ్మను
 గూర్చి శ్రవణముచేసినవానికిఁ గూడ, యథాపూర్వమ్ = శ్రవణముచేయుటకుఁ

‘శ్రోతప్ర్యామంతవ్యోనిదిధ్యాసితవ్యః’ (బృ 2-4-5) ఇతి చ శ్రవణోత్తరకాలయోర్మననదిధ్యాసనయోర్విధిదర్శనాత్ । తస్మాత్ప్రతిపత్తివిధివిషయతయైవ శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మభ్యుపగతవ్యమితి । అత్రాభిధీయతే - న । కర్మబ్రహ్మవిద్యాఫలయోర్వైలక్షణ్యాత్ । శారీరం వాచికం మానసం చ కర్మ స్రుతిస్మృతిప్రసిద్ధం ధర్మాఖ్యం, యద్విషయా జ్ఞానా । “అథాతో ధర్మజ్ఞానా” (బై. సూ. 1- 1. 1) ఇతి సూత్రితా, అధర్మోఽపి హింసాదిః ప్రతిషేధచోదనాలక్షణత్వాజ్ఞానస్యః పరిహారాయ

బూర్వమందువలెనే, సుఖము దుఃఖము మొదలగు సంసారిధర్మములు ఎరియవచ్చుటవలన వేదాంతములు బ్రహ్మజనమును బొందింపనేర నని యభిప్రాయము. ఇట్టిలోకానుభవమే గాదు, శ్రీనణమాత్రముచే బ్రహ్మజనము లేదను విషయము “శ్రోతప్ర్యామంతప్ర్యామనిదిధ్యాసితవ్య” యను విధిఫలనఁ జెలియవచ్చుచున్నది. ఎట్లు లన శ్రవణోత్తరకాలమునందు మననసిదిధ్యాసనములు వినఁబడుటచే నని “శ్రవణోత్తరకాలయోర్మననదిధ్యాసనయోర్ద్వర్తనాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా మననసిదిధ్యాసములయొక్క యావశ్యకత వినఁబడుటచే శ్రవణమాత్రముచే వేదాంతములకుఁ బ్రహ్మజనమును బ్రదర్శింపక యుపాసనచే బ్రహ్మజనమును బ్రదర్శించుచున్నదని యభిప్రాయము. స్వీయలోకానుభవముచేతను స్రుతిసహాయముచేతను స్వాభిమతార్థమును బ్రదర్శించి స్వీయవాదమును “తస్మాత్ ప్రతిపత్తి -

షయతయైవ శాస్త్రప్రమాణకం బ్రహ్మభ్యుపగతవ్యమ్య”ని యుపాసనావిధిఁగముగనే బ్రహ్మమును శాస్త్రము బోధించుచున్నది గాని ప్రత్యేకముగా నుపదేశించుట లేదని యపసంహారముచేయుచున్నాఁడు. ఇట్టిపూర్వపక్షము యుక్తము కాదని “న” యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. అత్రే = ఇట్టి యాక్షేపమునందు, న = పూర్వమునఁ జెప్పినది కాదని యర్థము. పూర్వపక్షమునిరాకరించుటకుఁ దగు హేతువు “కర్మబ్రహ్మవిద్యాఫలయోర్వైలక్షణ్యాత్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. కర్మఫలమునకును బ్రహ్మవిద్యాఫలమునకును వైలక్షణ్యము తెలియఁబడుటవలనఁ బూర్వపక్షము సమంజసము గాదని యభిప్రాయము. సంగ్రహవాక్యము “శారీరం వాచికమ్య”నునది మొదలుగాఁ గల్గి “అతో న కర్మవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మోపదేశో యుక్త” యనునది యంతముగాఁ గలిగిన యుత్తరభాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. కర్మస్వరూపము “శారీరం... పరిహారాయ” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. శరీరము వాక్కు మన స్సను సీమూఁడుసాధనములచే నిర్వర్తించుటకునది గావున కర్మ శారీరము మానసము వాచిక మని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇయ్యది స్రుతిస్మృతులచే నుపదేశింపఁబడుచు ధర్మ మను పేరఁ బరఁగుచున్నది. ఇట్టిధర్మములయొక్క జ్ఞాన మవశ్యము సంపాదింపఁబడవలయు

తయోశ్చోదనా లక్షణయోరథానర్థయోర్ధర్మాధర్మయోఃఫలేప్రత్యక్షే సుఖదుఃఖేశరీర-
వాక్యోనోభిరేవోపభుజ్యమానే విషయేంద్రియసంయోగజన్యే బ్రహ్మాదిషు స్థావ-
రాస్తేషు ప్రసిద్ధి, మనుష్యత్వాదారభ్య బ్రహ్మాస్తేషు దేహానత్సు సుఖతారతమ్య-
మనుశ్రూయతే ।

నని “అర్థో ధర్మః” యను సూత్రముచే నుపదేశింపబడుచున్నది. ఈ
ధర్మము చోదనారూప మనియు విధివాక్యములచేఁ దెలియఁబడవలసిన దనియు
“చోదనాలక్షణో ధర్మ” యను జైమినీసూత్రముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇయ్యది
“సత్యం నద, ధర్మం చర, అహరహస్సంధ్యాముపాసిత,” “సోమేన యజేత”
మున్నగు వాక్యములచే బోధింపబడుచు నుపదేశముగాఁ దలంపబడుచున్నది.
ధర్మముతోపాటు ప్రతిషేధచోదనచేఁ దెలియనచ్చెడి హింసాదిరూప మగు
సధర్మము గూడఁ బరహరముకొఱకు జ్ఞానచేయఁబడవలయును. ప్రతిషేధచోదన
యనఁగా “నాన్యతల వదేత్ । న కలంజం భక్షయేత్ । న హింస్యాత్సర్వా భూతాని”
యను ప్రతిషేధవాక్యములచేఁ దెలియనచ్చెడి కర్మము. ఇట్లు కర్మము ధర్మాధర్మ
భేదముచే ద్వివిధము. ఈ ద్వివిధ మగు కర్మము విధిప్రతిషేధచోదనలచేఁ
దెలియనచ్చుచు సద్ధానర్థములుగఁ దలపఁబడుచు ధర్మాధర్మము లను పరస్పర
రముఁ గనుచున్న దనియు నాధర్మాధర్మములయొక్క ఫలములు ప్రత్యక్షము లగు
సుఖదుఃఖము లనియు నయ్యవి విషయములకును నింద్రియములకును గల
సంయోగముచేఁ బుట్టునవియు శరీరము వాక్కు మన స్పృశ మూడుసాధనము-
లచే ననుభవింపఁబడుచు బ్రహ్మ మొదలు స్థావరాంతమువఱకు సుప్రసిద్ధముగఁ దెలి
యఁబడుచున్న వని “తయోశ్చోదనా లక్షణయోః...ప్రసిద్ధి” యను భాష్య
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగాఁ గర్మము ధర్మాధర్మము లని ద్వివిధ
మనియు ధర్మముయొక్క ఫలము సుఖ మనియు సధర్మముయొక్క ఫలము దుఃఖ
మనియు నీరెండును ద్వికరణము లగు మనోవాక్కాయములచేతనే విషయేంద్రియ
సంయోగపురస్సరముగా ననుభవింపఁబడుట సార్వజనీనానుభవసిద్ధ మని యభి
ప్రాయము.

ధర్మాధర్మరూప మగు కర్మఫలము సామాన్యముగాఁ జెప్పఁబడి
“మనుష్యత్వాదారభ్య...తారతమ్యేన వర్తమాన” యను భాష్యముచే ధర్మఫలము
విశేషించి నిరూపింపఁబడుచున్నది. తెత్తిరీయశ్శ్రుతియందు “సైహానస్త్వమీమాసా
భవతి” యనుచో మనుష్యుఁడు మొదలుకొని బ్రహ్మవఱకుఁ గల దేహాధారులయందు
సుఖముయొక్క తరతమభావము వినఁబడుచున్నది. ఇట్టిసుఖమునందలి తరతమభావ
మునకుఁ గారణ మాయావ్యక్తులచే నాచరింపఁబడిన ధర్మమునందలి తారతమ్య
మనియు సట్టిధర్మమునందలి తారతమ్యమునకు నాధర్మము నాచరించు నధికారులు

తతశ్చ తద్దేతోర్ధ్వస్య తారతమ్యంగమ్యతే ధర్మతారతమ్యాదధికారితారతమ్యమ్ |
 ప్రసిద్ధం చార్థిత్యసామర్థ్యాదికృతమధికారితారతమ్యమ్ | తథా చ యాగాద్యనుష్ఠాయ
 నామేవ విద్యానమాధిపి శేషాదుత్తరేణ పథా గమనం, కేవలైష్టాపూర్తదత్తసాధ
 నైర్ధామా దిక్రమేగదక్షిణేన పథా గమనంతతా)ః సుఖతారతమ్యం తత్సాధన-
 తారతమ్యం చ శాస్త్రోత్ “యావత్సంపాతముపిత్వా” (ఛాందో. 5-10-5)
 ఇత్యస్తాద్గమ్యతే |

యందలితారతమ్యమనియునూహించి తెలిసికొనన చుచునని “మనుష్యత్వాదారభ్య...
 అధికారితారతమ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇక నధికారితారతమ్య
 మన్ననో యర్థిత్యసామర్థ్యములచే గల్గుచున్నటులను ప్రసిద్ధమంగఁజెలియనచుచున్న
 దని ప్రసిద్ధం చార్థిత్యసామర్థ్యాదికృతమధికారితారతమ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్ప
 బడుచున్నది. అనఁగా లోకమున నొక్కొక్కఁడు దనయొక్క శక్తికొలఁది ఫలముల
 నభిలషించుటయుఁ దదనుగుణ మగు కర్మల మాత్రమే యాచరించుటయుఁ
 బూడఁబడుచున్నది గాని యందఱు నొకేతీరునఁ గోరుటయు నొకేతీరున నాచరిం
 చుటయుఁ జెలియఁబడకున్నది. ఎవ్వఁ డెంతఁ గోరునో యద్దానినే జేయును, అద్దా
 నికిఁ దగు ఫలమునే యనుభవించు నని యభిప్రాయము. దానంతేసియే శాస్త్ర
 ముచే గూడ ఫలమునందలితారతమ్యము బోధింపఁబడుచున్న దని “తథా చ...
 దక్షిణేన పథా గమనమ్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా ప్రతిచే
 విధింపఁబడిన యాగాదుల ననుష్ఠించినవారలకు జ్ఞానాతిశయముచే నుత్తరమార్గము
 గుండ బ్రహ్మలోకప్రాప్తియుఁ గేవల మిష్టాపూర్తదత్తాదిసాధనములనే యాచరిం
 చినవారలకు దక్షిణమార్గముద్వారముగఁ జంద్రలోకప్రాప్తియు వినవచ్చుచున్న
 దని యభిప్రాయము. ఇష్టాపూర్తదత్తము లన—

అగ్నిహోత్రం తపః సత్యం వేదానాం చానుపాలనమ్ |

ఆతిథ్యం వైశ్వదేవం చ ఇష్టమిత్యభిధీయతే ||

వాపీకూపతలాకాది దేవతాయతనాని చ |

అన్నప్రదానమారామః పూర్తమిత్యభిధీయతే ||

శరణాగతసంత్రాణం భూతానాం చాప్యహింసనమ్ |

బహిర్వేది చ యద్దానం దత్తమిత్యభిధీయతే ||

యని యభియుక్తులచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఫలతారతమ్య మను
 మేయమే గాక శాస్త్రముచే గూడ బోధింపఁబడుచున్న దని “తత్రాపి ... ఇత్య-
 స్తాద్గమ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. సంపాత మన “సంపతతి
 యేనాస్మాల్లోకాదముంతోకమితి సంపాతః కర్మాశయ” యను సుక్తిచేఁ జంద్ర
 లోకమున సుఖానుభవమునకుఁ గారణభూత మగు పుణ్యవిశేషము. వారివారి

తథా మనుష్యాదిషు నారకసావరా నేషుసుఖులవశోదనాలక్షణధర్మ సాధ్యవేత్తి-
గమ్యతేతారతమ్యేనవర మానః తథోర్ధ్వగతేష్వధోగతేషు స దేహసత్తు దుఃఖ-
తారతమ్యధర్మనా త్తదేతోరధర్మస్యప్రతిపేదగోదనాలక్షణస్య తదనుస్థాయినాం చ
తారతమ్యం గమ్యతే । ఏనమవిద్యాదిదోషవతాం ధర్మాధర్మతారతమ్యనిమిత్తం
శరీరోపాదానపూర్వకం సుఖదుఃఖతారతమ్యమనిత్యం సంసారరూపం శ్రుతిస్మృతి-
న్యాయప్రసిదమ్ । తథా చ శ్రుతిః “స హ వై సశరీరస్య సతః ప్రియాప్రియయో-
రపహతిరస్మి” ఇతియథానర్హితం సంసారరూపమనునదతి ।

పుణ్యవిశేషమున కినుగుణముగఁ జంద్రలోకమున సుఖము ననుభవించి యాపుణ్య
విశేషము క్షీణింప నచటినుండి మఱివచ్చుటజేసి సుఖతారతమ్యము, తత్సాధన
మగు కర్మ తారతమ్యమును గూడ శాస్త్రసిద్ధములే యగుచున్నవి. మనుష్యుఁడు
మొదలు బ్రహ్మనాటకుఁ గల శ్రేష్ఠ మగు వ్యక్తులయందు సుఖాభియముచే ధర్మ
తారతమ్య మూహింపఁబడినట్లే మనుష్యుఁ డాదిగాఁ గల్గి సరకసంబంధ మగు
స్థావరము లంతముగాఁ గల్గిన ప్రాణులయందుఁ గూడ సుఖలేశముయొక్క తార
తమ్యము చూడఁబడుటచే నయ్యదియు నాయాయిప్రాణులచే నాచరింపఁబడిన
ధర్మ తారతమ్యముచేతనే గల్గిన ట్లాహింపవచ్చు నని “తథా మనుష్యాదిషు...
తారతమ్యేన వర్తమాన” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ఇట్లు సుఖతార
తమ్యముచే ధర్మతారతమ్యము నూహించినట్లుగనే సకలప్రాణులయందుఁ దెలియ
వచ్చుడి దుఃఖతారతమ్యముచేత నాయాయిప్రాణులచే నాచరింపఁబడిన యధర్మము
నందలి తారతమ్యము గూడ గ్రహింప నొప్పు నని “తథా ఊర్ధ్వగతేషు...తార
తమ్యం గమ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

ఇట్లు శ్రుతిసిద్ధ మగు సర్థమును లోకానుభవమును బొందికచేసి యదా
నిచేఁ దెలియవచ్చుడి యర్థమును “ఏనమవిద్యాదిదోషవతాం ... శ్రుతిస్మృతి
న్యాయప్రసిద్ధమ్య”ను భాష్యముచే సంక్షేపముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా
నవిద్యాదిదోషముతోఁ గూడిన సకలప్రాణులకు ధర్మాధర్మములయొక్క తారతమ్య
మున కనుగుణముగ శరీరము కారణముగాఁ గలిగినట్టి యనిత్య మగు సుఖదుఃఖ
తారతమ్య మున్నటులను నయ్యదియే సంసారరూప మనియు శ్రుతిస్మృతిన్యాయ
సిద్ధమై యున్న దని యర్థము. ఇట్టి యాశయమునకు శ్రుతిప్రమాణము “తథా చ
శ్రుతిః ... సంసారరూపమనునదతి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

సశరీరస్య = శరీరముతోఁ గూడిన, సతః = సత్పదార్థ మగు నాత్మకు,
ప్రియాప్రియయోః = సుఖదుఃఖములయొక్క, అపహతిః = త్థిలఁగిపోవుట, నాస్తి =
లేదు. అనఁగా దేహాభిమానముతోఁ గూడిన ప్రాణులకు సుఖదుఃఖములనుండి
విముక్తి యెంతమాత్రము గలుగదని భావము. ఈశ్రుతి యిదిసతలో వర్ణింపఁబడిన

“అశరీరం వాచ సంతం న ప్రియా ప్రియే స్పృశతః” (ఛాం. 8-12-1) ఇతి ప్రియా-
ప్రియస్పర్శనప్రతిషేధాచోద్భవనాలక్షణధర్మకార్యత్వం మోక్షాభ్యున్యాశరీరత్వస్య
ప్రతిషేధ్యత ఇతి గమ్యతే ధర్మకార్యత్వే హి ప్రియాప్రియస్పర్శనప్రతిషేధో నోప-
పద్యతే । అశరీరత్వమేవధర్మకార్యమితి చేన్న, తస్య స్వాభావికత్వాత్ ।
“అశరీరం శరీరేష్వన వసేష్వవస్థితమ్ । మహాన్తం విభుమాత్మానం మత్వా ధీరో న
శోచతి” (కాత. 1-2-21) “అప్రాణో హ్యమనాః శుభః”

సంసారస్వరూపమును బోధించుచున్న దని యభిప్రాయము.

ఇట్లు సంసారరూపమును బ్రదర్శించి మోక్షస్వరూపమును బ్రదర్శించు
శ్రుతిని “అశరీరం వాచ సంతం న ప్రియాప్రియే స్పృశతః” యని ప్రదర్శించుచున్నాడు.
అశరీరమ్ = శరీరరహిత మగు, సంతమ్ = సత్ప్రదార్థ మగు నాత్మను, ప్రియాప్రియే =
సుఖదుఃఖములు, న స్పృశతః = స్పృశింప వని దీనియర్థము.

శరీరరహిత మగు భావము ముక్తి యనియు నద్వానికే బ్రహ్మప్రియ
సంస్పర్శము లేదనియుఁ జెప్పటచే నాయశరీరభావ మగు ముక్తి ధర్మాధర్మముల
కార్య మెంతమాత్రము గాకుండుటంజేసి ధర్మమువలన ముక్తి గలుగు నని చెప్పట
కవకాశము లేదని తెలియనచ్చుచున్నది. అయ్యదియే “ప్రియాప్రియస్పర్శనప్రతి-
షేధాత్ ... ఇతి గమ్యతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఏతద్విషయమే
వ్యతిరేకముఖమున “ధర్మకార్యత్వే హి ప్రియాప్రియస్పర్శనప్రతిషేధో నోపపద్యతే”
యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్షము ధర్మకార్యమే యగుచోఁ బ్రియా
ప్రియము లద్వానిని స్పృశింప వని చెప్పట యెంతమాత్రము సమంజసము గానేరదు.

ధర్మముచే విచిత్రము లగు ఫలములు పుట్టుచుండ నశరీర మగు
మోక్షము గూడ ధర్మముచే గల్గు నని చెప్పఁగూడదా యని మధ్యస్థుఁ డడుగ
నట్లు గాదని ‘న’ యని నిషేధింపబడుచున్నది. అందు హేతువు “తస్య స్వాభావిక-
త్వాత్తని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నశరీరము స్వభావసిద్ధ మగుటవలన జన్య
మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. అశరీరము స్వభావసిద్ధ మనుటకు “అశరీ-
రం... ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః” యని శ్రుతు లుదాహరింపబడుచున్నవి.

1. అనవస్థేషు = ఉనికి లేనట్టి, శరీరేషు = శరీరములయందు, అశరీరమ్ =
శరీరవిలక్షణ మగు భావము, అవస్థితమ్ = ఉన్నది, అట్టి యశరీర భావమును,
మహాంతమ్ = గొప్పదియు, విభుమ్ = సర్వవ్యాపకము నగు, ఆత్మానం = స్వస్వరూప
ముగ, మత్వా = తెలిసికొని, ధీరః = వివేకి, న శోచతి = దుఃఖింపఁడు.

2. అప్రాణః = ప్రాణవిలక్షణమును, అమనాః = మనోవిలక్షణమును,
శుభః = శుద్ధము ననఁగా రాగాదిదోషరహితమును.

(ముండ. 2-1-2.) “అనంగోహ్యాయం పురుషః” (బృ. 4-3-15) ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః | అత ఏవానుష్ఠేయకర్మఫలవిలక్షణం మోక్షాభ్యుపశరీరత్వం నిత్యమితిస్థిమమ్ | తత్ప్రీ కించిత్పరిణామి నిత్యం, యస్మిన్స్వక్రియమాణోఽపి లభేవేదమితి బుద్ధిర్న విహన్యతే | యథా పృథివ్యాదిజగన్నిత్యత్వవాదినామ్ | యథా చ సాంఖ్యానాం గుణాః | ఇదం తు పారమాగ్ధికం కూటస్థనిత్యం వ్యోమవత్సర్వవ్యాపి సర్వవిక్రియా- రహితం నిత్యత్వ స్థగ్ నిరవయవం స్వయంవ్యతిస్థిత్వభావమ్ |

3. అయం ఈ, పురుషః=అశ్మి, అనంగః = నిస్సంగుడు, అనంగో రెండవదానితో సంబంధము లేనివాడు. అని పైశ్రుతులయర్థము.

ఈశ్రుతులవలన నశరీర మగు నాత్మ నిత్యసిద్ధ మని సువ్యక్తమగు చున్నది. దానంజేసి ధర్మకార్య మెంతమాత్రము గాదని “అత ఏవ నిత్యమితి సిద్ధమ్”ను భావ్యముచే నుపసంహరింపబడుచున్నది. అనుష్ఠేయకర్మఫలవిలక్షణం= చేయబడవలసినదిగా శాస్త్రముచే విధింపబడిన కర్మరూప మగు ధర్మముయొక్క ఫలముకంటె వేరగునట్టిది.

ఇట్లుమోక్ష మగు నశరీరభావము నిత్య మని నిర్వచింప నానిత్యమట్టి నిత్యము ? పరిణామినిత్యమా ? యని దృష్టాంతపురస్కరముగ “తత్ప్రీ కించిత్ ...సాంఖ్యానాం గుణా”యని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నించుచున్నాడు. ఒకవస్తువును బలు సారులు చూచినపు “డదియే యిది, వేరొకటి గాద”ను జ్ఞానము గలుగుటయే నిత్య మని గ్రహించుటకుఁ గల కారణ మని నిత్యస్వరూపమును నిర్వచించి, యొకానొకవస్తువునం దేకదేశ మొకటి మాన్వజేందినను “చక్షుడియే యిది” యను జ్ఞానము తొలఁగకుండ నుండుఁగావునఁ గొంతవజ్రకు ముఁగ్గఁగించుచున్నను నద్దానిని నిత్య మని గ్రహించుటకుఁ దగు పరిణామినిత్యత్వ మాయావశరీరమునకుఁ దెలియవచ్చుడి నిత్యత్వ మని ప్రశ్నింపబడియె. అనంగుఁ బృథివి మొదలుగాఁ గల జగత్తును నిత్య మని దలంచువారలు గాని గుణములు నిత్య మని తలంచు సాం ఖ్యులు గాని నలంచు పరిణామినిత్యమో యని. ఈయశరీర మట్టిపరిణామినిత్యము గాదనియుఁ కూటస్థనిత్య మనియుఁ బ్రత్యేకముగా “ఇదం తు ... మోక్షాభ్యు- మ్మ”ను భావ్యముచే న్వాభిమతనిత్యత్వము పుష్కలముగ వర్ణింపబడుచున్నది. అశరీరము పరిణామినిత్యమే యగుచో ధర్మకార్యము గావచ్చు ననియు ధర్మకార్యము కాక స్వాభావిక మని శ్రుతిచేఁ దెలియవచ్చుటవలన నియ్యది పరిణామినిత్యము గాక కూటస్థనిత్యమే యని యభిప్రాయము. ఇచటఁ గార్యము లగు వస్తువులకుఁ దెలియవచ్చుడి నాల్గువిధము లగు కర్మత్వముగూడ నీయశరీరమునకుఁ జూడఁబడ దని నాల్గు విశేషణములచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అది యెట్లన— “కూటస్థనిత్యమ్”ను విశేషణముచే ఘటాదులకుఁ దెలియవచ్చుడి నిర్వర్తకకర్మత్వము నిరాకరింపబడు

యత్ర ధర్మాధర్మా సహ కార్యేణ కాలత్రయం చ నోపావర్తతే । తదేతద-
శరీరత్వం మోక్షాభ్యమ్ । “అన్యత్ర ధర్మాదన్యత్రాధర్మాదన్యత్రాస్మాత్కృతా-
కృతాత్ । అన్యత్రభూతాచ్చ భవ్యాచ్చ” (కఠ. 2. 14) ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః ।
అతస్తద్బ్రహ్మ యస్యేయం జిజ్ఞాసా ప్రస్తుతా । తద్యది కర్తవ్యశేషత్వేనోపది-
శ్యేత, తేన చ కర్తవ్యేన సాధ్యశ్చేన్నోక్తోభ్యుపగమ్యేత, అనిత్య ఏవ స్యాత్ ।

చున్నది. ‘సగ్వ్యాపి’ యనుటచే గ్రామాదులకుఁ దెలియవచ్చెడి ప్రాప్త్యకర్మ
త్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. “సగ్వవిక్రియారహితమ్”నుటచే దిగ్భ్యాదులకుఁ
దెలియవచ్చెడి వికార్యకర్మత్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. ‘నిరవయవమ్’నుటచే
ప్రేమాదులకు ప్రోక్షణము సంస్కార మనెడి యంతము గలుగుచుండుటవలనఁ
బ్రాప్త మగు సంస్కార్యకర్మత్వము వారింపఁబడుచున్నది. ఇట్టి నాల్గు విశేషణము
లచే నశరీరమునకుఁ గర్మత్వము నిరాకరింపఁబడి, ‘నిత్యత్వం, స్వయంత్యోతి
స్వభావశ్చ’ ను విశేషణద్వయముచేఁ బరమ పురుషార్థము జూపఁబడుచున్నది.
ఇట్టి యశరీరమునకు ధర్మాధర్మములతోఁ గాని తత్కార్యము లగు సుఖదుఃఖము
లతోఁ గాని సంబంధ మెన్నఁడును లేదని “యత్రధర్మాధర్మా సహ కార్యేణ
కాలత్రయం చ నోపావర్తతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. కార్యేణ =
సుఖదుఃఖములతో, కాలత్రయం = మూడుకాలముల మధ్యను, ధర్మాధర్మాది
సంబంధ మశరీరమునకు లేదనుటకు “అన్యత్రధర్మాత్...శ్రుతిభ్యః” యని శ్రుతి
ప్రమాణము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ధర్మాత్ = ధర్మముకంటె, అన్యత్ర =
విలక్షణము; అధర్మాత్ = అధర్మముకంటె, అన్యత్ర = విలక్షణము, కృతాత్ =
కార్యముకంటె, అకృతాత్ = కారణముకంటె, అన్యత్ర = విలక్షణము;
భూతాచ్చ = భూతముకంటెను, భవ్యాచ్చ = భవ్యముకంటెను గూడ, ననగా
భూతభవిష్యత్తులకంటెను, చకారమువలన నర్థమనముకంటెను విలక్షణ మని
భావము.

ఇట్టి శ్రుతులవలన బ్రహ్మము కూటస్థనిత్య మని తెలియవచ్చుచున్నది.
అట్టి కూటస్థబ్రహ్మముయొక్క జిజ్ఞాస ప్రస్తుత మగుటచే నియ్యది ధర్మజిజ్ఞాసకంటె
విలక్షణ మగుచు ధర్మఫలముకంటె విలక్షణ మగు ఫలముతో నొప్పారుచున్న దని
“అతస్తద్బ్రహ్మ యస్యేయం జిజ్ఞాసా ప్రస్తుతా” యని వైలక్షణ్యము ప్రదర్శింపఁ
బడుచున్నది. ఇట్టి బ్రహ్మము కర్తవ్యశేషమే యని యుపదేశింపఁబడినచోఁ
గల్గు ననర్థము గూడ “తద్యది...అనిత్య ఏవ స్యాత్”ని చెప్పఁబడు చున్నది.
బ్రహ్మ మనెడి మోక్షము విధిశేషమే యగుచో సాధ్య మగు కర్మఫలము కావల
యును. సాధ్యమే యైనచో ననిత్యమే యైతీరవలయు నని యభిప్రాయము,

తత్త్వేనం సతి యథోక్తకర్మఫలేష్వేన తారతమ్యానస్థితేష్వనిత్యేషు కర్మదత్తి-
శయో మోక్ష ఇతి ప్రసజ్యేత, నిత్యశ్చ మోక్షస్సద్వ్యగ్మోక్షవాదిభిరభ్యుపగ-
మ్యతే! అతో న కర్తవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మాపదేశో యుక్తః! అపి చ “బ్రహ్మ
వేద బ్రహ్మైవ భవతి” (ముండ. 3.2-9) “క్షీయన్తే చాన్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే
త పరావరే” (ముండ. 2-2-8) “ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్! న బిభేతి కుశ్చిన”
(తై. 2-9) “అభయం వైజనక ప్రాప్తోఽసి” (బృహ. 4-2-4)

మోక్ష మనిత్యమనినచో గల్గు దోషము “తత్త్వేనం సతి ... ఇతి ప్రసజ్యేత”
యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది. మోక్ష మనిత్యమే యని యంగీకరించి
నచో దరతమభావముచే జెలియవచ్చుడి యనిత్యము లగు కర్మఫలములలో
నెద్దియో యొక యతిశయ మగు ఫలముగ మోక్షము తలంపబడవలయును. కాని
నిత్య మని తలంచుట కవకాశము లేదు. నిత్యము మోక్షము గాదని చెప్పఁదలం
చినచో గల్గు విక్రతివత్తి “నిత్యశ్చ మోక్షస్సద్వ్యగ్మోక్షవాదిభిరభ్యుపగమ్యతే”
యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్షవాదు లందఱు మోక్షము నిత్య మని
చెప్పుచున్నారు. కావున మోక్షము కర్మఫలమని చెప్పట యెంతమాత్రము సమం
జసము గాదని చెప్పి స్వాభిప్రాయమును “అతో న కర్తవ్యశేషత్వేన బ్రహ్మాప-
దేశో యుక్తః” క్రియావిధి కంగముగ బ్రహ్మ ముపదేశింపఁబడె నని చెప్పట
యెంతమాత్రము యుక్తము గాదని చెప్పచున్నారు.

ఇంతియ కాదు. బ్రహ్మజ్ఞానఫలము కర్మఫలముల్లు కాలాంతరభావియు
నదృష్టమును గాక దృష్టము జ్ఞానసమకాలిక మనియు జ్ఞానైకలభ్య మనియు
శ్రుతులనలనఁ జెలియవచ్చుచున్న దని “అపి చ...నాస్తీతి గమ్యతే” యను భావ్య
ముచే జెప్పబడుచున్నది. శ్రుతులయర్థము దిగువఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నది.

1. యః=ఎవ్వఁడు, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమును, వేద = స్వస్వరూపముగఁ జెలిసికొను
చున్నాఁడో, సః = అట్టివాఁడు, బ్రహ్మ ఏవ = బ్రహ్మమే, భవతి = అగు
చున్నాఁడు.
2. తస్మిన్ = ఆబ్రహ్మమునందు, పరావరే-వరం = కారణము, అవరం = కార్య
మును, అనఁగా కార్యకారణములు, దృష్టే = చూడఁబడఁగా, అన్య = ఈ
విద్వాంసునియొక్క, కర్మాణి చ = కర్మములును, క్షీయన్తే = నశించును.
3. బ్రహ్మణః = బ్రహ్మముయొక్క ఆనందం = ఆనందమును, అనఁగా బ్రహ్మ
స్వరూప మగు నానందమును, విద్వాన్ = తెలిసికొనినవాఁడు, కుతశ్చన =
దేనివలనను, న బిభేతి = భయము నొందఁడు.
4. జనక = ఓయీ జనకుడా! అభయం = భయరహిత మగు బ్రహ్మభావమును,
ప్రాప్తోఽసి = పొందినవాడ వగుచున్నావు.

“తదాత్మానమేవావేదహం బ్రహ్మాస్మితి । తస్మా తత్సర్వమభవత్” (వాజసనేయి-
బ్రాహ్మణోప. 1-4-10) “తత్ర కోమోహః క్షోక ఏకత్వమనుపశ్యతిః” (ఈశా. 7)
ఇత్యేవమాద్యాః సుతయః బ్రహ్మవిద్యాంతరం మోక్షం దగ్ధయంత్యో మధ్యే
కార్యాంతరం వారయన్తి । తథా “తద్ధైతత్వశ్చన్మృషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే” మం
మనురభవం సూర్యశ్చ” (బృహ, 1-4-10) ఇతి బ్రహ్మదర్శనసర్వాత్మభావయోగ్యే
కర్తవ్యాంతరవారణాయోదాహర్యమ్ ।

5. తత్ = ఆబ్రహ్మమును, తదాత్మానమేవ = స్వరూపముగ, అహం = నేనే,
బ్రహ్మ = బ్రహ్మను, అస్మి = అయితిని, ఇతి = ఇట్లు, అవేదే = తెలిసి
కొంటివి. తస్మాత్ = అట్లెరిసికొనుటవలన, తత్ = ఆపూర్ణ మగు బ్రహ్మమే,
సర్వం = అంతయును, అభవత్ = ఆయెను.

6. ఏకత్వం = సార్వాత్మ్యభావమును, అనుపశ్యతః = తెలిసికొనుటవలన, తత్ర =
అట్టి సార్వాత్మ్యభావమునందు, మోహః = మోహము, క్షోక = ఎక్కడ?,
శోకః = శోకము, క్షయ = ఎచ్చట? అనగా శోకమోహములఁ గల్గించు
రెండవవస్తువు తెలియబడ దని భావము.

ఈశుతలయొక్క తాత్పర్యము సంక్షేపముగ “ఇత్యేవమాద్యాః
సుతయః ... వారయన్తి” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

7. తత్ = ఆబ్రహ్మము, ఏతత్ = ఈయాత్మగ, పశ్యన్ = తెలిసికొనుచు, ఋషిః
వామదేవః = వామదేవుఁ డను ఋషి, అహం = నేను, మనుః = మనువును,
అభవం = అయితిని, సూర్యశ్చ = సూర్యుడనుగూడ, అభవం = అయితిని.
కాలాంతరవర్తియగు మనువుతోడను, దేశాంతరవర్తియగు సూర్యునితోడను
దాదాత్మ్యభావమును వ్యక్తీకరించుటచే జ్ఞానసమకాలముననే సార్వాత్మ్య
భావముఁ బడసిసట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. కావున నీవామదేనదృష్టాననుచే
తెలియవచ్చుడి యర్థము దృష్టాన్తపురస్కరముగ “బ్రహ్మదర్శనసర్వాత్మభావయోః
...నాస్మితి గమ్యతే” యను భాష్యముచే వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది.

ఇచట “తద్ధైతత్వశ్చన్ మృషిర్వామదేవః ప్రతిపేదే” యనుచో

“పశ్యన్న”ను పదమునందలి శతృప్రత్యయము మఱియొక క్రియావ్యవధాన
మును వారించుచున్నది. ఎట్లన— ‘పశ్యన్న’ను పదముచే జెప్పబడు దర్శ
నము బ్రహ్మప్రతిపత్తిరూప మగు క్రియయందు హేతు వగుచున్నది. కనుక నే
“లక్షణహేతోఽక్రియాయాః” (పాణిని. 3-2-126) అను సూత్రముచే క్రియా
హేతు వగు శబ్దముకంటెఁ గలుగు శతృప్రత్యయము నచ్చొ సిద్ధమాయెను.
హేతు వన నన్యవ్యధానము లేకుండ కార్యమును బుట్టించునది యని యర్థము.

యథా తిష్ఠన్ గాయతీతి తిష్ఠతిగాయతోర్వధ్యే తత్కర్తృకం కార్యంతరం నాస్తీతి
 గమ్యతే! “త్వం హి నః పితా యోఽస్మాకమవిద్యాయాః పరం పారం తారయసి”
 (వృ. 6-8) “శ్రుతం హ్యేవ మే భగవద్వ్రతేభ్యః సరతి శోకమాత్మవిదితి సోఽహం
 భగవః శోచామి తం మా భగవాన్భూష్యకస్య పారం తారయతు” (ఛాం. 7-1-3)
 “తస్మై మృతకషాయాయ తమనః పారం దర్శయతి భగవాన్ సనత్కుమారః”
 (ఛాం. 7-26-2) ఇతి చైవమాద్యాః శ్రుతయో మోక్షప్రతిబంధనివృత్తిమాత్రమే-
 వాత్మజ్ఞానస్య ఫలం దర్శయన్తి ।

కనుక నిచట క్రియాహేత్వార్థ మగు శతృప్రత్యయముచే నన్యవ్యవధానము వారించఁ
 బడుచున్నది.

బ్రహ్మజ్ఞానముచే మోక్షము గలుగు నన, బ్రహ్మజ్ఞానముచే న్వయ
 ముగఁ గాని యపూర్వద్వారముగఁగాని ముక్తి యనునది గలుగు ననుట గాక
 స్వస్వరూపము దెలియఁబడకుండఁ బ్రతిబంధమాత్రముగ నుండు నానరణరూపమును
 విక్షేపరూపమును నగు నవిద్యాద్వయనివృత్తిమాత్రమే యని “త్వం హి నః
 పితా ... ఫలం దర్శయన్తి” యను భాష్యముచేఁ బ్రస్ఫుటపడుచున్నది. భర
 ద్వాజుఁడు మొదలుగాఁ గల యాగ్ధులు ఋషులును బిప్పలాదుఁ డను గురువువలన
 జ్ఞానమును బడసి యట్టిజ్ఞానముచేఁ దమకుఁ గల్గిన ప్రయోజనమును, యః త్వం=
 వీనీవు, అస్మాకం= మమ్మాలను, అవిద్యాయాః= అవిద్యయొక్క, పరం=ఉత్కృష్ట
 మగు, పారం= అవధిని, తారయసి= జ్ఞానముచే దాటించుచున్నావ్రా, యట్టి
 కారణముచే, త్వం= అట్టివీవు, నః = మాకు, పితా= నిశ్చయముగఁ దండ్రుడే
 యని పల్కిరి. అతీరుననే నారదుఁడు, భగవద్వ్రతేభ్యః = భగవంతు లగు మీతో
 సమాను లగు మహనీయులవలన, ఆత్మనితే= స్వస్వరూపముఁ దెలిసికొనినవాఁడు,
 శోకం= దుఃఖమును, తరతి= దాటుచున్నాఁడు. సోఽహం= అట్లు విన్నట్టి నేను,
 భగవః= మహానుభావా, శోచామి= దుఃఖించుచున్నాను. భగవాన్= మహాను
 భావుల రగు మీరు, తం మా= అట్టినన్ను, శోకస్య= దుఃఖముయొక్క,
 పారం= అవధిని, తారయతు = దాటింపుడని ప్రార్థించుచు సనత్కుమా
 రులకడకుఁ బోవ, భగవాన్ సనత్కుమారః = మహానుభావుల డగు సనత్కుమా
 రుఁడు, మృదితకషాయాయ = కాలుష్యము నశించుటచేఁ జిత్రశుద్ధి నొందినట్టి,
 తస్మై=ఆనారదునికొఱకు, తమనః=అజ్ఞానముయొక్క, పారం= అవధిని, దర్శయన్తి=
 చూపించుచున్నా రను నీ రెండు శ్రుతులచే నాత్మజ్ఞానముయొక్క ఫలము మోక్ష
 మునకుఁ బ్రతిబంధ మగు నజ్ఞానముయొక్క నివృత్తిమాత్రమే యని సుస్పష్ట మగు
 చున్నదని భావము. ఆత్మజ్ఞానముచేఁ బ్రతిబంధరూప మగు నజ్ఞానము దొలఁగుటయే
 ప్రయోజనమని యొక శ్రుతులచేఁ గాదు, స్మృతులచేఁ గూడ సయుక్తికముగ

తథా చాచార్యప్రణీతం న్యాయోపబృంహితం సూత్రమ్ - “దుఃఖజన్మప్రవృత్తి-
దోషమిథ్యాజ్ఞానానాముత్తరోత్తరాపాయే తదనంతరాపాయాదవనర్గః” (న్యాయ-
సూ. 1-1-2) ఇతి । మిథ్యాజ్ఞానాపాయశ్చ బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానాద్భవతి ।
న చేదం బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానం సంపద్రూపమ్ । యథా ‘అనంతం వై మనోఽనంతా
విశ్వే జేవా అనంతమేవ స తేన లోకం జయతి’ (బృ. 3-1-9) ఇతి । స చాధ్యా-
నరూపమ్ । యథా “మనో బ్రహ్మేత్యుపాసీత” (ఛాం. 3-18 1) “ఆదిత్యో బ్రహ్మే-
త్యాదేశః” (ఛాం. 3-19-1) ఇతి చ మనఃఆదిత్యాదిషు బ్రహ్మదృష్ట్యధ్యాసః ।
నాపి విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్తం “వాయుర్వాన సంవర్గః” “ప్రాణో వావ
సంవర్గః” (ఛాం. 4-3-13) ఇతివత్ । నాప్యాజ్ఞాపేక్షిణాదికర్మవత్కర్మాంగ-
సంస్కారరూపమ్ ।

నిర్వచింపఁబడుచున్న దని “తథా చాచార్యప్రణీతం ... అవనర్గ ఇతి” యను
భాష్యముచే నక్షపాదసూత్రము గూడఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది. న్యాయోప-
బృంహితం = యుక్తులనేఁ బోషింపఁబడనట్టి, దుఃఖము, జన్మ, క్రవృత్తి, దోషము,
మిథ్యాజ్ఞాన మను నైదింటిలో నుత్తరోత్తరము నశించుటవలనఁ బూర్వ-
పూర్వము నశించుచున్నది గాన నవనర్గము లభించునని సూత్రార్థము. అనఁగా
మిథ్యాజ్ఞానము నశింప రాగాది దోషము నశించును. దోషము నశింపఁ
గర్మయందలి ప్రవృత్తి నశించును. ప్రవృత్తి నశింప జన్మ నశించును. జన్మము
నశింప దుఃఖము నశించు నని భావము. కావున దుఃఖనాశమునకుఁ గాను
మిథ్యాజ్ఞానము నశింపవలయు నని చెప్పఁబడుచున్నది. మిథ్యాజ్ఞాననాశ మన్ననో
బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానమువలనఁగలుగునని “మిథ్యాజ్ఞానాపాయశ్చ బ్రహ్మత్వైకత్వ-
విజ్ఞానాద్భవతి” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడు చున్నది. బ్రహ్మత్వైకత్వ
విజ్ఞాన మన, బ్రహ్మము నాత్మయు నొక్కటే, యనఁగా బ్రహ్మమే యాత్మ యను
జ్ఞానము గాని వేఱొం డెంతమాత్రము గాదనియు దానంజేసి యీజ్ఞాన ముపా
సనలో విషయ మెంతమాత్రము గాదనియు నభిప్రాయము. బ్రహ్మత్వైకత్వ
విజ్ఞాన ముపాసనలో విషయమే యగుచో బ్రహ్మత్వము రెండును భిన్నము లగుట
వలన నారెండిటికి నెద్దియో యొకతీరున నేకత్వము సంపాదింపఁబడవలసి వచ్చును.
అట్లేకత్వమును సంపాదించుట సంకద్రూపము, అధ్యానరూపము, విశిష్టక్రియా
యోగనిమిత్తరూపము, కర్మాంగసంస్కారరూప మను నాల్గువిధములలో నెద్దియేని
యొకటి గావలయును. అట్లీనాల్గువిధములలో నేవిధమును గాదని నిర్వచింప
నానాల్గువిధములును ప్రాథమ్యముగ “న చేదం ... కర్మాంగసంస్కారరూపమ్”ను
భాష్యముచే వారింపఁబడుచున్నది. అందు మొదట సంపద్రూపాపాసన నిరూ
పింపఁబడు చున్నది. సంపదుపాస్తి యన నొక యల్ప మగు వస్తువునకును

నేకాక యత్కృష్టనస్తువునకును ధర్మసామ్యముచే నేకత్వమును సంపాదించి యల్లనస్తువు నుత్కృష్టనస్తువుగా భావనచేయుట. ఎట్లన — మన స్వనంతము లగు వృత్తులతో నొప్పారుటంజేసి యనంతధర్మవిశిష్టము. విశ్వేదేవత లన్ననో యనంత మగు సంఖ్యతో నొప్పారుటంజేసి యనంతధర్మవిశిష్టము. దానంజేసి యనంతత్వ సామ్యముచే నీమనస్సును విశ్వేదేవతలుగా భావనచేసి యుపాసించుటవలన నాయుపాసకుఁ డనంత మగు లోకమును జయించు ఫలము నొందుచున్నాఁడు. ఆతీరుననే జీవునకును బ్రహ్మమునకుఁ బ్రదూపసామ్యముండుటంజేసి యల్లుఁ డగు జీవుని నుత్కృష్ట మగు బ్రహ్మముగా భావనచేసి యుపాసించుటచే నమృతత్వము గల్గు ననియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. అదియునుగూడ సమంజసము గాదని భావము.

ఇక సన్ధ్యాసోపాసనమన నదికొనిదాని నద్దానిగా నుపాసించుట. ఎట్లన, బ్రహ్మముగానిమనస్సును గాని, యాదిత్యుని గాని బ్రహ్మ మని యుపాసించునట్లు బ్రహ్మముగానిజీవుని బ్రహ్మ మని యుపాసించుట గూడ సమంజసము గాదని భావము.

విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్తోపాసన యన రెండవస్తువులయందుఁ దెలియ వచ్చెడి క్రియకు సామ్య ముండుటవలన నారెండువస్తువులు నొకటియే యని యుపా సించుట. ఎట్లన — ప్రలయకాలమున వాయువు పృథివ్యప్లేజస్సు లను భూతములను దనయందు నిమిడ్చికొని ‘సంవర్గ’ మను సంకేతమును బడయుచున్నది. ఆతీరుననే ముఖ్యప్రాణ మన్ననో సుషుప్తికాలమున సకలేంద్రియములను దనయందు లయము చేసికొని నిలిచియుండుటంజేసి ‘సంవర్గ’ మను సంకేతమును బొందుచున్నది. ముఖ్య ప్రాణమునకును వాయువునకు నిట్టిసంవర్గరూపక్రియాసామ్య ముండుటంజేసి ముఖ్య ప్రాణమే వాయు నని యుపాసించువిధమునఁ బ్రకృతమున జీవునియందును బ్రహ్మ మందును బ్రంహణక్రియాసామ్య ముండుటంజేసి జీవుడే బ్రహ్మ మని యుపాసిం చుట విశిష్టక్రియాయోగనిమిత్త మని చెప్పఁబడుచున్నది. అయ్యదియుఁ గూడ సమంజసము గాదని తాత్పర్యము.

దర్శపూర్ణమానప్రకరణమున నుపాంశుయోగమునకు ద్రవ్యముగా విధిం పఁబడిన యాజ్యము (నైయ్యి) యజమానునియొక్క పత్నిచే జూడఁబడుటచే హోమమునకుఁ దగు యోగ్యతను బడయుచున్నది. ఈచూచుటచే నాజ్యమునకు నదృష్టరూప మగు సంస్కార మొకటి యూహింపఁబడుచున్నది గాని యయ్యది ప్రత్యక్షసిద్ధము గాదు. ఆతీరుననే కర్మయందు సంగభావమును జెందినకర్త తాను బ్రహ్మ మని భావించుటచే నాజ్యము పడయునట్లుకంత విశేషమును బడయునన్నచో సీబ్రహ్మత్వైకత్వజ్ఞానము కర్మాంగసంస్కార మగుచు నెది యేని స్వతంత్రఫలము, లేక కర్మఫలమునకుఁ బుష్టి నిచ్చునది యగును. అట్టి

సంపదాదిరూపే హి బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానేభ్యవగమ్యమానే “తత్త్వమసి” (ఛాం.6-8-7) “అహం బ్రహ్మస్మి” (బృ.1-4-10) “అయమాత్మాబ్రహ్మ” (బృ.2-5-19) ఇత్యేవమాదీనాం వాక్యానాం బ్రహ్మత్వైకత్వసన్తుప్రతిపాదనపరః కదనమన్వయః పీడ్యేతా “భిద్యతే హృదయగ్రంథిశ్చిన్యతే సర్వసంశయాః” (ముండ.2-2-8) ఇతి చైవమాదీస్యవిద్యానివృత్తిఫలశ్రవణాన్యుపగుర్యేతన్ । “బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి” (ముండ. 3-2-9) ఇతి చైవమాదీని తద్భావాపత్తినిచనాని సంపదాదిపక్షే స సామంజస్యేనోపపద్యేతన్ । తస్మాన్న సంపదాదిరూపం బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానమ్ । అతో న పురుషవ్యాపారతంత్రా బ్రహ్మవిద్యా । కిం తర్హి ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవిషయవస్తుజ్ఞానవద్యస్తుతన్త్రా ।

కర్మాంగసంస్కారరూపమే యీ బ్రహ్మత్వవిజ్ఞాన మన్నచో బైముందువిధము లగు నుపాసనలకంటె నికృష్టభావము నొందుచున్నది. ఏలయన నాముందువిధము లగు నుపాసనలును స్వతంత్రములగు ఫలములకు హేతువు లగుచున్నవి. ఇది యన్ననో యట్లు గాదు. కావున నిట్టి కర్మాంగసంస్కారోపాసన గూడ సమంజ సము గాదని భావము.

ఇట్లీనాలుగువిధము లగు నుపాసనలలో నేవిధ మగు నుపాసనతోఁ గూడ బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానమును బొందికచేయఁదలఁచినచో బ్రహ్మత్వము రెండు నత్యంతభిన్నములై యుండితీరవలయును. అట్లత్యంతభిన్నము లని చెప్పటకుఁ దగు ప్రమాణవచనములు లేక బ్రహ్మమే యాత్మ యని శతవిధముల శ్రుతులు ఘోషించుచుండ బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞాన ముపాసనావిషయమే యనినచో శ్రుతి వ్యాకోపము గలుగు నను నాశయము “సంపదాదిరూపే ... సంపదాదిరూపం బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానమృ”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది.

బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞానము సంపదాదిరూపమే యైనచో బ్రహ్మత్వము రెండు నొక్కటే యని వేదాంతవాక్యసమన్వయమును బ్రహ్మత్వైకత్వవిజ్ఞాన ముచే నవిద్య నివృత్తిఁజెందు నను ఫలబోధకవాక్యమును జీవునికి బ్రహ్మభావా వత్తిరూప మగు మోక్షమును బోధించు వాక్యములును సర్వవిధముల నిరర్థకములు గావలసివచ్చును గావున జీవబ్రహ్మములకు నేకత్వమునే యంగీకరింపవలయును గాని భేదము నెంతమాత్రము దలంపఁగూడ దని తాత్పర్యము. బ్రహ్మత్వైకత్వ విజ్ఞానము సంపదాదిరూప మగు నుపాసనావిశేషము గాకపోవుటచేఁ గల్గు ఫలము “అతో న పురుషవ్యాపారతంత్రా బ్రహ్మవిద్యా” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మవిద్య యనునది పురుషవ్యాపారతంత్ర మెంతమాత్రము గాదని యర్థము. పురుషవ్యాపారతంత్రము గానిచో మఱి యేమని “కిం తర్హి” యని ప్రశ్నింప వస్తుతంత్ర మని “ప్రత్యక్షాదిప్రమాణవిషయవస్తుజ్ఞానవద్యస్తుతంత్రా”

ఏవంభూతస్య బ్రహ్మణ స్థజ్జ్ఞానస్య చ న కయాచిదుక్త్యా శక్యః కార్యానుప్రవేశః
కల్పయితుమ్ | న చ విదిక్రియాకర్మ త్వేన కార్యానుప్రవేశో బ్రహ్మణః, “అన్యదేవ
తద్విదితాదథో అవిదితాదథి” (కేన. 1-3) ఇతి విదిక్రియాకర్మత్వప్రతిషేధాత్,
“యేనేదం సర్వంవిసాజాతి తం కేన విజానీయాత్” (బృ. 2-4-13) ఇతి చ |
తథోపాస్తిక్రియాకర్మత్వప్రతిషేధోఽపి భవతి— “యద్వా చానభ్యుదితం యేన
వాగభ్యుద్యతే” ఇత్యవిషయత్వం బ్రహ్మణ ఉపన్యస్య, “తదేన బ్రహ్మ త్వం విద్ధి
నేదం యదిదముపాసతే” (కేన. 1-4) ఇతి |

యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మజ్ఞానము పురుషతంత్రీ మంతమాత్రీమి
గాక వస్తు వగు బ్రహ్మముయొక్క యగ్ధీనమే యగుటంజేసి సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మ
మునకుఁ గాని యట్టి బ్రహ్మయొక్క జ్ఞానముచేఁ గాని యెట్టియు క్రిచేఁగూడఁ
గార్యముతో సంబంధమును గల్పించుట యెంతమాత్రీము శక్యముగాదని సింహ
గర్జనముతో “ఏవంభూతస్య ... కల్పయితుమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపబడు
చున్నది. కార్యానుప్రవేశః = కార్యముతో సంబంధము.

అట్లే నచా “బ్రహ్మవిదాపోత్తి సరం” ‘బ్రహ్మనిద్రృష్టాన భవతి’ యను
శ్రుతులచే బ్రహ్మ వేదనము పురుషార్థసాధనముగా సర్వంపబడుచుండ వేదనము
నందు బ్రహ్మము విషయ మగుటంజేసి బ్రహ్మమునకు విక్రియతో సంబంధము
తెలియవచ్చుచుండ బ్రహ్మమునకుఁ గ్రియతో నెట్టిసంబంధమును బాసఁగ దని
చెప్పట యెట్లని ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానము “న చ విదిక్రియాకర్మ త్వేన
... కేన విజానీయాత్ ఇతి చ” యను భాష్యముచే విదిక్రియాసంబంధము వారించఁ
బడుచున్నది.

తత్ = అబ్రహ్మము, విదితాత్ = తెలియఁబడెడి కార్యముకంటెను,
అన్యదేవ = విలక్షణమే; అథో = ఇంకను, అవిదితాత్ = తెలియఁబడనికార్యము
కంటెను, అన్యదేవ=భిన్నమే; అను శ్రుతిచేతను, యేన=ఏబ్రహ్మముచేతను, ఇదం=
ఈపరిదృశ్యమాన మగు, సర్వం = సమస్త మగు జగత్తు, విజానాతి=తెలిసికొనఁబడు
చున్నదో, తం=అట్టిబ్రహ్మమును, కేన=ఏసాధనముచేత, విజానీయాత్=తెలిసికొన
వలయు నను శ్రుతులచే బ్రహ్మము విదిక్రియకుఁ గర్మ యెంతమాత్రీము గాదని
వారించబడుచున్నది. ఆతీరుననే యుపాస్తిక్రియలకు బ్రహ్మము విషయము
గాదని “తథోపాస్తిక్రియా... నేదం యదిదముపాసతే” యను భాష్యముచే వారించఁ
బడుచున్నది. కేనోపనివత్తునందు “యత్=ఏవస్తువు, వాచా=వాగింద్రియముచే,
అనభ్యుదితం = చెప్పఁబడదో, యేన = ఏవస్తువుచే, వాక్ = వాగింద్రియము,
అభ్యుద్యతే = బయలుదేరుచున్నదో” యను శ్రుతిచే బ్రహ్మము విషయము గాదని
నివరించి, పిమ్మట, తదేవ-తత్ = అట్టి, బ్రహ్మ = బ్రహ్మము, త్వమేవ = నీవే

అవిషయత్వే బ్రహ్మణః శాస్త్రయోనిత్వానుపపత్తిరితి చేత్ | న | అవిద్యా-
కల్పితభేదనివృత్తిపరత్వాచ్చాస్త్రస్య | న హి శాస్త్రమిదంతయా విషయభూతం
బ్రహ్మ ప్రతిపిపాదయిషతి | కిం తస్మిన్ ప్రత్యేకాత్మత్వేనావిషయతయా ప్రతిపాద-
యదవిద్యాకల్పితం వేద్యవేదితృవేదనాదిభేదమననయతి | తథా చ శాస్త్రమ్—
“యస్యామతం తస్య మతం, మతం యస్య న వేద సః | అవిజ్ఞాతం విజానతాం
విజ్ఞాతమవిజానతామ్” (కేస. 2.3)

యని, విద్ధి = తెలిసికొనుము, యత్ = ఏ, ఇదం = ఈపురోహతియగు వస్తువును
ఉపాసతే = ఉపాసించుచున్నదో, తత్ ఇదం = ఆ యొక పరిదృశ్యమానమగు
వస్తువు, న = బ్రహ్మము కాదని యర్థము.

బ్రహ్మ ముపాసనా విద్విక్రియలకుఁ గూడ విషయము కాకపోయినచోఁ
బూర్వాధికరణమందు నిర్దేశింపఁబడినట్లు శాస్త్రమున నుపదేశింపఁబడుట యసమం
జసమే యని “అవిషయత్వే ... అనుపపత్తి” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నట్లు
గాదని “ఇతి చేత్, న” యని సమాధానము చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా
బ్రహ్మముయొక్క శాస్త్రప్రమాణకత్వమునకు భంగము లేదని యభిప్రాయము.
అందులకు హేతువు “అవిద్యాకల్పితభేదనివృత్తిపరత్వాచ్చాస్త్రస్య” యను
సంగ్రహవాక్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. శాస్త్ర మవిద్యచే గల్పింపఁబడిన భేద
మును దొలఁగించుటయే తాత్పర్యముగాఁ గలిగిన దని యభిప్రాయము. సంగ్రహ
వాక్యము “న హి శాస్త్రమిదంతయా ... ఇతి ప్రవచమాది” యను భాష్యముచే
వివరింపఁబడుచున్నది. శాస్త్రం = శాస్త్రము, ఇదంతయా = ఇదమిత్థ మని పురో
హతిగ నిరూపించుటచే, విషయభూతం = విషయభావమును బొందిన, బ్రహ్మ =
బ్రహ్మమును, న హి ప్రతిపిపాదయిషతి = ఘటపటాదులవలెఁ బ్రతిపాదింప నిచ్చు
యింపలేదు. కిం తస్మిన్ ఇంకెటు లన, ప్రత్యేకాత్మత్వేన = స్వస్వరూపభావముచే,
అవిషయతయా = విషయభావము నొందని సర్వసాక్షిరూపముగా, ప్రతిపాదయత్ =
బోధించుచు, వేద్యవేదితృవేదనాదిభేదమ్ = వేద్యము, వేదిత, వేదన మను లోక
సిద్ధ మగు మూఁడువిధము లగు భేదమును, అపనయతి = తొలఁగించుచున్నది. అనఁ
ద్రవిధభేదములఁ బోఁగొట్టి తదతీత మగు సాక్షిస్వరూపమును సూచించుచున్న దని
యాశయము. ఇట్టియభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించు శ్రుతులు “తథా చ శాస్త్ర-
మ్”ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

1 యస్య = ఎవనికి, అమతమ్ = బ్రహ్మ మవిషయమో, తస్య =
వానికి, మతమ్ = బ్రహ్మ తెలియఁబడినది. యస్య = ఎవ్వనికి, మతమ్ = బ్రహ్మము
విషయమో, సః = అట్టివాఁడు, న వేద = బ్రహ్మమును దెలిసికొనకున్నాఁడు. విజా
నతామ్ = బ్రహ్మమును దెలిసికొనుచున్నవారలకు, అవిజ్ఞాతమ్ = బ్రహ్మ మవిషయ

“ న దృష్టేర్ద్రష్టారం వశ్యే ” “ న విజ్ఞాత్వేజ్ఞాతారం విజానీయాః ” (బృహ. 3-4-2) ఇతి చైవమాది । అతోఽవిద్యాకల్పితసంసారత్వేన నిత్యముక్తాత్మస్వరూప సమర్పణాన్న మోక్షస్యానిత్యత్వదోషః । యస్య తూత్సాద్యో మోక్షస్తస్య మానసం వాచికం కాయికం వా కార్యమపేక్షిత ఇతి యుక్తమ్ । తథా వికార్యత్వే చ తయోః పక్షయోర్మోక్షస్య ధ్రువమనిత్యత్వమ్ । న హి దధ్యాది వికార్యమ్, ఉత్పాద్యం వా ఘటాది నిత్యం దృష్టం లోకే ।

ముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది. అవిజానతాపః= అజ్ఞానము, విజ్ఞాతమః= బ్రహ్మము విషయముగాఁ దెలియఁబడుచున్నది.

2 దృష్టేః= దృష్టియొక్క, దృష్టారమ్= ద్రష్టకు, న వశ్యేః= చూడలేవు, విజ్ఞాతేః= విజ్ఞానమును, విజ్ఞాతారమ్= తెలిసికొనువానిని, న విజానీయాః= తెలిసికొనలేవు. అనఁగా దృష్టియొక్క ద్రష్టకును, విజ్ఞానముయొక్క విజ్ఞాతకును విషయత్వము వారింపఁబడుచున్నది యని భావము.

ఇట్లు బ్రహ్మమునకు విషయత్వము వారింపఁబడి ప్రకృతము “అతః ... అనిత్యత్వదోష” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. శాస్త్ర మవిద్యచేఁగల్గింపఁబడిన సంసారిత్యమును దొలఁగించి నిత్యముక్తాత్మస్వరూపమే మోక్షమని బోధించుచున్నది గావున మోక్షమునకనిత్యత్వదోష మెంతమాత్రము ఘటించదని స్వమతము నిరూపింపఁబడుచున్నది. మోక్షస్వరూపము నిత్యముక్తాత్మస్వరూపమే గాక కర్మజన్యమే యని చెప్పినచో మోక్షమున కనిత్యత్వరూపమగుదోషము గలుగునను నాశయము తేటదెల్లఁబడుగాఁగఁ బరపక్షములయందలి దోషములు ‘యస్య తూత్సాద్య’ యను వాక్య మాదిగాఁ గల గ్రంథముచే నిరూపింపఁబడుచున్నవి. కర్మసాధ్యమే మోక్షమనినచో మోక్షము ఉత్పాద్యము, వికార్యము, ఆప్యము, సంస్కార్య మను నాల్గువిధములలో నెద్దియో యొకటి గావలయుననియు నం దెద్దియైనను నిత్య మని చెప్పవలయు వీలులేకపోవుటచే మోక్ష మా నాల్గువిధములకంటె భిన్న మగు నిత్యస్వరూపమే గావలయు ననియు నొకదాని వెనుక నొకటి క్రమముగ విమర్శింపఁబడుచున్నవి. అందు మొదట నుత్పాద్య వికార్యము లను రెండిటియందలి దోషములు “యస్య తూత్సాద్యః ... దృష్టం లోకే” యను భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నవి. అనఁగా నెవ్వఁడు మోక్షము నుత్పాద్యమని తలంచునో యట్టివాఁడు మానసికమో, వాచికమో, కాయికమోయగు కర్మముచే మోక్షము గల్గు నని చెప్పవలయును. ఆతీరుననే మోక్షము వికార్య మని తలంపఁబడినను గార్యముచేఁగల్గు నని చెప్పవలయును. అట్లు మోక్ష ముత్పాద్య మని గాని వికార్య మని గాని తలంపఁబడినచో నట్టిమోక్షము సర్వవిధముల ననిత్యమే యగును. ఏలయన— లోకములో నుత్పాద్యములగు

న చావ్యత్వేనాపి కార్యాపేక్షా, స్వాత్మస్వరూపత్వే సత్యనావ్యత్వాత్ । స్వరూప-
వ్యతిరక్తత్వేనాపి బ్రహ్మణో నావ్యత్వం, సర్వగతత్వేన నిత్యా ప్రస్వరూపత్వాత్స-
ర్వేణ బ్రహ్మణః, ఆకాశస్యేన । నాపి సంస్కారో మోక్షః, యేన వ్యాపార-
మపేక్షేత । సంస్కారో హి నామ సంస్కార్యస్య గుణాభాసేన వా స్యాన్మోక్షాప-
నయనేన వా ।

ఘటాదులుగాని వికార్యము లగు దిభ్యాదులుగాని నిత్యము లేంతమాత్రముగాక
యనిత్యములే యగుచున్నవి. దానించేసి నిత్య మగు మోక్ష ముత్పాద్య మని
గాని, వికార్య మనిగాని తలంపఁబడఁగూడదు. ఉత్పాద్యము వికార్య మనినచో
నాశప్రసంగము గలుగుఁగాని అస్య మనినచో నాశప్రసంగము గలుగక కార్య
ము నపేక్షించుటకు సావకాశము గలుగుననునాశయముతో మోక్షము నావ్యముగ
నేల గ్రహింపఁగూడ దని ప్రశ్నింప “న చావ్యత్వేనాపి కార్యాపేక్షా” యని
నిషేధింపఁబడుచున్నది. అనఁగా— మోక్ష మగు బ్రహ్మ మావ్యము, కావున
నద్దానిఁ బొందుటకుఁ గార్యాపేక్ష గలుగుచున్న దని యనినచో స్వల్ప గాదని
యథము. ఇచట హేతువు “స్వాత్మస్వరూపత్వే సత్యనావ్యత్వాత్”ని నిరూ-
పింపఁబడుచున్నది. అనఁగా మోక్ష మగు బ్రహ్మము తనయొక్క యాత్మ
స్వరూపమే యగుటంచేసి స్వభిన్న మగు నావ్యము గాదు గావునఁ గార్యముతో
సంబంధ మెంతమాత్రము లేదని స్వమతానుసారముగా సమాధానము చెప్పఁబడు
చున్నది.

ఇక మోక్ష మగు బ్రహ్మము స్వస్వరూప మగుచో నావ్యత్వము సిద్ధిం-
పదు గాని స్వభిన్న మగుచో నావ్యత్వము సిద్ధించుచుఁ గార్యాపేక్ష గలుగుచుండునే
యనినచో నపుడు గూడ బ్రహ్మమున కావ్యత్వము సిద్ధింపనేర దని “స్వరూప-
వ్యతిరక్తత్వేనాపి బ్రహ్మణో నావ్యత్వము”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అందులకు హేతువు
“సర్వగతత్వేన నిత్యా ప్రస్వరూపత్వాత్సర్వేణ బ్రహ్మణః, ఆకాశస్యేన” యని
చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నాకాశమువలె బ్రహ్మము సర్వగత మగుటచే సర్వ
ప్రపంచముతోఁ గూడ నెల్లపుడు పొందఁబడియున్న స్వరూపము గలదియే
యగుటంచేసి యావ్య మెన్నటికిని గానేర దని భావము.

మోక్షముత్పాద్యవికార్యావ్యములలో నెద్దియుఁ గాకపోయినను సంస్కార్య
మగుచు సంస్కారరూప మగు కర్మ నపేక్షింపఁగూడదా యనిన నయ్యదియుఁ
గూడఁ గాదని “నాపి సంస్కారో మోక్షః, యేన వ్యాపారమపేక్షేత” యని
సంగ్రహముగఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞావాక్యము “సంస్కారో హి
నామ ... తస్మాన్న సంస్కారో హి మోక్షః” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడు
చున్నది. మోక్షమునకు సంస్కారముతో నెట్టిసంబంధమును లేదని చెప్పటకు

న తావద్ధృణాధానేన సంభవతి, అనాధేయూతిశయబ్రహ్మస్వరూపత్యాన్మోక్షస్య | నాపి దోషావనయనేన, నిత్యశుద్ధబ్రహ్మస్వరూపత్యాన్మోక్షస్య | స్వాత్మధర్మ మవ సంగిరోభాతో మోక్షః క్రియాయాత్మని సంస్కారముచే సంభవజ్యతే, యథా ౨౨౨దర్శ నిఘర్షణక్రియయా సంస్క్రియమాన భాస్వరత్వం ధర్మ ఇతి చేత్, న | క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేరాత్మనః |

సంస్కారస్వరూపము తొలుత వినరంపబడుచుండు దరువాత సంబంధము వారంపఁ బడుచున్నది. ఎట్లున, సంస్కార మన సంస్కార్యమునకు నొకగుణము నెక్కించుట గాని, లేదా యొకదోషమును బోగొట్టుట గాని యని రెండువిధములని “సంస్థారో హి నామ” యను భావ్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. మోక్షమునకుఁ గుణా ధానరూప మగు సంస్కారము ఘటింప దని “న తావద్ధృణాధానేన సంభవతి” యని చెప్పబడుచున్నది అందులకు హేతువు “అనాధేయూతిశయబ్రహ్మస్వరూ పత్యాన్మోక్షస్య” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నొకనొకవస్తువునం దొకా నొక గుణమును తొప్పింపవలయు నన నాగుణమానందుఁ జొప్పించుటకుఁ దగు యోగ్యత యుండవలయును. అట్టియోగ్యతయే అనాధేయూతిశయ మనబడును. ప్రకృతినిగాన మున్న మనకి బ్రహ్మస్వరూప మన్ననో యట్టి అనాధేయూతిశయము గాదు. కావున సద్ధానిని వేరొక దానియందొంచుటకు నంతిమాత్రము వీలులేదు. కావున గుణాధానరూపసంస్కారముచే మోక్షము గలుగు నని చెప్పటకు వీలులేదు.

ఇక దోషమును దొలగించుటచేఁ గూడ మోక్షము లభింప దని “నాపి దోషావనయనేన” యని చెప్పబడుచున్నది. అందులకు హేతువు “నిత్యశుద్ధ- బ్రహ్మస్వరూపత్యాన్మోక్షస్య” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా మోక్ష రూపమగు బ్రహ్మము నిత్యశుద్ధము గావున నందుఁ దొలగింపఁబడవలయు దోషమే లేకపోవుటవలన దోషావనయనము గూడ సంభవింపనేరదు. మోక్షము దోషావ నయనముచే ఘటింప దన దర్పణము స్వతస్సిద్ధముగ శుద్ధ మైనను మాలిన్యముచే నావరింపఁబడి తిరుగ నిఘర్షణక్రియచే నామాలిన్యము దొలగింపఁబడినచో శుద్ధ మగు స్వరూపమును బొందునట్లు మోక్షము స్వాత్మధర్మమే యైనను నట్టిస్వాత్మ ధర్మ మవిద్యచేఁ దిరోహిత మగుటంజేసి సంస్కారముచే నా యవిద్య దొలగింపఁ బడి స్వస్వరూప మభివ్యక్తికి వచ్చుఁ గావున సట్టియవిద్యానిన్మత్తికిఁ దగు సంస్కార మావశ్యక మని “స్వాత్మధర్మః ... భాస్వరత్వం ధర్మ” యని శంకింప, నయ్యది య క్తము గాదని “ఇతి చేత్, న” యని వారంపఁబడుచున్నది. అందులకు హేతువు “క్రియాశ్రయత్వానుపపత్తేరాత్మనః” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మ క్రియ శంతమాత్ర మాధారము గాదని యభిప్రాయము. ఆత్మ క్రియ

యదాశ్రయా క్రియా తమవికర్వతీ నైవాత్మానం లభతే యద్యాత్మా క్రియాయా విక్రియేతానిత్యత్వమాత్మనః పరిసజ్యేత “అవికార్యోఽయముచ్యతే” ఇతి ప్రసమాదిని వాక్యాని బాధ్యేరన్తః । తచ్చానిష్ఠమ్ తస్మాన్న స్వాశ్రయా క్రియాః ౭త్వనః సంభవతి । అన్యాశ్రయాయాస్తు క్రియాయా అవిషయత్వాన్న తయా ౭త్వ సాస్మియతే నను దేహాశ్రయయా స్నానాచమనయోః పని తాదికయా క్రియయా దేహే సంస్క్రియమాణో దృష్టః । న దేహాదిసంహతస్యైవావిద్యాగృహీతస్యాత్మనః సంస్క్రియమాణత్వాత్ । ప్రత్యక్షం హి స్నానాచమనాద్దేహసమ వాయిత్యమ్ । కాధార మగు నని యనినచోఽగల్గు దోషము “యదాశ్రయా క్రియా...ప్రసజ్యేత” యని చెప్పబడుచున్నది. ఏక్రియ దేని నాశ్రయించునో యాక్రియ యాశ్రయమున కెట్టివికారము గలిగింపకుండ స్వస్వరూపమును బొందనేరదు. అనఁగా నాశ్రయమునకు వికారమును గల్గింపకపోయినచో దాను క్రియ కానేరదని భావము. ఆకారణముచే నాత్మయందుఁ గ్రియ గలిగె నన్నచో నాత్మ వికారమును బొందె నని యనవలయును. ఆత్మయే వికారమును బొందినచో నాత్మకు నాశ్రయసంగము గలుగును. కావున నాత్మయందుఁ గ్రియ గలుగు నని చెప్పబడు మీఱదు. ఆశ్మయందుఁ గ్రియ గలుగు నన్నచో నాత్మ యవికార్య మని చెప్పెడి శ్రుతిస్మృతి వ్యాకోపము గలుగు నని “అవికార్యోఽయముచ్యతే” ఇతి ప్రసమాదిని వాక్యాని బాధ్యేరన్తః”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఆట్టి సుతీస్మృతివ్యాకోపము గలుగుట యుక్తము గాదని “తచ్చానిష్ఠమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనిష్ఠశబ్దాభిప్రాయము “తస్మాన్న స్వాశ్రయా క్రియాఽత్వనః సంభవతి” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మయందు స్వాశ్రయ మగుక్రియ యంతమాత్రము సంభవించనేరదని భావము.

అట్లు కానిచో నొకవేళ వేటొకవస్తువు నాశ్రయించిన క్రియచే నాత్మకు సంస్కారము గల్గునా యని శంకింప నద్దానితో నాత్మకు సంబంధము లేకపోవుటచే దానివలన నాత్మకు నెట్టిసంస్కారమును గలుగదని “అన్యాశ్రయాయాస్తు...సంస్క్రియతే” యని చెప్పబడుచున్నది. ఆత్మకు దేహముతో సంబంధించిన క్రియచే సంస్కారము గలుగుచున్నట్లు దెలియవచ్చుచున్నదని “నను దేహాశ్రయయా...దృష్ట” యని మధ్యస్థుఁడు శ్రక్షించుచున్నాఁడు. అయ్యది యుక్తము గాదని “న” యని ఖరిహరింపబడుచున్నది. పరిహారమునకు హేతువు “దేహాదిసంహతస్యైవ సంస్క్రియమాణత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా దేహముతో సంబంధించిన సంస్కారము దేహముతోఁగూడినట్టియు నజ్ఞానముతోఁగూడినట్టియు నాత్మకే దెలియవచ్చుచున్నదని యభిప్రాయము. సంగ్రహవాక్యము తరగ్గింధముచే వివరింపబడుచున్నది. ఎట్లన—స్నానము, ఆచమనము, యజ్ఞోపవీతాది

తయా దేహశ్చయయా తత్సంహత ఏవ కష్టినవిద్యయాత్మజ్యేన పరిగృహీతః
సంస్క్రియత ఇతి యుక్తమ్ । యథా దేహశ్చయవికీర్త్యానిమిత్తేన ధాతుసామ్యేన
తత్సంహతస్య తదభిమానిన ఆరోగ్యఫలం అహమరోగ ఇతి యత్ర బుద్ధిరుత్పద్యతే
ఏనం స్నానాచమనయ్యోపవీతాదినా, అహం సుద్ధః సంస్కృత ఇతి యత్ర
బుద్ధిరుత్పద్యతే స సంస్క్రియతే । స చ దేహేన సంహత ఏవ । తేనైవ
హ్యహంకర్త్రాహంప్రత్యయవిషయేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియా నిర్వర్తంతే ।
తత్ఫలం చ స ఏవాశ్నాతి “తయోరన్యః పిప్పలం స్వాస్వత్వసత్తనన్వనోన్యో
అభిచాకశీతి” (ముం. 3-1-1) ఇతి మంత్రనర్ణాత్ । “ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం
ధారణము మున్నగు నియ్యవి దేహముతో సంబంధించినవే యని ప్రత్యక్షముగా
దెలియనచ్చుచున్నవి గదా! అట్టి క్రియలచే దేహమునం దజ్ఞానవశమునఁ
దాన్యుత్పాద్యభిమానముఁ జెందినవాడే సంస్కరింపఁబడినట్లు దలంచుచున్నాడు.
ఇంచుకాదు. దేహముతో సంబంధించిన చికిత్సవలనఁ గల్గెడి ధాతుసామ్య
ముచే నాదేహముతోఁ గూడి యా దేహము నాత్మగాఁ దలంచిన పురుషుడే
యూ దేహముయొక్క యారోగ్యఫలమును దా బొందినట్లెట్లు దలంచు
చున్నాడో యాతీరుననే స్నానాచమనాదులచే దేహమునకుఁ గల్గిన సంస్కారము
వలనఁ దాను సంస్కారముచేసుండుడనైతి నని దలంచుచున్నాడు. అట్లు
దలంచువాడు “దేహేన సంహత ఏవ = దేహముతోఁ గూడినవాడే. అట్లు
దేహభిమానముఁ జెందినవాడు అహమ్యను నభిమానమునుజెందిన కర్తయు
సహంప్రత్యయమునకు విషయము నైన భోక్తచేత తాకికవైదికరూపము లగు
సకలక్రియలు నిర్వర్తించఁబడుచున్నవని “తేనైవ హ్యహంకర్త్రాహంప్రత్యయవిష-
యేణ ప్రత్యయినా సర్వాః క్రియా నిర్వర్తంతే” యని చెప్పఁబడి యట్టిభోక్తయే
యా కర్మఫలము ననుభవించుచున్నాడనియు “తత్ఫలం చ స ఏవాశ్నాతి”యని
చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా నజ్ఞానవశమున దేహముతోఁదాదాత్మ్యాభిమానముఁ
జెందినవాడే తద్గతము లగు క్రియలచు దనయం దారోపించుకొని తత్ఫలముల
ననుభవించుచున్నా నని తలంచుచున్నాడు గాని కేవల మగు నాత్మ యనఁగా
దేహభిమానరహితుఁ డట్లు తలంపఁ డని యాశయము. ఏతద్విషయమున
“తయోరన్యః ... ఇతి చ” యని చెప్పఁబడిన శ్రుతులు ప్రమాణములుగాఁ
జూపఁబడుచున్నవి. తయోః - జీవాత్మపరమాత్మలలో, అన్యః = జీవాత్మ,
పిప్పలం = కర్మఫలమును, స్వాసు = మనోహరముగా, అత్తి = అనుభవించు
చున్నాడు. అన్యః = పరమాత్మ, అనశ్నన్ = భుజింపక, అభిచాకశీతి = ప్రకా-
శించుచున్నాడు.

ఆత్మేంద్రియమనోయుక్తం = దేహేంద్రియమనస్సులతోఁ గూడిన,

భావకేత్యాహుర్మనీషిణః" (కశ. 1-3-4) ఇతి చ తథా చ "సో దేవః సర్వభూతేషు గూఢః సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాంతరాత్మాకర్మాధ్యక్షః సర్వసింతాధివాసః సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ" ('శ్వేతా. 6-11) ఇతి "సర్వభూతాంతరాత్మాకర్మాధ్యక్షః సర్వసింతాధివాసః సాక్షీ చేతా కేవలో నిర్గుణశ్చ" (కశ. 8) ఇతి చ ఏతో మన్తః" - వనాధేయాతిశయతాం నిత్యశుద్ధతాం చ బ్రహ్మణో దగ్ధయతిః బ్రహ్మభావశ్చ మోక్షః తస్మాన్న సంస్కార్యోపి మోక్షః అతో న్యన్మోక్షం ప్రతిక్రియానుప్రవేశద్వారం న శక్యం కేవచిద్దగ్ధయితుమ్. తస్మాత్ జ్ఞానమేకం ముక్తివక్రియానాం గంధమాత్రిన్యాన్యనుప్రవేశ ఇహ నోపపద్యతే ।

అనగా సంహతిమైన (ఆత్మగతం = ఆత్మను) భావకేత్యా ఇతి భావకేత్యా యని, మనీషిణః = విద్వాంసులు, ఆహుః = చెప్పుచున్నాడు.

ఇట్లు సంహతస్వభావమును దేవభావముగఁ జెప్పి పరమాత్మకు ననగా బ్రహ్మమునకు ననాధేయాతిశయభావమును నిత్యశుద్ధత్వమును బ్రదర్శించు ప్రస్తుతము "తథా చ ఏకో దేవః ... బ్రహ్మణో దగ్ధయతి" యను భాష్యముచేత వచ్చుచున్నారు. కర్మాధ్యక్షః = సర్వకర్మలకుఁ బ్రభువు. అనగా సర్వకర్మఫలముల నిచ్చువాఁడని భావము. సర్వభూతాధివాసః = ననుభూతములకు నధిష్ఠానరూప మగునట్టివాఁడు.

సః = పరమాత్మ, పర్యగాత్ = అంతటను నిండియున్నవాఁడు. శుక్రం = జ్యోతిస్స్వభావముగలవాఁడు. అనగా దుఃఖరహితుఁడు, అన్నానిరం = ప్రచ్యుతి యనగా నాశము లేనివాఁడు. అకాయం = శరీరములేనివాఁడు.

బ్రహ్మస్వరూపము నిర్వచింపఁబడుటవలనఁ గల్గు ప్రయోజనము "బ్రహ్మ భావశ్చ మోక్షః" బ్రహ్మభావమే మోక్షము గాని వేరొకటి గాదని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకృతము "తస్మాన్న సంస్కార్యోపి మోక్షః" యని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అనగా మోక్షము బ్రహ్మభావమే యగుటంజేసి సంస్కార్య మెంతమాత్రము గాదని భావము. బ్రహ్మభావ మగు మోక్షము ఉత్పాద్యము, వికార్యము, ఆప్యము, సంస్కార్య మను నాల్గువిధము లగు కర్మఫలములలో నెదియుఁ గాకపోవుటంజేసి కర్మతో నెట్టిసంబంధము నేరిచేత నెప్పిధముగ నైనఁ బ్రతిపాదించుటకు శక్యము గాదని "అతో న్యన్మోక్షం ప్రతిక్రియానుప్రవేశద్వారం న శక్యం కేవచిద్దగ్ధయితుమ్"ను భాష్యముచే ఘంటాపథముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఉపసంహారవ్యాజమున స్వాభిప్రాయము "తస్మాత్ జ్ఞానం ... నోపపద్యతే" యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనగాఁ గేవలజ్ఞానముచేత దక్క వేరొక విధమునఁ గ్రియచే నెంతమాత్రము మోక్ష ములవడ దని పరమతాత్పర్యము. జ్ఞానమే మోక్షసాధనమని చెప్ప జ్ఞానమన మానసికమగు క్రియగదా! అట్టివిషయ

ననుజ్ఞానం నామ మానసి క్రియా । స । వైలక్షణ్యాత్ । క్రియా హి నామ సా, యత్ర వస్తుస్వరూపాని పేక్ష్యతా చోద్యతే, పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనా చ । యథా “యత్ప్రియ దేవతామై హవిర్విగ్రహితం స్యాత్తాం మనసా ధ్యాయేద్వపట్కరిష్యన్” ఇతి । “సంధ్యాం మనసా ధ్యాయేత్” (బ్రహ్మ.3 8-1.) ఇతి చైవమాదిషు । ధ్యానం చింతనం యద్యపి మానసం, తథాపి పురుషేణకర్తుమకర్తుమన్యథా వా కర్తుం శక్యమ్, పురుషతంత్రత్వాత్ । జ్ఞానం తు ప్రమాణజన్యమ్ । ప్రమాణం న యథాభూత వస్తువిషయమతో జ్ఞానం కర్తుమకర్తుమన్యథా వా కర్తుమశక్యం కేవలం వస్తుతంత్రమేవ తత్ । స చోదనాతంత్రమ్ । నాపి పురుషతంత్రమ్ । మానః గ్రియచే మోక్షము గలుగ దనుట యెట్లు? అను గూఢాభిసంధిపురస్కరముగ మధ్యస్థుడు “ననుజ్ఞానం నామమానసిక్రియా”యని ప్రశ్నించుచున్నాడు. జ్ఞానము, క్రియకాదని ‘స’ యని పరిహారింపబడుచున్నది. పరిహరమునందు హేతువు “వైలక్షణ్యాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. జ్ఞానము మానసికక్రియారూపమట్లు దోచినను విధిచోదిత మగు క్రియకంటె విలక్షణస్వభావ ముండుటచే విధిచోదితక్రియ యెంత మాత్రము గాదని యూహింపము. పరగ్రహవాక్యము “క్రియా హి నామ... సర్వప్రమాణవిషయవస్తుభుజేతితవ్యమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అందుఁ గ్రియా స్వరూపము “క్రియా హి నామ... పురుషతంత్రత్వాత్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఎట్లన— నేదేవతకొఱకు యాగకాలమున హవిస్సు గ్రహింపబడుచున్నదో యాదేవతను హోత వహ్నికరముచేయునపుడు మనసుచే ధ్యానింపవలయు ననియు, సంధ్యాదేవతను మనసుచే ధ్యానింపవలయు ననియు నీమొదలుగాఁ గలిగిన రెండు ధ్యానవిశేష మచటఁ బ్రత్యక్షసిద్ధ మగు వస్తువు లేకుండఁగనే మనసుచే భావింపబడవలయు నని పురుషచిత్తవ్యాపారాధీనముగా విధింపబడుచున్నదో యట్టిధ్యానము పురుషునియొక్క మానసికక్రియారూపము. ఇట్టి ధ్యానము విహిత మగు మానసికక్రియారూప మయ్యుఁ బురుషునిచే జేయబడుటకును మానివేయబడుటకు నింకొకరీతిగఁ జేయబడుటకును శక్య మగుటచేఁ బురుషునియొక్క యధీనమై పురుషునిచే నిర్వర్తించబడునట్టి స్వరూపము గలదియై యున్నది. జ్ఞానమన్ననో యట్లు గాక ప్రమాణమువలనఁ బుట్టిన దని “జ్ఞానం తు ప్రమాణజన్యమ్”ని వైలక్షణ్యము చూపబడుచున్నది. ప్రమాణ మన్ననో వస్తుస్వరూప మెట్లుండునో యట్లే గోచరింపజేయునది. కావున జ్ఞానము చేయబడుటకును, మానివేయబడుటకును, వేటొకవిధమునఁ జేయబడుటకును శక్య మెంతమాత్రము గాదు. ఏల యన— జ్ఞాన మనునది కేవల వస్తుతంత్రమే కాని చోదనాతంత్రము గాని పురుషతంత్రము గాని యెంత మాత్రము గాదని “స చోదనాతంత్రం నాపి పురుషతంత్రమ్”ను భాష్య

తస్మాన్మానసజ్ఞేఽపి జ్ఞానస్య మహద్వైలక్షణ్యమ్ । యథా చ “పురుషో వాచ
గాతమాగ్నిః” “యోషా వాచ గాతమాగ్నిః” (ఛాందో. 5-7-8,1) ఇత్యత్రియోషి-
త్పురుషయోగిబుద్ధిర్మానసీ భవతి । కేవలచోదనాజన్యత్వాత్క్రియైవ సా
పురుషతంత్రా చ । యా తు ప్రసిద్ధేఽగ్నివగ్నిబుద్ధిర్న సా చోదనాతంత్రా ।
నాపి పురుషతంత్రా కిం తద్ధి ప్రత్యక్షవిషయవస్తుత్వైవేతి జ్ఞానమేవైతన్న క్రియా
ఏవం సర్వప్రమాణవిషయవస్తుషు వేదితవ్యమ్ । తత్త్రైవంసతి యథాభూతబ్రహ్మాత్మ-
విషయమపి జ్ఞానం న చోదనాతంత్రమ్ । తద్విషయే లిప్తదయః ప్రసంగం -
మాణా అప్యనియోజ్యవిషయత్వాత్కరిభవంత్యుపలాదిషు । పయం క్షేపర -
తైశ్చ్యాదివత్, అహేయానుపాదేయవస్తువిషయత్వాత్ ।

ముచేదే జెప్పబడుచున్నది. ప్రకృతియు “తస్మాన్మానసజ్ఞేఽపి జ్ఞానస్య మహద్వై-
లక్షణ్యమ్”ని యవసంహరింపబడుచున్నది. అట్టివైలక్షణ్యము సుస్పష్టము
గాఁగ దృష్టాంతపుగ్రన్థముగ “యథా చ ... జ్ఞానమేవైతన్న క్రియా”
యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. పంచాగ్నివిద్యయందుఁ బురుషుఁడే యగ్ని
యనియు, స్త్రీయే యగ్ని యనియు భావనచేయబడనలయునను నుప దేశములచే
స్త్రీపురుషులయందలి మానసిక మగు నగ్నిబుద్ధి కేవలము చోదనాజన్య మగుట
చేతను బురుషబుద్ధ్యేన మగుటచేతను క్రియయే యగుచున్నది. ప్రసిద్ధమగు నగ్ని
యందలి యగ్నిబుద్ధి గూఢమానసికమే యైనను చోదనాతంత్రమును బురుషతంత్ర
మును గాకపోవుటజేసి క్రియ యెంతమాత్రము గాక ప్రత్యక్షమునకు విషయ మగు
వస్తునగు నగ్నియే దీనమగుటజేసి వస్తుతంత్రము గావున నయ్యది జ్ఞానముగాని క్రియ
యెంతమాత్రము గాదు.

కట్లు క్రియకును జ్ఞానమునకును భేదము చెప్పి సార్వత్రికనియమ
మొకటి “ఏవం సర్వప్రమాణవిషయవస్తుషు వేదితవ్యమ్”ని చెప్పబడుచున్నది.
అనఁగాఁ బ్రత్యక్షము, అనుమానము, ఉపమానము, శాబ్ద మను ప్రమాణములకు
విషయములకు గ్రహించుటయందుఁ గల యంతఃకరణవృత్తియొక్క పరిణామము
వస్త్రధీన మగుటజేసి జ్ఞానమే గాని క్రియ యెంతమాత్రము గాదు. ఇట్టిన్యాయ
ముచే యోజించినపుడు సిద్ధవస్తు వగు బ్రహ్మ మనెడి యాత్మతో సంబంధించిన
జ్ఞానము గూడ బ్రహ్మాత్మవిషయమే యగుటజేసి వస్తుతంత్రమే గాని చోదనాతంత్ర
యెంతమాత్రము గాదని “తత్త్రైవం సతి ... న చోదనాతంత్రమ్”ని ప్రతిజ్ఞచేయఁ
బడుచున్నది. యథాభూతాత్మవిషయక మగు జ్ఞానము చోదనాతంత్రమే గాక
పోయినచో నట్టియాత్మను గూర్చి వినఁబడు లిజాదులతోఁ గూడిన విధివాక్యములు
నిష్ప్రయోజనములు గావలయునే యని శంకింప నిష్ప్రయోజనములే యని
“తద్విషయే ... అహేయానుపాదేయవస్తువిషయత్వాత్”ని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడు

కిమర్థాని తస్మా “ఆత్మానః ౨-రే ద్రష్టవ్యః శోతవ్యః” ఇత్యాదీని విధిచ్ఛానునివచనాని । స్వాభావికప్రవృత్తివిషయవిముఖీకరణార్థానీతి బ్రూమః । యో హి బహిర్ముఖః ప్రసరతే పురుషః ఇష్టం మే భూయాదన్యథా మే మా భూదితి న చ తత్రాత్మనికం పురుషాగ్రం లభతే, తమాత్మనికపురుషాగ్రవాంఛనం స్వాభావికకార్యకరణసంఘాతప్రవృత్తిగోచరాద్విముఖీకరణప్రవృత్తిసోతస్థయా ప్రసరయతి “ఆత్మానః ౨-రే ద్రష్టవ్యః” ఇత్యాదీని ।

చున్నది. తద్విషయే = బ్రహ్మజ్యోతిషయమున, అని యాజ్ఞవిషయత్వాత్ = కేవలము ప్రమాణచస్తుపరతంత్ర మగు జ్ఞానమందే పరిసమాప్తి నొందుటచే దమచే నియమింపబడు విషయము లేకపోవుటవలన విధిత్యమునుండి తొలగి యాత్మజ్ఞానస్థానకము లగు సర్వవాదములవలె బరంగుచుండుటచే గుంఠిభావము నొందుచున్నది. గుంఠిభావము నొందుటయందలి దృష్టాంతము, “ఉపలాదిషు ప్రముక్షతూరప్రత్యక్ష్యాదిన త్త”ని. అనియోజ్యవిషయత్వమునందు హేతువు “అహేయానుపాదేయనస్తువిషయత్వాత్”ని. అనఁగా హేయము గాని యుపాదేయము గాని గానట్టి సిద్ధనస్తుబోధక మగుటవలన నని భావము. లిజ్జాదలచే హేయోపాదేయ మగు క్రియ విధింపబడినపు డద్దానియందు బురుషుడు నియమింపబడుటచే విధిత్యము సిద్ధించుచుండును. సిద్ధనస్తుజ్ఞాన మన్ననో వస్వస్థగీన మగుటం జేసి విధిచే నన్నివిధములఁ బ్రేరణచేయఁబడుచున్నట్లు దోచుచున్నను నాప్రేరణవలన నించుకేనియుఁ బ్రయోజనము ఘటింపనేర నని తాత్పర్యము. సిద్ధవస్తువును బోధించుటలో విధులనుఁ బ్రయోజనమే సమకూరకపోయినచో “ఆత్మానః ౨-రే ద్రష్టవ్యః శోతవ్యః” యను వాక్యములు మొదలుగాఁ గల విధిచ్ఛాయలు ప్రయోజనము లేక నిరర్థకములు గావలయునే. అట్టివిషయమున శ్రుతిచే నెంచుట కుపదేశింపబడనలయు నని “కిమర్థాని తస్మి... వచసాని” యని మధ్యస్థుఁ డడుగ “స్వాభావికప్రవృత్తివిషయవిముఖీకరణార్థానీతి బ్రూమః” యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా స్వాభావసిద్ధ మగు ప్రవృత్తికిఁ గారణభూతము లగు విషయములనుండి పురుషునియొక్క బుద్ధిని మఱలించుటయే యీ విధిచ్ఛాయలకుఁ బ్రయోజనము. ఈ సుగ్రహవాక్యము “యో హి...ఇత్యాదీని” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. సాధారణముగా లోకమున “నా కిష్టము గలుగవలయును, అనిష్టము గలుగఁగూడద”ను నభిలాషతో బాహ్యవిషయములందుఁ బ్రవర్తించుటయు నట్టి బాహ్యవిషయములయందుఁ బుష్కల మగు పురుషార్థమును బొందకుండుటయుఁ గలుగుచుండును. బాహ్యమునఁ బురుషార్థము లభింపమి పురుషార్థ మెచ్చో లభించు నని తీవ్రముగ నిచ్చయించువానిని స్వాభావిక మగు శరీరేంద్రియసంఘాతముయొక్క

తస్యాత్మాన్వేషణాయప్రవృత్తస్యాహేయమనుపాదేయం చాత్మతత్త్వముపదేశ్యతే।
 “ఇదం సర్వం యదయమాత్మా” (బృహ. 2-4-6) “యత్ర త్వస్య సర్వ-
 మాత్మైవాభూత్తేన కం పశ్యేత్ కేన కంవిజానీయాత్, విజ్ఞాతారమరే కేన
 విజానీయాత్” (బృ. 4-5-15) “అయమాత్మా బ్రహ్మ” (బృ. 2 5-19) ఇత్యాదిః।

ప్రవృత్తికి విషయ మగు శబ్దాదులనుండి ముఖించి యీ లింగము నొంతిర మగు
 ప్రత్యగాత్మచింతనమును గూర్చి ప్రవర్తింపజేయును. అనగా నొంతిర మగు
 నాత్మ నన్వేషణముచేయ నిచ్చును గలిగించును. అట్టియిచ్చచే నా పురుషుఁ
 డాత్మాన్వేషణమును గూర్చి యత్నించును. ఇట్లు స్వాభావికముగఁ గల్గు
 ప్రవృత్తి నీలిజుడు అనువదించుచున్నది. దానంతటి లింగములగు విధిత్వము
 కుంతీభావము నొందుచున్న దని యభిప్రాయము. ఇట్టి కుంతీభావము నుద్దేశించియే
 సూత్రకారులు లింగమునుపేక్షించి ‘బ్రహ్మజ్ఞానా’ యను సమస్తపదముచు
 మాత్రమే ప్రథమసూత్రమునఁ జేర్చుటయు నుపేక్షింపబడిన లింగము ‘కర్తవ్య’
 యను పదముచే భాష్యకారులు సూచించి, యట్టి ‘కర్తవ్య’ యను పదము
 కుంతీభావము నొందుచున్న దను నాశయముచే నట వ్యాఖ్యానముచేయఁబడ
 కుండుటయును గలిగె నని నిశ్చయింపనొప్పును. ఇట్లు “ఆత్మా వాఁరే ద్రష్టవ్యః
 శ్రోతవ్య” యను మున్నగు వాక్యములు కుంతీభావము నొందుచున్నదని పుష్క-
 లముగ నిరూపింపబడియుండ “నను విధిపరత్వే వేదాంతానాం తిన్నివృత్తియా
 బ్రహ్మస్వరూపస్యాసిద్ధ్యాదిదోషప్రసంగాన్నాస్తి శ్రేణాదివిధానమితి భాష్యార్థః.
 కేవ దర్థితమే సత్యం, జ్ఞానవిధిస్త్రత నిరాకృతిః, న శ్రవణవిధిః; తత్తోక్తదోష-
 ప్రసంగాభావా”త్తను నీ జ్ఞానమందు విధి లేదనియు శ్రవణమందు విధి యున్న
 దను వివరణకారవాక్యము లర్థజరతీయమును గల్పించుచుండుటచే సర్వథా
 యుపేక్షణీయంబులే యగుచున్నవి. ఇంతియ కాదు. విధిత్వము నిరాకరింపఁ
 బడిన “ఆత్మా వాఁరే ద్రష్టవ్యః శ్రోతవ్యః” యను వాక్యమును జేకొని యియ్యది
 నియమవిధియా యపూర్వవిధియా వాసంఖ్యావిధియా యని విచారణమునకుఁ
 గడంగిన వ్యాఖ్యాతల నేమనవలయును? కనుక నట్టివిచారవైశద్య మంతయుఁ
 దుఃపావహననతుల్య మగుటంజేసి నిరర్థకము గావున నుపేక్షణీయంబు.

ఆత్మాన్వేషణమును గూర్చి ప్రవర్తించు జిజ్ఞాసువులఁ గూర్చి బ్రహ్మ
 నిష్ఠులచే శ్రుతిపాక్యపురస్కరంబుగ హేయోపాదేయరహిత మగు నాత్మతత్త్వ
 ముపదేశింపఁబడు నను గూఢాభినందిపురస్కరముగ “తస్యాత్మాన్వేషణాయ...
 ఇత్యాదిభి” యను భాష్యముచేఁ బ్రబుఁబడుచున్నది ఇట్టిశ్రుతులచే నుపదేశింపఁబడు
 సకర్తవ్యప్రధాన మగు నాత్మజ్ఞానము హేయోపాదేయరహిత మగుటంజేసి

యదన్యక ర్నన్యప్రసానమాత్మజ్ఞానం హానాయోపాదానాయ నా న భవతీతి,
తత్త్వైవేత్యభ్యుపగమ్యతే । అలంకారో న్యాయమస్మాకం యన్యప్రహ్లాతానగతౌ
సత్యాం సర్వక ర్నన్యతాహానిఃకృతకృత్యతా చేతి । తథా చ శ్రుతిః — “ఆత్మానం
చేద్విజానీయూదయమస్తీతి పూనుషః । కమిచ్ఛన్ కన్య కామాయ శరీరమను సంజ్య-
రేత్ ” (బృ. 4-4-12) ఇతి । “సతన్యప్రధాన్ బుద్ధిమాన్ స్యాత్ కృతకృత్యశ్చ భారత”
(భ.గ. 15-20) ఇతి స్మృతిః । తస్మాన్న ప్రతిపత్తి విధివిషయతయా బ్రహ్మణః
సమర్పణం ।

ప్రయోజనకారి కాదను నాశయముచే “యదన్యక ర్నన్యప్రసానం... స భవతీతి”
యని యడుగ నీయూత్మజ్ఞానము హేయముగాని యుపాదేయముగాని కాదనియే
యంగీకరింపబడుచున్న దని “తత్త్వైవేత్యభ్యుపగమ్యతే” యని సమాధానము
చెప్పబడుచున్నది. అట్టి సత్య సాయోపాదేయము శాకపోవుటచే బ్రయోజనకారి
గాదే యని యడుగఁ బ్రయోజనము “అలంకారో హి ... కృతకృత్యతా చేతి”
యని చెప్పబడుచున్నది. బ్రహ్మాత్మైవగతౌ సత్యాం = బ్రహ్మమే యాత్మా యను
జ్ఞానము గలది, నన్యక ర్నన్యతాహానిః = నన్యకర్మసంన్యాసము; ప్రహ్లాతాన
గతియగును నన్యకర్మసంన్యాసము, కృతకృత్యతాయుఁ గల్గు సమట స్వకపోలకల్పి
తముగాక శ్రుతిస్మృతిప్రమాణసిద్ధ మని “తథా చ శ్రుతిః ... స్మృతి” యని
శ్రుతిస్మృతులు చూడబడుచున్నవి.

అనుం = భవదహోక్త్య, అస్మి ఇతి = నీ నయితి నని, పురుషః =
పురుషులు, అత్మానం = స్వస్వరూపముచు, విజానీయాత్ చేత్ = తెలిసికొనినచో,
కం = ముఖలగును, ఇచ్ఛన్ = కోరినచు, కన్య = ఎవనియొక్క, కామాయ =
ప్రేమిణిగాను, శరీరం అను = శరీరముతో, దాదాత్మ్యము నొంది, సంజ్యరేత్ =
తనించును? అనగా శరీరముతో, దాదాత్మ్యము నొంది కాయశ్లేశరూప మగు
కర్మలఁ గూర్చి తపింపఁ జని భావము.

సతత్ = శుబ్రహ్మణును, బుద్ధాన్ = తెలిసికొని, బుద్ధిమాన్ =
తెలిసికొనినవాఁడును, కృతకృత్యశ్చ = పొందఁబడవలయుదానిని బొందినవాఁడును,
స్యాత్ = అగును.

ఇట్లు ప్రమాణప్రదర్శనముఁ గావించి ప్రకృతము “తస్మాత్... సమర్ప-
ణమ్య”ని యుపసంహారము చేయబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మమున కుపాసనా
విధితో సంతమాత్రము సంబంధము లేదని భావము.

హానోపాదానగూన్య మగు బ్రహ్మమును శాస్త్ర ముపదేశించుటచే
స్వమతసిద్ధి గలుగుచున్న దని నిరూపించి యట్టిబ్రహ్మమునే శాస్త్రము సర్వవిధ
ముల నుపదేశించుచున్నదని నిర్వచింప సింహావలోకనన్యాయమున మీమాంసకైక

యదపి కేచిదాహుః - “ప్రవృత్తి నివృత్తివిధితచ్ఛేషవ్యతిరేకేణ కేవలవస్తువాదీ
వేదభాగో నాస్తి” తి । తన్న । బౌపనిషదస్య పురుషస్యానన్యశేషత్వాత్ ।
యోఽసామప్రపనిషత్స్వేనాధికతః పురుషోఽసంసారి బ్రహ్మ ఉత్పాద్యాదిచతు-
ర్విధద్రవ్యవిలక్షణః స్వప్రకరణస్థోఽనన్యశేషః, నాసౌ నాస్తి నాధికమ్యత ఇతి వా
శక్యం వదితుమ్, “స ఏష నేతి నేత్యాత్మా” (బృ. ౩. ౪. 26) ఇత్యాత్మశబ్దాత్,
దేశి యొక్క మతమును “యదపి కేచిదాహుః ... నాస్తితి” యని యనువదించి
‘తన్న’ యని నిరాకరించుచున్నారు. అనఁగా వేద మంతయు “సత్త్వం నద, ధర్మం
చర, యావద్భవమగ్నిహోత్రం జుహుయాత్”ను వాక్యములు మొదలుగాఁగల ప్రవృ-
త్తివిధులును “నాన్వతం వదేతీ, న పరదారాన్ గచ్ఛేత్”, న కలంజం భక్షయేత్”ను
నివృత్తివిధులును నా విధుల కంగముగా నుండు విషయములును దక్క సిద్ధవస్తు
బోధక మగు వేదభాగమే లేదనుట యెంతమాత్రము సమంజసము గాదని యంగు-
లకు హేతువు “బౌపనిషదస్య పురుషస్యానన్యశేషత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది.
అనఁగా సుపనిషత్తులయం దుపదేశింపబడిన పురుషుఁ డన్యశేష మనఁగాఁ
గర్మాంగ మెంతమాత్రము గాక స్వతంత్రముగనే యుపదేశింపబడుచున్నాఁ డని
సంగ్రహవాక్యాభిప్రాయము. ఈసంగ్రహవాక్యము “యోఽసామప్రపనిషత్స్వేన...
సాహసమాత్రమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. స్వాభిమత మగు బ్రహ్మ
యుపనిషదేశ సమధిగమ్యమేయని “ఉపనిషత్స్వేనాధికత”యని ప్రమాణముప్రదర్శిం
పబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ దెలియవచ్చెడి పురుషునియొక్క స్వరూప
మన్ననోఅసంసారి, యనగాఁ బ్రహ్మాత్మత్వాదీరహితము, బ్రహ్మ=నిత్యగుణబుద్ధము, క్ష-
న్యభావము. కర్మజన్యము గాక సిద్ధవస్తు నగుటచే, ఉత్పాద్యాదిచతుర్విధద్రవ్య
విలక్షణః= ఉత్పాద్యము, వికార్యము, అప్యము, సంస్కార్య మనెడి నాగ్నికార్య
ములకంటె విలక్షణ మని చెప్పబడుచున్నది. ఇట్టిపురుషుఁడు వేదాంతములయందుఁ
గాక యితరస్థలములయందు లభింపఁ డని, ‘స్వప్రకరణస్థః, అనన్యశేష’ యని
చెప్పబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ జెప్పబడినను జెప్పబడనచ్చునుగాని చెప్పఁ
బడినంతనే ప్రసిద్ధమగునా? ఇట్టిపురుషుఁ డెచ్చటను దెలియఁబడుట లేదను నాశంక
గలుగ, నట్టిపురుషుఁడు లేదని గాని దెలియఁబడలేదని గాని చెప్పట కెంతమాత్రము
వీలులేదని “నాసౌ, నాస్తి, నాధికమ్యత ఇతి వాచదితుం శక్యమ్”ని ప్రతిజ్ఞ
చేయఁబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞాతార్థము “స ఏష నేతి నేత్యాత్మా ఇత్యాత్మశబ్దాత్”ని
చెప్పబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులయందుఁ జెప్పబడుచున్న, సః = ఆపురుషుఁడు,
ఏషః = అవరోక్షముగఁదెలియవచ్చెడి యీ, ఆత్మా = ఆత్మయే, యని; ఇతి = ఇది
యని ప్రదర్శింపబడు దృశ్య మగు విషయము, స = ఎంతమాత్రముగాదని వీషుచే
దెలియవచ్చెడి సర్వనిషేధమునకును సాక్షి యగు నాత్మయే యని, ఆత్మశబ్దాత్ =

ఆత్మసత్త్వప్రత్యాఖ్యానుమశక్యత్వాత్, య ఏవ నిరాకర్తా తస్మైవాత్మత్వాత్ ।
నన్వాత్మాహంప్రత్యయవిషయత్వాదుపనివశ్యేన విజ్ఞాయత ఇత్యనుశంసమ్ ।
న । తత్సాక్షి శ్లేష ప్రత్యుక్తత్వాత్ । స హ్యహంప్రత్యయవిషయకర్తృవ్యతిరే-
కేణ తత్సాక్షి సర్వభూతస్థః సమ ఏకః కూటస్థనిత్యః పురుషో విధికాండే తర్క-
సమయే వా కేనచిదధిగతిః సర్వస్యాత్మా,

శ్రుతియందలి యాత్మశబ్దముచే దెలియవచ్చుటవలన సాక్షియాత్మ లేదని గాని
దెలియవచ్చుట లేదని గాని చెప్పటకు వీలులేదని యభిప్రాయము. సర్వనిషేధ
మందు నాత్మగూడ నిషేధంపబడగూడదా యనిన నాత్మనుమాత్రము నిషేధించుట
సంభవము. ఇత్యముగాదని “ఆత్మసత్త్వప్రత్యాఖ్యానుమశక్యత్వాత్”ని చెప్పఁ
బడుచున్నది. ఆత్మను నిషేధించుట యశక్యమనుటకు హేతువు “య ఏవ నిరా-
కర్తా తస్మైవాత్మత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సర్వమును నిషేధించు
నిరాకర్తయే యాత్మ యగుటంజేసి సర్వనిషేధానధిభూతముగఁ దా సలరారు
చుండుటవలనను దన్ను దాను నిషేధించుకొనుట యప్రసిద్ధ మగుటవలనను నాత్మ
యెంతమాత్రము నిషేధంపబడక స్వయంప్రకాశమానముగ నిలిచియుండు నని
భావము. అట్లు వైసచో నాత్మ యహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు న్యక్తి
యగుటంజేసి యెల్లరకును “అహమ్మ్య”ని యపరోక్షముగఁ దెలియబడుటవలన నుపని
షత్తులవలననే దెలియఁబడుచున్నదను విషయ మయత్క మని “నను... ఇత్యనువ-
పన్నమ్”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నశ్లేషమాత్రము గాదని ‘స’ యని నిరాకరింపఁ
బడుచున్నది. అందులకు హేతువు “తత్సాక్షి శ్లేష ప్రత్యుక్తత్వాత్”ని చెప్పఁ
బడుచున్నది అనఁగా సహంప్రత్యయమునకు విషయ మగు కర్త దేహేంద్రియ
సంఘాతముతోఁ గూడుకొని జీవాత్మ యైయున్నాడు. ఆత్మయన్నచో యట్టి జీవా
త్మకు సాక్షిరూపమున సలరారుచుండుటంజేసి యట్టియాత్మకు సహంప్రత్యయవిష
యత్వము నిరాకరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సహంప్రత్యయవిషయ మగు కర్త
వాస్తవ మగు నాత్మగాదు. అట్టివాస్తవ మగు నాత్మ యుపనిషత్తులవలననే దెలిసి
కొనవలయు నని యభిప్రాయము. ఈసంగ్రహవాక్యము “స హ్యహంప్రత్యయ-
విషయ... ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఉపనిషత్తుల
వలన దెలియవచ్చెడి పురుషుఁ డహంప్రత్యయమునకు విషయఁ డగు కర్త గాని
కర్తకాండమందుఁ దెలియవచ్చువాఁడు గాని వేతొక నైయామికాదియై దర్శన
ములయందుఁ దెలియవచ్చు స్వరూపముతో నొప్పియుండువాఁడు గాని కాఁడని
నుస్పృష్టము గాఁగా “సర్వభూతస్థః సమః ఏకః కూటస్థనిత్యః సర్వస్యాత్మా” యను
విశేషములచే బ్రదర్శింపఁబడుచున్నాడు. ఈపురుషుఁడునకలజగత్తునకు నాత్మయన
స్వరూపమే యగుటచే నెవ్వరిచేఁ గూడ నిషేధంపఁబడుటకుఁ గాని లేదా

అతః స న కేనచిత్తత్వాభ్యాశం నక్యో విభజ్యమాన్ వా నేనన్ . అత్యంతానన్
చ నర్వేషాం న హేయో నాపుష్పాదేయః । సర్వం హి విశిష్టత్వం విచిత్రం
పురుషాన్తవివక్షతి । పురుషో వినాశి హేత్వభావాదవివక్షిన్ నిత్యరూపేత్వభావాచ్చ
కూటస్థనిత్యః, అత ఏవ నిత్యశుద్ధబుద్ధము కస్వభావః । అస్మిన్ “పురుషాన్న
పరం కించిత్సా కాష్టా సా పరా గతిః” (కాఠ. 1-3-11) “తం త్వేషనిషదన్
పురుషం పృచ్ఛామి” (బృ. 3-9-26) ఇతి చొపనిషదన్వేషణేనాం పురుషస్వ-
పనిషత్తు ప్రాధాన్యేన ప్రకాశ్యమానత్వ ఉపపద్యతే ।

వేదాంతవిధికి నంగముగా నిరూపింపబడుటకు గాని ఇత్య మిదం మూర్ఖము గాదని
“అతః స న కేనచిత్... నేతుమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. ఇంద్రియ కాదు. సకల
ప్రాణులకు నాత్మ యగుటంచేసియే హేయము నుపాదేయమును గాదని “అత్మ-
త్వాదేన ... నాపుష్పాదేయ” యని చెప్పబడుచున్నది. సర్వేషాం = సమస్త
ప్రాణులకును, అనగాఁ దనకంటె భిన్న మగు నస్తు నెట్టిదేని యుండినచో
నయ్యది హేయముగాని యుపాదేయముగాని యగుచుండును. అనఁగా దాను
హేయముగాని యుపాదేయముగాని కాదుగదా! కావున నాత్మ దానే యగుటనలన
హేయము నుపాదేయము సంతమాత్రము గానేరదు.

ఉపనిషత్తులయందుఁ జెప్పబడిన యాత్మయొక్క స్వరూపము నయు క్తి
కము గూడ నని ప్రదర్శింపఁ బ్రథమమున “సర్వం హి విశిష్టత్వవికారజాతం...
అవినాశీ” యను భాష్యముచే నవినాశిత్వము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. లోకము
నందలి వికారసమూహ మంతయుఁ బురుషునివర్తంతము ననించును. పురుషుఁ
డన్ననో నశించుటకుఁ దగు హేతువులు లేకుండుటచే నవినాశి యగుచున్నాఁడని
యభిప్రాయము. ఏలయన, వికారజాత మగు నామరూపాత్మక మగు సకలజగంబు
నదృష్టదృష్టప్రణవరూప మగుటంచేసి రజ్జుసర్పాదులనలె మిథ్యాభూత మగు
చున్నది. పురుషుఁ డన్ననో జగత్తుయొక్క సృష్టిస్థితిలయములకు సాక్షిభూతుఁడు
నధిష్ఠానము నగుటంచేసి అవినాశి యని యభిప్రాయము. పురుషుఁడు నిత్యమే
యైనను పరిణామినిత్యము గావచ్చు నను నాశంక గలుగ, నట్టిపరిణామినిత్యత్వము
పురుషునియందు ఘటింప దని “విక్రియాహేత్వభావాచ్చ కూటస్థనిత్య” యని
చెప్పబడుచున్నది. అనగాఁ బురుషునియందు విపరిణామహేతువు లగు సావయవ
త్వాదులు తెలియఁబడకపోవుటవలనఁ బురుషుఁడు పరిణామినిత్యుఁడు గాదని తెలియ
వచ్చుచున్న దని భావము. అత్మ యవినాశియుఁ గూటస్థము నగుటంచేసి “అత
ఏవ నిత్యశుద్ధబుద్ధము కస్వభావ” యని చెప్పబడుచున్నది. “బొపనిషదన్వ
పురుషన్వ అనన్వ శేషత్వాత్”నుచోఁ బురుషునకుఁ జెప్పబడిన ‘బొపనిషదన్వ’
యను విశేషణము స్వకపోలకల్పితము గాక శ్రుతిసిద్ధమే యని “తస్మాత్ ...

అయ్యో భూతవస్తువరో వేనభానో నా స్థితి నచనం సాహసమాత్రమ్ । యదపి శాస్త్రతాత్పర్యనిదానమక్షమయమ్ — “దృష్టో హి తస్మాద్యర్థ కర్మావబోధనమ్” ఇత్యవమాది, తద్విధ్యంత్యసావిషయత్యాద్యుచ్యతే” మేధశాస్త్రాగ్నిసాయం ద్రష్టవ్యమే” ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే బ్రవర్ణింపబడుచున్నది.

పురుషాత్ = పురుషునికంటే, సరం = శ్రేష్ఠమైనది, కించిత్ = ఎద్దియును, న-లేదు, సా = ఆపురుషుడే, కాష్టా = పరమావధి, సా = ఆపురుషుడే, పరా = ఉత్కృష్ట మగు, గతిః = స్థానము. త్వా = నిన్ను, బోపనిషదం = ఉపనిషత్తులయందుఁ బెరియవచ్చుడి, తం = అనుప్రసన్నమగు, పురుషం = పురుషునిఁ గూర్చి, పృచ్ఛామి = ప్రశ్నించుచున్నా నను యాజ్ఞవల్క్యునిచే శాకల్యుని నుద్ధేశించి యడుగఁబడిన ప్రశ్నమువలన నీపురుషునిఁ గూర్చి యుపనిషత్తులయందనుపదేశింపబడిన విశేషము మాత్రమే పురుషార్థసాధనముగ నభిలషింపబడుచున్నట్లు చెలియవచ్చుచున్నది. సుములచేఁ బెరియవచ్చుడి తాత్పర్యమే “బోపనిష-దిన్యవి శేషం...ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇట్లు పురుషుఁ డుపనిషదేశ ప్రముఖమ్యుఁ డని ప్రదర్శించి ప్రకృతము “అతో...సాహస-మాత్రమ్య”ని యుపసంహరింపబడుచున్నది. అనగా భూతవస్తువర మగు వేదభాగ మన బ్రహ్మమును బోధించు వేదభాగము లేదనుట కడుసాహసము. ఉపనిషత్తులచేఁ గూటస్థనిత్య మగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుచున్న దని సరమతాత్పర్యము.

ఇట్లు వేదాంతములు కర్మతో నించుకేనియు సంబంధములేని భూత వస్తు వగు బ్రహ్మము నుపదేశించుచున్న వని నిరూపించుటచే నిద్దవస్తుబోధక మగు వేదభాగము గూడఁ గలదని సిద్ధముగాఁగ నిదివఱలో మీమాంసకైక దేశిచే శాస్త్రతాత్పర్యవిచలయభిప్రాయబలముచే వేద మంతయుఁ గ్రియాపర మని నిర్వచింపబడినవిషయమునకుఁ బ్రకృతార్థముతో విరోధము లేదని ప్రతిపాదించ నామీమాంసకైకదేశియొక్క “యదపి...ఇత్యేవమాది” యను మతము ధర్మ బిజ్ఞాసావిషయ మగుటంజేసి విధిప్రతిషేధశాస్త్రముతోఁ గూడిన కర్మకాండవిషయ మనియు నానియమము వేదాంతములకు వర్తింప దనియు “తద్ధర్మజిజ్ఞాసా... ద్రష్టవ్యమ్య”ని పూర్వోదాహృతము లగు సభియు క్తవచనములకు సావకాశము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. అభియు క్తవచనములకు నిట్లు సావకాశమును గ్రహింపక వేద మంతయుఁ గ్రియాపర మగుటంజేసి క్రియాపరములు గాని వాక్యము లనర్థకములే యని నిశ్చయముగ నంగీకరించు మీమాంసకులకుఁ గర్మకాండతో సంబంధించిన భూతవస్తుప్రతిపాదక వాక్యము లనర్థకములే గావలయును. ఎట్లన-“సోమేన యజేత, దధాన్ జహోతి, ప్రహిభిర్వా యవైర్వా జహుయాత్, ఆజ్యమక్షేతే, పయసా జహుయాత్” మున్నగు వాక్యములచే

అపి చ “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థకృత్యమననరానామ్” ఇత్యేతదేకాశ్చేనా-
భ్యుపగచ్ఛతాం భూతోపదేశానర్థకృత్యప్రసంగః! ప్రవృత్తినివృత్తివిధిత్యేషవ్యతి-
రేకేణ భూతంచేద్యసూపదితతి భవ్యార్థత్వేన, కూటస్థనిత్యం భూతం నోపదితీతి
తో హేతుః! న హి భూతముపదిత్యమానం క్రియా భవతి! అక్రియాత్వేనాపి భూతస్య
క్రియాసాధనత్వే త్క్రియార్థ ఏన భూతోదేశ ఇతి చేత్ నైష దోషః! క్రియార్థ-
త్వేనాపి క్రియానిర్వర్తనశక్తిమద్యస్థూపదిష్టమేవ | క్రియార్థత్వం తు ప్రయోజనం
తస్య! న చైతాన తా వస్త్యుపదిష్టం భవతి |

నుపదేశింపబడు దిగ్భాసామప్రహీయవాజ్యవయోరూపం భూతవస్తుబోధకవదులులు
నిర్ధకము గావలయును. కావున వేదమందు భూతవస్తువర మగు భాగము
లేదని నచింపఁగూడ దన, మీమాంసకైకదేశి, యట్లు గాదు. ప్రవృత్తినివృత్తి
విధితదంగములకంటె భిన్నముగా భూతవస్తువు లుపదేశింపఁబడినను నత్యుచి
భవ్యార్థములుగ నే యనఁ గ్రియ కంగముగ నే యుపదేశింప బడుచున్నవి గాని
క్రియతో సంబంధము లేకుండ నుపదేశింపఁబడలేదని “ప్రవృత్తి నివృత్తి...
వస్తూపదితతి భవ్యార్థత్వేన” యని చెప్పినట్టి మీమాంసకైకదేశికఁ బ్రతిబం
దిగ భవ్యార్థముగ భూతవస్తువుల నుపదేశించిన వేదము కూటస్థనిత్యమగు భూతా
ర్థము నుపదేశింపలేదని చెప్పుబయందుఁ గల విశేషమేమి? యని చెప్పఁబడుచున్నది.
అనఁగాఁ గూటస్థనిత్య మగు భూతవస్తువు గూడ నుపదేశించుటకుఁ దగు సాన
కాశము గల దని భావము. భవ్యార్థముగ నుపదేశింపఁబడినను భూతము క్రియ
గాదుగదా! కనుక వేదము క్రియనే బోధింపక క్రియకంటె వేఱగు భూతవస్తు
వులనుగూడ బోధించుచున్నదని తప్పక యంగీకరింపవలయు నన, మీమాంసకైక
దేశి, భూతవస్తువు క్రియ గాకపోయినను క్రియకు సాధన మగుటచే భూతోపదేశము
క్రియార్థమే యగుచున్నది. కావునఁ క్రియతో సంబంధములేని బ్రహ్మోపదేశ
మయ్యుక్తమే యన, నది యొక దోషము గాదని “నైష దోష” యని నానింపఁబడు
చున్నది. భూతవస్తు వగు బ్రహ్మముయొక్క యుపదేశము యుక్తిమే యను
గూఢాభిసంధిపురస్కరముగ దోషమేమి ‘క్రియార్థత్వేపి...భవతి’ యను భాష్య
ముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. భూతవస్తువులు క్రియలకొఱ కుపదేశింపఁబడినను
క్రియను నిర్వర్తింపఁగల శక్తితోఁ గూడిన వస్తువు లుపదేశింపఁబడిన వని తప్పక
చెప్పవలసియే యున్నది. తస్య = అట్లుపదేశింపఁబడినవస్తువునకు ప్రయోజనము,
క్రియార్థత్వం తు = క్రియను నిర్వహించుట యని గ్రహింపఁబడుచున్నది. కాని
క్రియ యుపదేశింపఁబడి యద్దాసికొఱకు వస్తు వుపదేశింపఁబడిన దని చెప్పు
టయ్యుక్తమని ‘తు’ శబ్దముచే సూచింపఁబడుచున్నది. ఏతావతా = వస్తువునకుఁ
క్రియతోఁ బ్రయోజనము సంబంధము దెలియవచ్చినంతమాత్రముననే, వస్తు =

యది నామోపదిష్టం కిం తన తేన స్వాదితి ఉచ్యతే — అననగతాత్మనస్తూప-
దేశశ్చ త్తైవ భవితుమర్హతి తదననగత్యా మిథ్యాజ్ఞానస్య న సారసోర్వివృత్తిః
ప్రయోజనం క్రియతో ఇత్యనిశ్చిన్నమస్తి తస్య క్రియాసాధనవస్తూపదేశేన । అపిచ
“బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” ఇత్యనివచనాద్వా నిస్సృత్రివపదశ్చ తే ।

క్రియతో న సంబంధము లేకుండు నస్తువు, అనునదిష్టం = ఉపదేశముచేయబడుచున్నది,
కానేరదు, అనఁగాఁ గ్రియతో సంబంధమున్నను లేకపోయినను నస్తు వుపదేశింపఁ
బడుటకుఁ బ్రతిబంధ మెంతమాత్రము లేదని భావము. ఇట్లనినంత నే
మీమాంసకదేశి, యది నామ ఉపదిష్టం = కర్మతో సంబంధము
లేకుండఁగ నుపదేశింపఁబడుగాఁ! , కిం తన తేన స్వాత్ = అద్భునితో నీకేమి
ప్రయోజన మని యడుగఁ, ప్రయోజనము, ఉచ్యతే = చెప్పబడుచున్నది
“అననగతాత్మనస్తూపదేశశ్చ త్తైవ భవితుమర్హతి” యని చెప్పబడుచున్నది.
త్తైవ = క్రియలయందుఁ బ్రయోజనమును బడయునట్టి భూతవస్తువులు నుపదే-
శించునవిధమున నే, అననగతాత్మనస్తూపదేశశ్చ = సాంద్రమున యాత్మరూప మగు
భూతవస్తూపదేశము గూడ, భవితు = అగుటకు, అర్హితి = తగును. అట్టి
యాత్మనస్తూపదేశమువలని ప్రయోజనము “తదననగత్యా ... క్రియతో” యని
చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నట్టిబ్రహ్మజ్ఞానముచే సంసారహేతు మగు మిథ్యా
జ్ఞానము నశించి మోక్షమనెడి పరమపురుషార్థము సిద్ధించుచున్న దని భావము.
ఇట్టి యాత్మనస్తూపదేశప్రయోజనమును నిరూపించి క్రియాసాధనవస్తూపదేశము
వలన నెట్లు ప్రయోజనము ఘటించుచున్నదో యట్టి క్రియాసంబంధము లేని
యాత్మనస్తూపదేశమువలనఁ గూడ మోక్ష మనెడి ప్రయోజనము లభించుచున్నది
గాన వేదమందుఁ చెప్పబడిన వస్తూపదేశము సప్రయోజనమే గాని నిష్ప్రయోజన
మెంతమాత్రము గాదను నాశయముతో “ఇత్యనిశ్చిన్నమస్తి తస్య క్రియాసాధనస్తూప-
దేశేన” యను భాష్యము బరఁగుచున్నది.

మీమాంసకుఁడు “అన్నయస్య క్రియాద్భిత్వాత్”ను ప్రతినివచనము
నాధారముగాఁ జేసికొని వేదము క్రియాపరమే గాని సిద్ధవస్తుబోధక మెంత
మాత్రము గాదను నభిప్రాయమును వెల్లించుచు వేదైకదేశము లగు వేదాంతములు
సిద్ధవస్తుబోధకము లని నిరూపించి, యాతీరుసనే వేదాంతములు ప్రవృత్తిబోధ
కములుగాక సర్వక్రియానివృత్తిబోధకము లని నిరూపింపఁ గర్మకాండమందలి
వాక్యములచేఁ గూడ నివృత్తి యుపదేశింపబడుచున్న దని “అపిచ ... ఉప-
దిశ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” యను
వాక్యములచేఁ గేవలము నివృత్తియే యుపదేశింపబడుచున్న దని యర్థము. ఈ
“బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” యను వాక్యముచే నిరూపింపబడు నివృత్తి, క్రియయుఁ

న చ సా క్రియా, నాపి క్రియాసాధనమ్ । అక్రియాత్థానాముపదేశోఽనర్థకశ్చేత్
 “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” ఇత్యాదినివృత్త్యవదేశానామానర్థక్యం ప్రాప్తమ్ ।
 తచ్చావిష్టమ్ । న చ స్వభావప్రాప్తహస్త్యాధానిరాగేణ నష్ట శక్యమప్రాప్తక్రియా-
 ర్థత్వం కల్పయితుం, హాసనక్రియానివృత్త్యాదానీవ్యవృత్తిరేకేణ స్యాత్ప్రాప్తవస్తభాసా-
 యత్స్వసంబంధినోఽభావం బోధయతి ॥

గాదు; క్రియాసాధనమును గాదని “న చ సా క్రియా, నాపి క్రియాసాధనమ్”ని
 చెప్పబడుచున్నది. “అమాయస్య క్రియాగ్ధత్వాదానర్థక్యమతదరానామ్”ను
 సూత్రముచే నక్రియార్థముల కానర్థక్యమే యగుచో నివృత్తిబోధకము లగు నీ
 “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” మున్నగువాక్యములనర్థకములే యగునుగదా! అట్టి
 యానర్థక్యము వేదప్రమాణవిమని కుచితము గాదుగదా! అనగా వేద
 ప్రమాణవిమడును నివృత్తిబోధక మగు వేదైక దేశము గూడ నున్న దని యంగీక-
 రింపవలయు నని భావము. కాని ‘బ్రాహ్మణో న హంతవ్య’ యను మున్నగు
 వాక్యములు గూడఁ గ్రియనే బోధించుచున్న ననియు నష్టులతో సంబంధించిన
 “హంతవ్య” యను క్రియాపదము హాసనక్రియానివృత్తిరూప మగు సాదానీవ్యము
 కంటె భిన్నముగాఁ గ్రియాంతరమును బోధించుచున్న దని క్రియాభినివేశముచే-
 గల్పించుట యుక్తము గాదని “న చ స్వభావప్రాప్త...వృత్తిరేకేణ” యను భాష్య
 ముచే చెప్పబడుచున్నది. అట్లు ప్రాప్తమగు క్రియరయొక్క యర్థమును బోధించు
 స్వభావము నష్టానకుఁ జెప్పట యుక్తము గాదని నష్టులచే చెప్పబడు సర్థము
 “నశ్చేత్త ఏష స్వభావో యత్స్వసంబంధినోఽభావం బోధయతి” యని నిర్వచింపఁ
 బడుచున్నది. అనగా నష్టానకు స్వభావసిద్ధ మగు నర్థ మేమన నయ్యది యెట్లు
 నితో సంబంధించునో యదానియభావ మన లేమిని మూత్రమే బోధించుచుండును.
 ఎట్లన నొకానొకఁడు ఖడ్గహస్తుఁడై యొకబ్రాహ్మణుని వధింపఁ బరిగ్రహించుండ
 నద్దానినిఁ జూచిన మఱియొకఁడు ‘బ్రాహ్మణో న హంతవ్య’ యని వాని నుద్దేశించి
 ప్రయోగించును. అట్లు ప్రయోగించుటవలన ఖడ్గహస్తుని కెట్టియర్థము గలుగును?
 మనము చంపఁదలచినవాఁడు బ్రాహ్మణుఁడే, అట్టివానిని జంపఁగూడ దని గదా
 యాతఁడు బల్కుచున్నాడని యాతని వాక్యమునందు విశ్వాసము గలుగ నాతఁడు
 దాఁ జేయఁదలచిన హాసనమునుండి విరమించును. అట్లు విరమించుటకుఁ దగు
 సర్థమును స్ఫురింపఁజేయ నీవాక్యమునందలి నశ్చేపదము క్రియతోడనే సంబంధింపఁ
 జేసి “హాసనం న కర్తవ్య”మైన సర్థమును జెప్పవలయును. అంతియ కాని
 నశ్చేపదమును నామవాచకముతో సంబంధింపఁజేసి “అహాననం కర్తవ్య”మైన
 వేటొక క్రియను జేయవలయు నను ప్రవృత్తినిఁ జెందఁడుగదా! నశ్చేపదము క్రియ
 తోడనే సంబంధించుటచే బ్రకృతమునఁ గర్త క్రవర్తించిన క్రియనుండి విరమిం-
 చుటయే గల్గుచుండునుగాని వేటొకక్రియయందుఁ బ్రవర్తించుట యెన్నడును సంభ-

అభావబుద్ధిశ్చైదాసీన్యకారణమ్ । సా చ దగ్ధేన్దనాగ్నినత్వయమేనైవశామ్యతి ।
తస్మాత్ప్రసక్తక్రియానివృత్త్యైదాసీన్యమేవ “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” ఇత్యాదిషు
ప్రతిషేధార్థం మన్యామహే, అన్యత్ర ప్రజాపతివ్రతాదిభ్యః ।

మించుట లోకమునఁ జూడఁబడలేదు. కావున “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః”యనుచోఁ
గర్హస్థాభివ మగు నుపరమమే సంభవించును గాని వేటొకక్రియయందఁ బ్రవృత్తి
యొత్తమాత్రము సంభవింప నని “అభావబుద్ధిశ్చైదాసీన్యకారణమ్”ని చెప్పఁబడు
చున్నది. శౌదాసీన్యమునకుఁ గారణమగునభావబుద్ధిగ ర్హస్థతనుండి మఱించి
యేమగుచున్నదన “సా చ... స్వయమేనైవశామ్యతి”యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా
నా యభావబుద్ధి గూడఁ దనంతటఁ దానే వెంటనే యుపశమించు నని యర్థము.
స్వయముగా నుపశమించుటయందు దృష్టాంతము—“దగ్ధేన్దనాదివ త్”ని. అనఁగా
గొట్టలు కాలుచు నంతయునఁ దమంతటఁ దా మెట్లుపశమము నొందునో యట్లే
యని భావము. అభావబుద్ధి యశౌదాసీన్యమును గల్గించి తనంతటఁ దానే యుపశ
మించిన తీరున వేదాంతములవలనఁ గలిగెడి బ్రహ్మత్వజ్ఞానము సంసారహేతు
వగు మిథ్యాజ్ఞానమును నశింపజేసి తాఁ గూడ స్వయముగ నుపశమించు నని
యభిప్రాయము.

ఇట్లు చెప్పఁబడి, ప్రకృతము “తస్మాత్... మన్యామహే” యని యుప
సంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా “బ్రాహ్మణో న హంతవ్యః” మున్నగు ప్రదేశ
ములయందు నభిప్రాయమునకుఁ బ్రసజ్యప్రతిషేధార్థమే గ్రహింపఁబడి యచటఁ
ప్రసక్త మగు క్రియనుండి నివృత్తిరూప మగు శౌదాసీన్యమే యభిప్రేత మగు
చున్న దని భావము.

అట్లున చో నభిప్రాయమున కీప్రసక్తక్రియానివృత్తిరూప మగు శౌదాసీ
న్యమే యన్నిచోటులయందు నర్థమూ యనినచోఁ బ్రజాపతివ్రతములయందుఁ
బలియనచ్చుడి ప్రతిషేధవాక్యములందలి నభిప్రాయమునకు మూత్రము ప్రసజ్యప్రతి
షేధార్థమును గ్రహింపక పర్యుదాసార్థము గ్రహింపవలయు నని “అన్యత్ర ప్రజా-
పతివ్రతేభ్యః” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రజాపతివ్రతము అన
“తన్య వటోద్వితమ్”ని ప్రారంభించి “నేషేతోద్యంతమాదివృత్తమ్”నునంత
వఱకుఁ గల గ్రంథముచే నుపదేశింపఁబడిన బ్రహ్మచారివ్రతము లని యర్థము.
ఇచట ‘నేషేత’ యనుచో నభిప్రాయమును “ఈషేత” యను పదమందలి యేక
దేశ మగు నీక్షణముతోఁ గూర్చి “అనీక్షణం కర్తవ్యమ్”ను విధిని గల్పించుటచేఁ
గర్హస్థముగాఁ దలంపఁబడెడి యనీక్షణమునకు వ్రతోపదేశబలముచేఁ బ్రాప్త
మగు నీక్షణక్రియకంటె వేఱగు నుపాసనాదిక్రియ యర్థముగా గ్రహింపఁబడి

తస్మాత్పురుషార్థానుపయోగ్యపాఖ్యానాదిభూతార్థవాదవిషయమనన్తర్థక్యాభిఘానం
ద్రష్టవ్యమ్ । యదప్యక్తమ్ — కర్తవ్యవిధ్యనుప్రవేశమస్థితేణ వస్తుమాత్రముచ్య-
మానమనర్థకం స్యాత్ “సప్లక్ష్యపా వసుమతీ” త్యాదివదితి,

ప్రత్యోపదేశబలముచేతనే నగోపదమునకుఁ బర్వదాసార్థము గ్రహింపఁబడుచున్నది
గాని, లేకపోయినచో సంతమాత్ర మిచటఁ బర్వదాసార్థము గ్రహింపఁబడక
ప్రసజ్యక్రతిషేధార్థమే గ్రహింపఁబడవలయునని భావము.

కావున నివృత్తిరూపమగు నొదాసీన్యార్థము గూడ వేదమున గ్రహింపఁ
బడుటంజేసి యక్రియార్థముల కానర్థక్య మన్ననో “తస్మాత్పురుషార్థానుపయోగి
...ద్రష్టవ్యమ్”ను భాష్యముచే నిట్టి స్థలములయందుని స్వవస్థ చేయఁబడు
చున్నది. అనఁగా వేదమునందు విధుల కంగముగాఁజెప్పఁబడిన యర్థవాదములు,
గుణవాదములు, ననువాదములు, భూతార్థవాదము లని మూడువిధములుగఁ
బరగుచున్నవి.

గుణవాదము లన ‘ఆదిత్యో యూషః, మనో బ్రహ్మ’ మొదలుగాఁ
గలిగిన విరుద్ధార్థబోధకము లగు వాక్యములు. ఇట్టివాక్యము లుపాసనావిధిని
బోధించుచుండును గానఁ బ్రయోజనముతో నొప్పారుచున్నవే. అనువాదము
లనిన “అగ్నిష్విమస్య భేషజమ్” మొదలుగాఁ గల దృష్టార్థమును బోధించు వాక్య
ములు. ఇట్టివాక్యములచే నొకింత దృష్టప్రయోజనము గలుగుచున్నది. భూతా
ర్థవాదము లనఁ బురుషార్థమున కుపయోగింపనట్టి యుపాఖ్యానరూపము లగు
“సోఽరోదీత్” మన్నగు వాక్యములు. ఇట్టివాక్యములవలన నెట్టి ప్రయోజన
మును లేకపోవుటచే నావాక్యముల కానర్థక్యము నప్రామాణ్యమును గలుగు
చున్నది గాన నట్టివాక్యములకుఁ బ్రామాణ్యమును గల్పింప “స్తుత్యర్థేన విధీనాం
స్య” యని విధిస్తావకత్వముచే విధులతోఁ బొందిక చేయఁబడుచున్నది.

కావున “ఆత్మాయస్య క్రియార్థత్వాదానర్థక్యమతదర్థానాం” “విధినా
త్వేకవాక్యత్వాత్ స్తుత్యర్థేన విధీనాం స్య” యను శెండుజైమినిసూత్ర
ములు నిట్టి భూతార్థవాదములకుఁ బ్రామాణ్యమును గల్పింపఁ బ్రవర్తించు
చున్నవే. కావున నాసూత్రములకు విధివాక్యములట్లు స్వతః ప్రమాణము
లగు వేదాంతవాక్యములయందుఁ బ్రవృత్తి గలుగ దని భావము. విధితో
సంబంధము లేని యర్థవాదములకుఁ బ్రామాణ్యము సిద్ధింపనివిధమున వస్తు
మాత్రబోధకము లగు వేదాంతములకుఁ బ్రామాణ్యమును బ్రయోజనమును
లేదను మీమాంసకులయొక్క యాశయమును “యదప్యక్తం ... ఇత్యాదివదితి”
యనియనువదించి గూఢాభిసంధిపురస్కరముగఁ బూర్వోక్త మగు పరిహారమునే

తత్పరివృత్తం, 'రజ్జురియం నాయం సర్వ' ఇతి వస్తుమాత్రకథ నేపి ప్రయోజనస్య దృష్టత్వాత్ । నను శ్రుతబ్రహ్మహోపి యథాపూర్వం సంసారిత్వదర్శనాన్న రజ్జు-
స్వరూపకథనపద్ధత త్వమిత్యుక్తమ్ । అత్రోచ్యతే — నావగతబ్రహ్మత్వభావస్య
యథాపూర్వం సంసారిత్వంశక్యం దర్శయితుమ్, వేదప్రమాణజనితబ్రహ్మత్వభావ-
విరోధాత్ । న హి శరీరాద్యాత్మాభిమానినో దుఃఖభయాదిమత్త్వం దృష్టమితి
తస్యైవ వేదప్రమాణజనిత బ్రహ్మత్వానగమే తదభిమాననిష్పత్తౌ తదేవ
మిథ్యాజ్ఞాన నిమిత్తం దుఃఖభయాదిమత్త్వం భవతీతి శక్యం కల్పయితుమ్ । న హి
భవినో గృహస్థస్య ధనాభిమానినో ధనాపహరనిమిత్తం దుఃఖం దృష్టమితి
తస్యైవ ప్రవచితస్య ధనాభిమానరహితస్య తదేవ ధనాపహరనిమిత్తం దుఃఖం
భవతి । న చ కుండలినః కుండలిత్వాభిమాననిమిత్తం సుఖం దృష్టమితి తస్యైవ
కుండలవియుక్తస్య కుండలిత్వాభిమానరహితస్య తదేవ కుండలిత్వాభిమాననిమిత్తం
సుఖం భవతి ।

“తత్పరివృత్తం, రజ్జురియం ... దృష్టత్వాత్”ను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది.
పూర్వోక్తపరిహారమును స్మరింప మధ్యస్థుడు వేదాంతవాక్యమును “రజ్జురియంనాయం
సర్వ” యను వాక్యములవంటివి గావని “నను శ్రుతబ్రహ్మహోపి ... అర్థవత్త్వ-
మిత్యుక్తమ్య”ని ప్రశ్నించి గూఢాభిసంధిని వెలిపుచ్చు, నీవిషయమునందు సమాధా-
నము చెప్పబడుచున్న దని “అత్రోచ్యతే ... శక్యం దర్శయితుమ్”ని సమాధా-
నము చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మత్వభావమును జెలిసికొనినవానికి నింతకుఁ
బూర్వమునలెనే సంసారిత్వమును జూపుటకు శక్యము గాదని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడు-
చున్నది. ప్రతిజ్ఞకుఁ దగు హేతువు “వేదప్రమాణజనితబ్రహ్మత్వభావవిరోధాత్”ని
చూపఁబడుచున్నది. అనఁగా వేదప్రమాణమువలనఁ గలిగిన బ్రహ్మత్వభావమున
కుఱు సంసారిత్వమునకును విరోధ ముండుటవలన బ్రహ్మత్వభావానగత్యనంతరము
సంసారిత్వ ముండుట గన్పట్ట దని ప్రతిజ్ఞాసిద్ధి గలుగుచున్న దని భావము. ప్రతిజ్ఞా-
వాక్యము “న హి శరీరాద్యాత్మాభిమానినః ... కల్పయితుమ్”ను భాష్యముచే
వివరింపఁబడుచున్నది.

లోకమునఁ బ్రతిప్రాణికిని దేహేంద్రియసంఘాతమునం దాత్మబుద్ధి
గలుగుటచే దేహేంద్రియసంఘాతమునందుఁ గల్గు వికారములతోఁ దాదాత్మ్యము
గలుగ దుఃఖభయాదులు గలుగుచుండును. అట్టివానికి వేదప్రమాణముచే నప-
రోక్షబ్రహ్మత్వజ్ఞానము గలుగ దేహేదు లాత్మ యను మిథ్యాజ్ఞానము నశించును.
కావున నామిథ్యాజ్ఞానమువలనఁ గలుగు దుఃఖభయాదులు గూడ నశించుచునే
యుండ నయ్యవి పూర్వమునలెనే గలుగు నని చెప్పట కెంతమాత్రము పిలువలేదు.
ఆట్లు సుఖదుఃఖాదులు గలుగ వశుటకు “న హి ... సుఖం భవతి”

తదుక్తం శ్రుత్యా— “అశరీరం వాన సంతం న ప్రియూప్రియే స్సృశతః” (ఛాం. 8-12-1) ఇతి శరీరే పతితే శరీరత్వం స్వాత్, న జీవత ఇతి చేన్న, సశరీరత్వస్య మిథ్యాజ్ఞాననిమిత్తత్వాత్ । న హ్యేత్యనః శరీరాత్మాభిమాన లక్షణం మిథ్యాజ్ఞానం ముక్త్యాన్యతః సశరీరత్వం శక్యం కల్పయిషుమ్ । నిత్యమశరీరత్వమకర్మనిమిత్తత్వాదిత్యవోచామ । తత్కృతధర్మాధర్మముత్తం సశరీరత్వమితి చేన్న । శరీరసంబంధస్యాసిద్ధత్వాద్ధర్మాధర్మయోరాత్మకృతత్వాసిద్ధేః ।

యని రెండుదృష్టాంతములు ప్రదర్శింపబడుచున్నవి. ప్రప్రసాదిత్య = సంస్యసించిన వానికి, ప్రతిజ్ఞాతార్థమునందు శ్రుతి పామాయము గూడ, అశరీరం = శరీరములేని, సంతం = సత్పదార్థ మగు నాత్మను, ప్రియూప్రియే = సుఖముఖములు, స స్సృశతః = ఎంతమాత్రము స్పృశింపనేరనను నర్థము గల శ్రుతి ‘అశరీరం...స్సృశత’ యని చూపబడుచున్నది.

శ్రుత్యర్థము ప్రతిజ్ఞాతార్థము సంతమాత్రము పోషింపనేరదు. కలయన, శరీర పాతానంతర మశరీరత్వము సిద్ధించును గాని జీవించియుండఁగా సిద్ధింపనేరదని “శరీరే పతితే ... న జీవత ” యని మధ్యస్థుఁ డడుగ, నట్లు గాదని ‘న’ యని వారింపబడుచున్నది. వారించుటకుఁ దగు హేతువు “సశరీరస్య మిథ్యాజ్ఞాన-నిమిత్తత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. సశరీరత్వము మిథ్యారూప మగు నజ్ఞానము హేతువుగాఁ గలది. అనఁగా నేను దేహముతోఁ గూడియున్నా నని యనుకొనుటయే యజ్ఞానమూలక మని భావము. అనఁగా రజ్జునర్పమట్లు వాస్తవముగా దేహము లేదనియు, దేహ మనునది భ్రాంతిమూలక మనియు సంగ్రహవాక్యము “న హ్యేత్యనః ... వ్యాఖ్యాతమ్మ”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. సశరీరము మిథ్యాజ్ఞాననిమిత్త మనుటకుఁ గారణము “నిత్యం ... అవోచామ” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సశరీరత్వము కర్మజన్యము గాక స్వాభావికమే యని యిదివఱలోఁ జెప్పబడియె నని భావము. సశరీరత్వము మిథ్యాజ్ఞాననిమిత్తము గాక యాత్మకృతము లగు ధర్మాధర్మములవలనఁ గల్గుచుండుటచే ధర్మాధర్మములు సశింపకుండఁగ సశరీరత్వము సిద్ధింపదు గావున శరీరపాతానంతరమే యశరీరత్వరూప మగు మోక్షముగాని శరీరముతోనుండఁగాఁ లభింపదని “తత్కృతధర్మాధర్మనిమిత్తం సశరీరత్వమ్మ”ని శంకింప నట్లు గాదని “ఇతి చేత్,న” యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహారమునకు హేతువు “శరీరసంబంధస్య ... ఆత్మకృతత్వాసిద్ధే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మకు శరీరసంబంధము లేకుండ ధర్మాధర్మములు పుట్టుట ఘటింపదు. కావున నట్టిధర్మాధర్మములవలన శరీరము పుట్టిన దనుట యనమంజనము. పోనీ! శరీరసంబంధము లేకుండ ధర్మాధర్మములు పుట్టుటయు ధర్మాధర్మములు లేకుండ శరీరసంబంధము గలుగుటయును ఘటింపదు

శరీరసంబంధస్య ధర్మాధర్మయోగస్తత్త్వతత్వస్య చేతశేతరాశ్రియత్వప్రసంగా-
దంధపరంవర్తేషానాదిత్వకల్పనా క్రియాసమవా యాభావాచ్ఛాత్మనః కర్తృ-
త్వానుసవత్వే సరిసాధానమాత్రేణ రాజనభృశాం దృష్టం కర్తృత్వమితిచేన్న,
ధనదానాదుష్కృతభృత్యసంబంధత్వాత్తేషాం కర్తృత్వోపపత్తేః । స త్వాత్మనో
ధనదానాదినచ్చరీరాదిభిః స్వస్వామిసంబంధనిమిత్తం సంబిద్భక్యం కల్పయితుమ్ ।
మిథ్యాభిమానస్తు ప్రత్యక్షస్సంబంధహేతుః ।

గావున నియ్యది పరస్పరాశ్రయవోష్కృత మగుటనలన ననాది యని తప్పక
యంగీకరింపవలయు నే యని యనిన వో నట్టిపరస్పరాశ్రయవోష్కమును వారిం చుటకు
సనాదిత్వమును గల్పించుటయు నిర్వృక్తిక మగుటగతేసి హేతుమే యగుచున్నదని
“శరీరసంబంధస్య ... అంధపరంవర్తేషానాదిత్వకల్పనా” యని నిరసించబడు
చున్నది. అంధపరంపర యనుటలో హేతువు “క్రియాసమవాయాభావాచ్ఛాత్మనః
కర్తృత్వానుసవత్వే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నాత్మ నిష్క్రియ మగు
టగతేసి క్రియతో సన్నాడునుసంబంధము ఘటింపదు గావున గర్తృత్వము గలుగు
టయు నట్లానిచే ధర్మాధర్మముల నాచరించుటయు నట్టిధర్మాధర్మములచే సశరీర
త్వము గలుగుటయు సంతమాత్రము సమంజసము గాదని తాత్పర్యము. నిష్క్రియ
మగు నాత్మకు గర్తృత్వరూప మగు క్రియ ప్రకారాంతరముచే గల్గునని “సన్ని-
ధానమాత్రే... కర్తృత్వమృనిశంకింపబడుచున్నది. అనగాలోకమున భృత్యునిచే
జేయబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధిగతుఁ డగు రాజనందుఁ జూడబడు
చున్నట్లు శరీరాదులచే జేయబడు క్రియయందలి కర్తృత్వము సన్నిధానమాత్ర
ముచే నాత్మయందుఁ దెలియబడ నొప్పునే యన నట్లు గావని “ఇతి చేత్, న”
యని పరిహరింపబడుచున్నది. పరిహరమనలి హేతువు “ధనదానాది ... కల్ప
యితుమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనగాలోకమున రాజప్రభృతులకును భృత్యాదు
లకును దెలియవచ్చెడి స్వస్వామిభావమునకు నిమిత్తభూత మగు ధనదానాదిసంబం
ధముతోఁ దల్య మగు సంబంధము ప్రకృతమున నాత్మకును శరీరాదులకు సంత
మాత్రమును దెలియకపోవుటచే నట్టి సంబంధమును గల్పించుటకు విరుదేదిని
భావము.

ఇట్లెన్నివిధముల యోచించినను నాత్మకును దేహదులకు నెట్టిసంబంధ
మును దెలియకపోవుటచే బ్రత్యక్షముగాఁ దెలియవచ్చెడి మిథ్యాభిమానమే
సంబంధకారణ మని “మిథ్యాభిమానస్తు ప్రత్యక్షస్సంబంధహేతు” యని సిద్ధాంతము
నిర్వచింపబడుచున్నది. ఆత్మకు దేహేంద్రియాదులతోడి సంబంధ మెట్లు మిథ్యా
భిమానకల్పితమో యట్టి యాగమములయందలి కర్తృత్వనిమిత్త మగు యజమా

ఏతేన యజమానత్వమాత్మనో వ్యాఖ్యాతమ్ | అత్రాహుః — దేహాదివ్యతిరిక్త-
స్వాత్మన ఆత్మీయే దేహాదావభిమానో గౌణో న మిధ్యేతి చేన్న | ప్రవసిద్ధ-
వస్తుభేదస్య గౌణత్వముఖ్యత్వప్రసిద్ధేః | యస్య హి ప్రసిద్ధో వస్తుభేదః, యథా
కేసరాదిమానాకృతివిశేషాఽస్యైవ్యతిరేకాభ్యాం సింహశబ్దప్రత్యయభాజ్ఞుభ్యో
ఽస్యః ప్రసిద్ధః, తతశ్చాస్యః పురుషః ప్రాయిత్యైః క్రూర్యకౌర్యాభిః సింహగుణైః
సంపన్నః సిద్ధః, తస్య పురుషే సింహశబ్దప్రత్యయకా గౌణో భవతో నాప్రవసిద్ధ-
వస్తుభేదస్య | తస్య త్వస్యత్రావ్యశబ్దప్రత్యయకా భ్రాంతినిమిత్తావేన భవతో న
గౌణో | యథా మందాంధకారే 'స్థాణురయ' మిత్యగ్రహ్యమాణవిశేషే
పురుషశబ్దప్రత్యయకా స్థాణువిషయకా, యథా వా శుక్తికాయామకస్మాద్రబితమితి
నిశ్చితౌ శబ్దప్రత్యయకా, తద్వద్దేహాదిసంఘాతేహమితి నిరుపచారేణ శబ్దప్రత్య-
యావాత్మానాత్మవివేకీనోత్పన్నమానా కథం గౌణో శక్యో వదితుమ్ | ఆత్మా-
నాత్మవివేకీనామపి పండితానామజావిపాలానామివావివిక్తా శబ్దప్రత్యయకా భవతః |
తస్మాద్దేహాదివ్యతిరిక్తాత్మాస్తిత్వవాదినాం దేహాదావహృతప్రత్యయో మిత్యైవ
న గౌణః |

నత్వము గూడ మిథ్యాభిమానకల్పితమే యని “ఏతేన యజమానత్వమాత్మనో
వ్యాఖ్యాతమ్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు దేహాదులయందలి యాత్మబుద్ధి మిథ్య యని నిరూపింప, నయ్యది
గౌణము గాని మిథ్య గాదని మిమాంసకులు వచియింప, నట్లు గౌణమెంతమాత్రము
గాదని “ఇతి చేత్, న” యని పరిహరింపబడుచున్నది. అందులకు మేతువు
“ప్రసిద్ధవస్తుభేదస్య గౌణత్వముఖ్యత్వప్రసిద్ధే” యని చెప్పబడుచున్నది. వస్తుభేదము
సుప్రసిద్ధముగ గ్రహించినపుడే గౌణత్వముఖ్యత్వ వ్యవహారము లోకమున దృష్ట
మగుచున్నది గాని సుప్రసిద్ధ మగు వస్తుభేదము లేనిచో నట్టి వ్యవహారము
ఘటింప దని భావము. సంగ్రహవాక్యము ‘యస్య హి ... మిత్యైవ న గౌణ
యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా లోకములో సింహమును, మాణవ
కుండును భిన్నములుగా నెవ్వనిచే గ్రహింపబడుచుండిరో యట్టివానికి మాణవ
కునియందు సింహశబ్దప్రత్యయములు గౌణముగా గ్రహింపబడుచున్నవి. కాని
వస్తుభేదము దెలియబడకుండ హఠాత్తుగా మందాంధకారమున నొకస్థాణువును
జూచి పురుషుం డను ప్రత్యయమును బడయుట గాని శుక్తియందు నాకస్మిక మగు
రజత మను బుద్ధిని బడయుట గాని గౌణము లని చెప్పబడవుగదా? ఆతీరుననే
శుక్త్యాదులయందు రజతాదులబుద్ధిని బడసిన విధమున దేహాదులయం దెట్టి
యోజన లేక యాత్మబుద్ధిని బడయుట ప్రత్యక్షసిద్ధమే యగుచున్నది. ఇతియే
కాదు. ఆత్మానాత్మవివేకమును బడసిన పండితులకుఁ గూడఁ బ్రాకృతజనులట్లు

తస్మాన్నిత్యాప్రత్యయనిమిత్తత్వాత్పశరీరత్వస్య సిద్ధం జీవశోఽపి విదుషోఽశరీ-
రత్వమ్ । తథా చ బ్రహ్మవిద్వషయా శ్రుతిః— “అద్యథాఽహినిర్న్వయసి
వల్మీకే మృతా మృత్యుస్థా శయ్యాత్పవమేవేదం శరీరం శేతే । అథాయమచరీరోఽ-
మృతః పాణో బ్రహ్మైవ తేజ ఏవ” (బృ 4-4-7) ఇతి సచక్షుఃచక్షురివ సకణ్ఠో
ఽకర్ణ ఇవ సవాగవాగివ సమనా అమనా ఇవ సపాణిఃపాణిణ ఇవ” ఇతి చ ।
దేహాదులయం దాత్మిబుద్ధి నిరుపచారిముగం గల్గుచుండ నయ్యది గౌణ మని యెప్పు-
డు? కావున దేహాత్మనాది యగు చార్వాకుఁడు దక్క దేహాదులకంటె విలక్షణ
మగు నాత్మ గల దని సామాన్యముగఁ దలంచువారలందఱకు దేహాదులయందు
“అహ”మ్య నెడిజ్ఞానము గౌణ మెంతమాత్రము గాక మిథ్యయే యగుచున్న దని
భావము.

ఇట్లు దేహమందలి యాత్మాభిమానము మిథ్య యని నిర్వచించి ప్రకృ-
తము “తస్మాత్ ... అశరీరత్వమ్”ని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా
శరీరము రజ్జుసర్పముల్లు మిథ్య యగుటంజేసి విద్వాంసునకు జీవించియుండఁగనే
యశరీరత్వము సిద్ధించిన దని పరమతాత్పర్యము.

ఇట్లు ప్రదర్శింపఁబడిన జీవన్ముక్తి స్వకపోలకల్పిత మగు యుక్తిసిద్ధమే
గాక శ్రుతిసిద్ధము గూడ నని “తథా చ ... ఇతి చ” యని ప్రదర్శింపఁబడు-
చున్నది.

1. తత్ = అదేవన్ముక్తియందు, యథా = ఏరీతిగా, అహినిర్న్వయసి =
పాముయొక్క కూసము, వల్మీకే = పుట్టయందు, మృతా = జీవములేనిదై,
ప్రత్యస్తా = విడువఁబడి, శయ్యాత్ = పడియుండునో, ఏవమేవ = ఈరీతిగా,
ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమాన మగు శరీరము, శేతే = పడియుండును. అథ = అ-
రీతిగా, అయం = ఈ జీవన్ముక్తుఁడు, అశరీరః = శరీరరహితుఁడు, అమృతః =
మరణములేనివాఁడు, ప్రాణః = చేతనస్వరూపుఁడు, బ్రహ్మైవ = బ్రహ్మమే,
తేజ ఏవ = స్వయంప్రకాశస్వరూపుఁడే యగుచున్నాఁడు.
2. అచక్షుః = వాస్తవముచే నేత్రములు లేనివాఁడయ్యు, సచక్షురివ = నేత్రము
లున్నవానివలెను, అకర్ణః = కర్ణములు లేనివాఁడైనను, సకర్ణ ఇవ = కర్ణములతోఁ
గూడినవానివలె, అవాక్ = వాగిందియవిహీనుఁ డైనను, సవాగివ = వాగింది
యముతోఁగూడినవానివలె, అమనా = అంతఃకరణము లేనివాఁడయ్యు, సమనా
ఇవ = అంతఃకరణముతోఁ గూడినవానివలెను, అపాణిణః = పాణిముతోఁ గూడిన
వాఁడు కాసప్పటికి, సపాణి ఇవ = పాణిముతోఁ గూడినవానివలె నున్నాఁడు.
అనఁగా దేహేంద్రియాదిరహిత మగు నాత్మస్వరూపము నొందినప్పటికి దేహేం-

స్మృతిరపి చ— “స్థితప్రజ్ఞస్య కా భాషా” (భ. గీ. 2-54) ఇత్యాద్యా
స్థితప్రజ్ఞః తుణాన్యాచక్షాణా విదుషః సర్వప్రవృత్త్యసంబంధం దర్శయతి । అస్మా-
న్నావగతబ్రహ్మత్వభావస్య యథాపూర్వం సంసారిత్వమ్ । యస్య తు
యథాపూర్వం సంసారిత్వం నాసానవగతబ్రహ్మత్వభావ ఇత్యనవద్యమ్ । యత్సు-
నగు క్తమ్ — శ్రీవణత్పరాచీనయోర్మనననిదిధ్యాసనయోర్దర్శనాద్విధిశేషత్వం
బ్రహ్మణో న స్వరూపపర్యవసాయిత్వమితి న । అవగత్యర్థత్వాత్స్వనననిదిధ్యాస-
నయోః । యది హ్యవగతం బ్రహ్మన్యత్రి వినియుజ్యేత, భవేత్తదా విధిశేషత్వమ్ ।
స తు తదస్తి, మనననిదిధ్యాసనయోరపి శ్రీవణవదవగత్యర్థత్వాత్ ।

ద్రియాదులతోఁ గూడినవానిలె లోకమునకుఁ గన్పట్టుచున్నాఁ డని భావము.
ఇచట నివశబ్దము పూర్వపదముతోడ నన్వయింపవలయును. ఇట్లు శ్రుతిగో-
గాదు, స్మృతిగూడ సర్వక్రియానివృత్తిరూప మగు జీవన్ముక్తిని బోధించుచున్న
దని “స్మృతిరపి— ‘స్థితప్రజ్ఞస్య...’ దర్శయతి”యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడు
చున్నది. ఇట్లు శ్రీకృష్ణభగవానులచే నుపదేశింపబడిన స్థితప్రజ్ఞలక్షణములు
జీవన్ముక్తిని విస్తరముగా బోధించుచున్న వని చెప్పి ప్రకృతమును “తస్మాత్...
సంసారిత్వమ్”ని యుపసంహరించుచున్నారు. అనఁగా బ్రహ్మత్వభావము
నొందినవానికిఁ బూర్వమందువలెనే సంసారిత్వ మెంతమాత్రము గలుగ దని
భావము. ఒకవేళ వేదాంతశ్రీవణము చేసినవానికిఁ గూడఁ బూర్వమందువలెనే
సంసారిత్వము చెలియఁబడుచున్నదే యన నట్టివానికి బ్రహ్మస్మిన్నాత్మాత్మా-
రము గలుగలే దని “యస్య తు ... ఇత్యనవద్యమ్యసి” పూర్వాభిప్రాయమే
ప్రకారాంతరముచే దృఢపఱుపఁబడుచున్నది.

“శ్రోతవ్రా మంతవ్రా నిదిధ్యాసితస్య” యని శ్రీవణో తరకాలమున
మనననిదిధ్యాసలు కనవచ్చుటండేని బ్రహ్మమునకు విధిశేషత్వమే చెలియఁబడు
చున్న దను మీమాంసకాభిప్రాయము “యత్సునగు క్తం ... స్వరూపపర్యవసాయి-
త్వమ్”ని యనువదింపఁబడి, శాస్త్రార్థపరితుష్టికొఱకు ‘న’ యని నిషేధింపఁ
బడుచున్నది. నిషేధమందలి హేతువు “అవగత్యర్థత్వాత్స్వనననిదిధ్యాసనయో”
యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా శ్రీవణ మెట్లవగతికి హేతువ్రా యాతీతమనే
మనననిదిధ్యాసలుగూడ నవగతిహేతువులే గాని కర్మవిధాయకము లెంతమాత్రము
గావని యర్థము. ఈయాశయమే “యది హ్యవగతం... అవగత్యర్థత్వాత్”ను భాష్య
ముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా శ్రీవణముచేఁ చెలియఁబడిన బ్రహ్మము
కర్మమునందుఁ గాని యుపాసనమందుఁగానివినియోగింపఁబడినచో నప్పు డాబ్రహ్మ
మునకు విధి శేషత్వము గలుగును. అట్లు చెలియఁబడదు గావున మనననిదిధ్యాస
ములుగూడ నవగతిపరములే యని నిశ్చితాభిప్రాయము.

తస్మాన్న ప్రతిపత్తివిధివిషయతయా శాస్త్రప్రమాణకత్వం బ్రహ్మణః సంభవతీత్యతః
స్వతంత్రమేవ బ్రహ్మ శాస్త్రప్రమాణకం వేదాంతవాక్యసమన్వయాదితి సిద్ధమ్ ।
ఏవం చ సతి “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” ఇతి తద్విషయః పృథక్ శాస్త్రారంభ
ఉపపద్యతే । ప్రతిపత్తివిధిపరత్వే హి “అథాతో ధర్మజ్ఞానే” త్యేవారబ్ధత్వాన్న
పృథక్ శాస్త్రమారభ్యేత । ఆరభ్యమాణం చైవమారభ్యేత— “అథాతః
పరిశిష్టధర్మజ్ఞానా” ఇతి, “అథాతః కర్తవ్యపురుషార్థయోర్జ్ఞానా” (జై. 4. 1. 1)
ఇతితివత్ । బ్రహ్మజ్ఞానగతి స్వప్రతిజ్ఞాతేతి తదగ్ధో యుక్తః శాస్త్రారంభః
“అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానే”తి ।

ఇట్లు నిర్వచించి సమన్వయసూత్రార్థము “తస్మాత్ ... సిద్ధమ్”ని
యుపసంహరింపబడుచున్నది. తస్మాత్ = వేదాంతములకు సిద్ధనస్తు మగు బ్రహ్మ
మందు సమన్వయ మగుటవలన, స్వతంత్రముగా బ్రహ్మము శాస్త్రముచే బోధిం
పబడుచున్న దని పరమతాత్పర్యము.

ఇట్లు వేదాంతములచే బ్రహ్మము విధి కంగము గాక స్వతంత్రముగ
బోధింపబడినపుడే “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యని సూత్రీకారులచే బ్రత్యేక
ముగా శాస్త్రారంభము చేయబడుట యుక్తముగఁ దోచును. అట్లు గాక బ్రహ్మము
విధికి నంగమే యగుచో విధిశాస్త్రనిర్ణయమునకుఁ బ్రసరించిన జైమినీయతంత్రము
చేతనే యియ్యది గూడ గతార్థమే యయియుండవలయును. అట్లు గతార్థము గాక
ప్రత్యేకముగాఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడవలసినట్లైనచో ధర్మజ్ఞానాంతర్గతవిషయము లిది
వఱలో “అథాతః కర్తవ్యపురుషార్థయోర్జ్ఞానా” యని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడినట్లే యియ్యది
గూడ “అథాతః పరిశిష్టధర్మజ్ఞానా” యనియే ప్రతిజ్ఞచేయఁబడవలసియుండును.
అట్లుగాక “అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యని ప్రత్యేకముగా శ్రీకృష్ణద్వైపాయన
వేదవ్యాసులచే బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుటచే నిదినఱ కేతంత్రముచేతను బ్రతిజ్ఞచేయఁ
బడని బ్రహ్మత్వైక్యావగతి ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్న దని తప్పక నిశ్చయింపవలయు
నను నాశయ మీనూతనగ్రంథముచే బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్న దని “ఏవం చ
సతి ... అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. మహా
నీయులయొక్క ప్రవృత్తి నిరర్థకము గాక యపూర్వప్రయోజనముతో నొప్పారు
చుండు నను గూఢాభిసంధిలో నీగ్రంథారంభముయొక్క యతిశయము వర్ణింపఁబడు
చున్నది. గూఢాభిసంధి యేమన నీ శాస్త్రమునకు బ్రహ్మత్వైక్యావగతియందే
తాత్పర్యము గాక మేళికయర్థమునందే తాత్పర్య మగుచో సత్తివిషయము లన్నియు
నిదినఱకే గతార్థములై యుండ నన్వానికొక శాస్త్రమును బ్రారంభించుట నిరర్థ
కమే యగును. మహానీయు లట్టి నిరర్థక మగు కార్యములకుఁ గడంగరు గావున
నీశాస్త్రముచే నిదినఱకుఁ జెలియఁబడని విశేష మగు బ్రహ్మత్వైక్యావగతి

తస్మాదహం బ్రహ్మస్మి త్యేతదవసానా ఏవ సర్వే విధయః సర్వాణి చేతరాణి ప్రమాణాని । స హ్యహేయానుపాదేయాద్వైతాత్మావగతో నిర్విషయాణ్య-
ప్రమాతృకాణి చ ప్రమాణాని భవితుమర్హంతి॥ అపి చాహుః—

‘గౌణమిథ్యాత్వనోఽసత్త్వే పుత్రోదేహాదిబాధనాత్’

సద్రబ్రహ్మత్వాహుత్యేవం బోధో కార్యం కథం భవేత్॥

నుపదేశింప నీశాస్త్రము బరఁగుచున్న దని “తస్మాదహం బ్రహ్మస్మి త్యేతదవసానా ఏవ సర్వే విధయః సర్వాణి చేతరాణి ప్రమాణాని” యని సకలశాస్త్రతాత్పర్యము సింహగర్జనముతోఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నేకారణమువలన శ్రీకృష్ణ ద్వైపాయనవేదవ్యాసభగవానులచే బ్రహ్మజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నదో, తస్మాత్ = ఆకారణమువలన, సర్వే విధయః = సకలములగు విధులును, సర్వాణి చ ఇతరాణి ప్రమాణాని = ప్రత్యక్షాది సకలము లగు ప్రమాణములును, “అహం బ్రహ్మస్మి” యను సర్థమే పరిసమాప్తిగాఁ గలియున్న వని సకలప్రమాణముల యొక్క ముఖ్యమగు తాత్పర్యము బోధింపఁబడుచున్నది.

ఇట్టి సకలవేదార్థసారసంగ్రహభూత మగు ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ యను వాక్యార్థశ్రవణముచే హేయోపాదేయ మగు నద్వైతబ్రహ్మస్మృజ్ఞానముగలుగ, నట్టి విద్వాంసునకు ప్రమాతృప్రముఖము లగు ప్రమాణమేయజాలమంతయు నశించి సకలప్రమాణములును నిర్విషయములై సమస్తప్రమాణభావమును గోలుపోవుచున్న వని “స హి... అర్హంతి” యని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ఇట్టి పరమపురుషార హేతుభూత మగు సర్థము బ్రహ్మవిదులచేఁ గూడ స్మరింపఁబడిన దని యట్టి సూక్తులు “అపి చాహుః ... ఆత్మనిశ్చయాత్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపఁ బడుచున్నది.

పుత్రదారాదులయందలి యాత్మాభిమానము గౌణము. ఏలయన, —
పుత్రదారాదులయందలి భేద మనుభవసిద్ధమగుచు వారలయందలి సుఖదాఃఖ్యముల వలనఁ దాను సుఖి ననియు దుఃఖి ననియుఁ దలఁచుటచే గౌణ మని చెప్పఁబడు చున్నది. దేహేంద్రియాదులయం దన్ననో యట్టిభేదము గన్పట్టకపోవుటవలన సభేదాభిమానముచే నాత్మాభిమానముఁ జెందట మిథ్య యని చెప్పఁబడుచున్నది. దానంతటి దారపుత్రాదులు గౌణాత్మ యనియు దేహేంద్రియాదులు మిథ్యాత్మ యనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నది. లోకయాత్రయంతయు నీగౌణాత్మ మిథ్యాత్మయను రెం డాత్మలతో సంబంధము గలిగి పరఁగుచున్నది. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు జగత్కారణము సచ్చిద్రుముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నది. తైత్తిరీయమునం దన్ననో బ్రహ్మశబ్దముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నది. ఐతరేయమం దన్ననో యాత్మశబ్దముచే నీజగత్కా

అన్వేషన్యాత్మవిజ్ఞానాత్పాక్షాన్యాత్మత్వమాత్మనః।

అన్విష్టః స్యాత్పరమాత్మేన పాపదోషాదివర్జితః॥

దేహాత్మప్రత్యయో యద్యత్సమానత్వేన కల్పితః।

తాకికం సద్విదేవేదం ప్రమాణం త్యాగ్నిశ్చయాత్ ఇతి॥

రణ ముపదేశింపబడుచున్నది. ఈ మూడుశ్లోములు నేకారబోధకములే యని యుం బర్యాయపదములే యనియు సూచింప స్వస్వరూపావలంబక మగు నహం శబ్దముతో నీమూడుశ్లోములును బర్యాయపదములుగ వాడియున్నాడు. దానిచే జగత్కారణభూత మగు బ్రహ్మమే దాననునభేదసాక్షాత్కారము గలుగ గొణాత్మ యగు దారపుత్రాదు లనర్థు లగుదు బాధింపబడుదురు. ఆతీగుననే మిథ్యాత్మ యగు దేహేంద్రియాదుల సృష్టము లగుచు బాధింపబడును. కాఁగా గార్య మన, గణమిథ్యాత్మలతో నుండిన లోకయాత్ర, కథం భవేత్ = ఎట్లు గలుగును ? అనఁగా నద్వితాత్మత్వముగలుగ లోకయాత్ర మొత్తమాత్రము గలుగక లుప్త మగు నని భావము.

కార్యము సిద్ధింపఁ గలుగకుండుటకుఁ దగు కారణాంతరము ద్వితీయ శ్లోకముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఎల్లరకు నన్వేషణము చేయఁబడవలసిన నద్వితీ యాత్మవిజ్ఞానము. అట్టి యాత్మవిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ బూర్వము, ఆత్మనః = ఆత్మకు, ప్రమాత్మత్వం = ప్రమాత్వభావమును, దదుపలక్షితము లగు ప్రమాణ ప్రమేయవ్యవహారములును గలుగుచున్నవి. అన్విష్టః = అద్వితీయాత్మ వెదకఁ బడినది, స్యాత్ = కాఁగా, ప్రమాణప్రమేయసాధనములచే వెదకు ప్రమాతయే, పాపదోషాదివర్జితః = సకలధర్మాధర్మాదిదోషతూన్య మగు నాత్మయే యగు టంజేసి, ప్రమాత్వత్వాదిసకలవ్యవహారము లుపశమింపఁ గార్య మొత్తమాత్రము గలుగ దని భావము.

పారమార్థికము గాని ప్రమాణప్రమేయవ్యవహారముచేఁ బరమార్థక మగు నద్వితీయాత్మజ్ఞానము గలుగుట యసమంజస మగు నన నద్వితీయాత్మ జ్ఞానము గలుగువఱకు నీప్రమాణప్రమేయవ్యవహారమున వ్యావహారికప్రామాణ్య ముండుటవలన నట్టి వ్యావహారిక ప్రామాణ్యమువలనఁ బారమార్థికప్రామాణ్య జ్ఞానము గలుగు నని మూడవశ్లోకము పునర్నించుచున్నది.

ఆ ఆత్మనిశ్చయాత్ = అద్వితీయాత్మ సాక్షాత్కారము గలుగువఱకు, దేహాత్మప్రత్యయః = దేహేంద్రియాదులయందలి యాత్మబుద్ధి, యద్వత్ = ఏరితిగ, ప్రమాణత్వేన = ప్రమాణభావముచే, కల్పితః = కల్పింపబడుచున్నదో, తద్వత్ ఏవ = ఆతీరుననే, తాకికం = లోకవ్యవహారము, ఇదం = ఈశాస్త్రమును

—* ఇతి చతుస్సూత్రీ సమాప్తా *—

గూడ, ప్రమాణం = ప్రమాణమే యగును. ఉత్పన్నీశ్వరసంతరము ప్రమాణ భావము సమసిపోవు నని “తు” శబ్దముచే నూదించబడుచున్నది. అనగా నద్వైతాత్మజ్ఞానము గలుగునటకు లోకవ్యవహారము లు పముగాదు గావున సంత వటకు లోకవైదికవ్యవహారముల కన్నిటికిఁ జాగ్రమాణ్యభావము సిద్ధించుచు బరమపురుషార్థ మగు సద్వితీయాత్మజ్ఞానము గలుగఁ బ్రమాణములయొక్క ప్రయోజనము పరిసమాప్తి యగుటంజేసి ప్రమాణములయందలి ప్రమాణభావ ముతోఁ బ్రయోజనము లేదని తాత్పర్యము. ఇది చతుస్సూత్రీ.



ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్

ప్రకృతపువేదాంతదర్శనము “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “అనాచృత్తిః శబ్దావనాచృత్తి శ్శబ్దాత్త”ను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. అందు మొదటియధ్యాయము “ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. రెండవయధ్యాయము “స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగ ఇతి చేన్నాన్యస్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగాత్త”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “నైశేష్యాత్తు తద్వాద స్తద్వాద”యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. మూడవయధ్యాయము “తదంతరప్రతిపత్తౌ రంహతినంపరిష్వక్తః ప్రశ్ననియాపణాభ్యామ్మ”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమై “ఏవంముక్తిఫలానియమస్తదనస్తాదధృతే స్తదనస్తావధృతే” యను సూత్రముతో ముగియుచున్నది. నాలవయధ్యాయమున “ఆవృత్తిరసకృదుపదేశాత్త”ను సూత్రముతోఁ బ్రారంభమగుచున్నది. మొదటియధ్యాయమున నలువదియధికరణములు. రెండవయధ్యాయమున నలువదియేడధికరణములు. మూడవయధ్యాయమున నలువదియేడధికరణములు. నాలవయధ్యాయమున ముప్పదియెనిమిదధికరణములు. మొత్తము నూట తొంబదిరెండధికరణములుగా నియ్యది దెలియవచ్చెడిని.

అందు మొదటియధ్యాయమున నలువదియధికరణములలో మొదటి పాదమునఁ బన్నెండును, రెండవపాదమున నేడును, మూడవపాదమునఁ బదుమూడును, నాలవపాదమున నెనిమిదియు నధికరణములు దెలియవచ్చెడిని. మొదటిపాదమందలి సూత్రములు ముప్పదియొక్కటి. అందు మొదటినాల్గుసూత్రములు కేవలము ప్రతిజ్ఞాసూత్రములే యగుటచే నొక్కొక్కసూత్రముచేతనే యొక్కొక్కయధికరణము సిద్ధించుచున్నది. మిగిలిన యిరువదియేడుసూత్రములయందు నేడు సూత్రములుమాత్రమే ప్రతిజ్ఞాసూత్రములు. ఒక్కొక్కచో నొకే ప్రతిజ్ఞాసూత్రము తంత్రోచ్ఛరితమై భిన్నాధికరణముల కాశర మగును. మొదటియధ్యాయమున వేదాంతములసమన్వయము ప్రతిపాదించఁబడుటచే నద్దానికి సమన్వయాధ్యాయమను నామము గలిగెను. అందు మొదటిపాదమున స్పష్టబ్రహ్మలింగశ్రుతులు, రెండుమూడుపాదములం దస్పష్టబ్రహ్మలింగశ్రుతులు, నాలవపాదమునఁ బదమాత్రమును సమన్వయము చేయఁబడుచున్నవి. ఇందు మొదటినాల్గుప్రతిజ్ఞాసూత్రములును సకలవేదాంతతాత్పర్యము నుపదేశించుచు సుత్తరగ్రంథమునకు శిరముగ నలరారుటండేసి యీనాల్గుసూత్రములును ‘చతుస్సూత్రి’ యను పవిత్రనామముచే గారవింపఁబడుచున్నవి. సకలోపనిషత్తాత్పర్యప్రతిపాదకం బగు సీచతుస్సూత్రియం దగగణ్యము “అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రము. రెండవది

“జన్మాద్యన్య యతః” యనునది. మూడవది “శాస్త్రయోనిత్వాత్”నునది. నాల వది “తత్తు సమన్వయాత్”నునది. ఈనాల్గుసూత్రములచే నేవవ్యాసమహర్షి సకలౌ పుణ్యతాత్పర్య మన సకలవేదతాత్పర్యము నుపదేశించినట్లుల ననాద్యవిచ్ఛిన్న పారంపర్యక్రిమిమన నలరారుచున్న భారతీనగ్రవచానుము గర్జించుచున్నది.

ఇందు మొదటిమూడుసూత్రములచే జిజ్ఞాసులైయొక్కనిఃశ్రేయస మున్నతై యమపదేరివలనవలయు తత్త్వముపదేశింపబడినది. అట్టియర్థమే సకల వేదాంతములచే నుపదేశింపబడిన తత్త్వమనియుఁ దద్విశుద్ధాగ్రము వేదాంత విమర్శ మనియు నాలనసూత్రముచేఁ బ్రతిష్ఠ చేయబడుచున్నది. ఎన్నిరీతులఁ బరిశీ లించినను మొదటిమూడుసూత్రములును బైత్తిరీయశ్రుతియందలి భృగువల్లిని, బృహదారణ్యకమునందలి స్మృతేయూబ్రాహ్మణమును నాలవాలముగాఁ గల్గి స్మరిం పబడుచున్నట్లు సువ్యక్తమగుచున్నది. వేదాంతము లన్ననో శాఖాభేదముచేఁ బలువిధముల నలరారుచున్నవి. అవ్యానియందుఁ బైమూడుసూత్రములచే స్మరిం పబడినవిషయముకంటె విరుద్ధము లగు సర్థము లున్నట్లు సాంఖ్యాదులచే నిరూ పింపబడియుండ సకలవేదాంతములును బైసూత్రత్రయముచే వ్యక్తీకరింపబడు సర్థమునే వ్యక్తీకరించుచున్న వని సమన్వయముచేయుట దుర్బుటమే యను శంక నర్హసామాన్యముగఁ గలుగును. అట్టికను వారించి వేదాంతములయొక్క ఛరమ తాత్పర్యమును బరపక్షనిరసనపూర్వకముగ నప్రతిహతముగ సమన్వయముచేసి జిజ్ఞాసువులఁ గృతార్థులఁ జేయ “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్” అను నైవసూత్రము మొదలు, “ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రమువఱకును గల గ్రంథము నుపదేశించుచున్నారు. ఇయ్యదియ మొదటియధ్యాయము. ఇందు వేదాంతసమన్వయము విషయ మగుటంజేసి దీనికి ‘సమన్వయాభ్యాస’ మను నామము సార్థక మగుచున్న దని పూర్వమునఁ జెప్పబడియె.

ఇందు మొదటిపాదము “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్”ను సూత్రము మొదలు “జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చేన్నీపాసాత్రైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహతద్యోగాత్”ను సూత్రమువఱకుఁ గల యిరువదియేడుసూత్రములతో నొప్పుచున్నది. ఈయిరువది యేడుసూత్రములును బ్రతిజ్ఞాసూత్రములు, గుణసూత్రము లను ద్వైవిధ్యమును బొందుచున్నవి. ఇందు “ఈక్షతేర్నాశబద్ధమ్” “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్” “అంత-స్తద్ధర్మోపదేశాత్” “ఆకాశ స్తల్లింగాత్” “అత ఏవ ప్రాణః” “జ్యోతిశ్చరణాభిధా-నాత్” “ప్రాణస్తథానుగమాత్”ను నేడుసూత్రములును బ్రతిజ్ఞాసూత్రములు. మిగిలిన యిరువదిసూత్రములు సంగసూత్రములు. బ్రతిజ్ఞాసూత్రములసంఖ్య నను సరించి యధికరణసంఖ్య పరఁగుచుండును గావున నీయిరువదియేడు సూత్రములు నేడధికరణములుగా విభజింపబడుచున్నవి. ఈ యేడధికరణములచే వేదాంతముల

దలి యేడు ప్రకరణములు | బహుబోధకములుగా సమన్వయము చేయుట చేపట్టి వి
లవానియొక్క శాస్త్రగ్రంథము సంక్షేపముగా ప్రకరణ ప్రమంజున వినయము చేయును.

అందు “ఈశ్వరేశ్వరార్థము”ను ప్రతిజ్ఞానగా ను మాటగాఁ గలిగి “నానా-
శ్చేన్నాత్మసంబంధము” మున్నగు నాటంగనగా తెలులతోఁ గూడిన యధికరణములతో
‘యూత్తత్యక్తరణ’ మని పేరు. ప్రకృతిపుటాధికరణమునది గతిని లేమియు నుబట్టి
చూడ “అథానో బ్రహ్మచర్యసా” “జన్మన్మన్య యతః” యను సూత్రములగు
భృగునల్లి యెట్లు విచారించి విషయ మగుచున్ననో యూత్తరణచే యుద్వేగమునగు
నందు ఖాందోగ్యోపనిషత్తునందులి షష్టప్రపంచక మగు శ్వేతకేతూదాలకనుచా
దము విచారవిషయ మని చెలియవచ్చుచున్నది. కావున సప్త శ్వేతకేతూదాలక
సంవాద ప్రకరణమున సీసూత్రములచేఁ బదగ్రంథకబడిన క్రమమున స్థానముస్వయ
మును జేసికొనవలయు నని వేదవ్యాసభగవానులపరమతాత్మగ్రంథము.

— శ్వేతకేతూదాలక సంవాదము —

అరుణపుత్రుం డగు నుద్దాలకుం డను బ్రహ్మన్ని తనపుత్రుండును శ్వేత
కేతువు సంజెండువత్సరములనయస్సును బొందువఱకు గురుకులమునకు వెళ్ళకపోవు
టచే నాతనికి బిలిచి “మనసంశయమునందు చేదాధ్యయనమును గావించని బ్రహ్మబం
ధువు లిదివఱలో నెవ్వరు నుండలేదు. కావున సీవును బ్రహ్మచర్యము నాచరింప
వలయున”ని శాసించి ‘వల్ల’ యని గురుకులమునకుఁ బోయి పంజెండువత్సరములు
బ్రహ్మచర్యమును సత్వి వేషముల సభ్యయనముచేసి యిట్లుచేరెను. ఇటు పేరు
నప్పటికిఁ దనకంటె విద్యాంసు తెచ్చును లోకమున తేరనునంతటి గర్వముతోఁ
జేరినట్లు గుర్రెఱిగిన తండ్రి విషయాములేనివిద్యాంసుఁ డభ్యయనమును బొంద
నేరఁడను నాశయముతోఁ బుత్రుం డగు శ్వేతకేతువుతో నిట్లనియెను. “నీవు గొప్ప
విద్యాంసునివలె విట్టివీగుచున్నావు. నీ వస్థులనముచే నిదివఱకు వినఁబడనిది
వినఁబడునో, చింతింపఁబడనిది చింతింపఁబడునో, తెలియఁబడినది తెలియఁబడునో
యట్టివస్తువునుగూర్చి ప్రశ్నించితివా” యని యడుగ నట్లనన్తు వుండుట యప్రసద్ధ
మని శలంచుచు నట్టియాదేశ మొప్పుండు నని తండ్రిని మరలఁ బ్రశ్నించెను. అప్పుడు
తండ్రి యొక మట్టిమొద్దయొక్క జ్ఞానముచే నామట్టియొక్క వికారము లగు కుండ,
మూఁకుడు, కూజాలోనుగాఁగల వికారములజ్ఞానమెట్లుకలుగునో, యొక లోహముఃశి
యొక్క జ్ఞానముచే లోహవికారము లన్నియు నెట్లు దెలియఁబడునో, యొక గోరు
గల్లచే నకల మగు నల్లనియినుమయొక్క జ్ఞాన మెట్లు గలుగునో యాతీరున
సీజ్ఞానము గలుగు నని బోధించెను. అంత, శ్వేతకేతు వావస్తువుయొక్క జ్ఞానము
మా గురువులకు సరిగాఁ దెలిసియుండదు. తెలిసియుండిన వారు నాకుఁ దప్పక

ఈ క్షత్తధికరణమ్

ఏవం తావద్వేదాంతవాక్యానాం బ్రహ్మత్వానగతిప్రయోజనానాం బ్రహ్మత్వనితాత్పర్యేణ సమన్వితానామ్ సులేఖాపికార్యానప్రవేశం బ్రహ్మాణి పర్యవసానము కమ్ బ్రహ్మ చ స్వచ్ఛందం సర్వశక్తి జగదుత్పత్తినితినాశకారణమిత్యక్తమ్ బోధించియే యుందురు. కాన నోమహాసుభావా! నివే యా యాదేశము ననుగ్రహింపు మని సవినయముగఁ దగ్గడిని బ్రాంఛించెను. అప్పుడు దగ్గడి పుత్రుని యోగ్యతకు సంతసించి “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీదేకమేవాద్వితీయమ్మ”ను వాక్యమాదిగాఁ గల గ్రంథమునఁ బ్రవర్ణించెను. ఈ గ్రంథము “తద్భాష్య విజ్ఞానితి విజ్ఞానితి” యను వాక్యముతో ముగియుచున్నది. ఇయ్యది పన్నెండు ఖండములుగ నులరారుచున్నది. ఉపోద్ఘాత మొక ఖండము. మొత్తము ఛాందోగ్యము పస్త్రప్రపాతక నుంతయుఁ బదునాటు ఖండములు. ఈ పదునాటు ఖండములతో నొప్పు ‘శ్వేత కేహస్తాలకసంవాద’ మను ప్రకరణము ప్రకృతపు టీక్షత్తధికరణమునకు విషయము. ఇందు గమనింపవలయు విషయము. ఈ ప్రకరణమునందలి “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీదేకమేవాద్వితీయమ్మ”ను వాక్యమునందుఁ గల ‘సత్’ శబ్దముచేఁ దెలియవచ్చెడి జగత్కారణము పూర్వోక్త మగు బ్రహ్మమా లేక వేరొకవస్తువా యని. ఇచటఁ గాపిలు లగిస సాంఖ్య లీనచ్ఛబ్దముచేఁ దమతంత్రమునఁ బ్రదర్శింపఁబడిన జగత్కారణ మగు ప్రధానము వర్ణింపఁబడుచున్న దని పలుక, నయ్యది యెంతమాత్రము సమంజసము గాదనియుఁ బూర్వోక్త మగు బ్రహ్మమే సచ్ఛబ్దముచే నుపదేశింపఁబడుచున్నదనియు సహేతుకముగ నిరూపింప వేదవ్యాసభగవాను లీయోషుసూత్రములతో నొప్పు నధికరణమును బ్రదర్శించుచున్నారు. కావున భాష్యకారు లీయధికరణవ్యాఖ్యానమునకు ఉపోద్ఘాతముగను వృత్తానుకథన పూర్వకముగను సాంఖ్యవాదమును “ఏవం తావద్వేదాంతవాక్యానాం ... బ్రహ్మణ ఇతి” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపుచున్నారు.

వృత్తానుకథనమందు “ఏవం తావత్ ... పర్యవసానము క్తమ్మ”ను భాష్యముచే నాల్గనది యగు సమన్వయసూత్రతాత్పర్యము సంగ్రహముగఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గ్రియతో నెంతమాత్రము సంబంధములేని బ్రహ్మత్వానగతియే పరమపురుషార్థసాధనమని సకలవేదాంతములకుఁ బరమతాత్పర్యమని యభిప్రాయము. వేదాంతములచే నుపదేశింపఁబడు బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపము “బ్రహ్మ ... కారణమిత్యక్తమ్మ”ను భాష్యముచేఁ బ్రవర్ణించుచున్నది. ఇట్లు వేదాంతములయొక్క పరమతాత్పర్యము నాల్గుసూత్రములచే సంగ్రహముగను ససందేహముగను నుపదేశింపఁబడినను నద్దానిని సహింపని

సాంఖ్యోదయస్తు పరినిష్ఠితం వస్తు ప్రమాణాంతరగమ్యమేవేతి మన్యమానాః ప్రధానాదీని కారణాంతరాణ్యనుమిమానా సత్త్వరతయైవ వేదాంతవాక్యాని యోజయన్తి సర్వేషేషాం వేదాంతవాక్యేషు సృష్టివిషయేష్వనుమానేనైవ కార్యేణ కారణం విలక్షయిషిత్వమ్ | ప్రధానపురుషసంయోగా నిత్యానుమేయా ఇతి సాంఖ్య మన్యస్తే కాణాదాస్తేషేభ్య ఏవ వాక్యేభ్య ఈర్ష్యరం నిమిత్తకారణమనుమితే, అణాంశ్చ సనుమానకారణమ్ | ఏవమన్యైరపి తార్కికా వాక్యాభాసయుక్త్యాభాసావష్టంభాః సాంఖ్యోదయేతంత్రముల నాశ్రయించినవారు సిద్ధనస్తునగు జగత్కారణము శబ్దేతరము లగు సనుమానాదిప్రమాణములచేఁ దెలియఁబడు నని నిర్వచించుచు స్వశేషమువ్యను సారముగఁ బ్రధానాదికారణముల సనుమేయించుచుఁ దమతమమనోగథముల కభీష్టము లగు ప్రధానాదులనే జగత్కారణములుగ శాస్త్రము బోధించుచున్న దనియు నిర్వచించుటయే కాక సృష్టిపరము లగు వేదాంతవాక్యము లన్నియుఁ గార్యలింగకానుమాన ప్రమాణముచే జగత్కారణమునే ప్రదర్శించుచున్నవి, కావున సనుమానముచే సిద్ధ మగు జగత్కారణపరముగనే వేదాంతములసమన్వయము చేయఁబడవలయుననియుఁ బ్రతిపాదించుచున్నారని “సాంఖ్యోదయస్తు...విలక్షయిషిత్వమ్” అను భాష్యముచేఁ జెప్పి పరమతములనలనఁ గలిగెడి ప్రతిబంధమును వారించుటకై యుత్తరగ్రంథసందర్భము చెప్పఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము. ప్రమాణాంతరగమ్యం = వేదాంతములకంటె భిన్న మగు సనుమానాదిప్రమాణము లచే గమ్య మగు అనుమానేనైవ = అనుమానప్రమాణముచేతనే, కార్యేణ = జగద్రూపకార్య మగు, లింగముచేతను, కారణం = జగత్కారణమును, స్వాభిప్రాయమునకుఁ బ్రతిపక్షులు పెక్కు రున్నను సందుఁ బ్రధానమల్లనిబర్హణన్యాయ మున సాంఖ్యులను గాణాదులను బేర్కొని వారలచే నుద్దేశింపఁబడు జగత్కారణ నిర్ణయమును దృష్టాప్తసిద్ధికై “ప్రధానపురుషసంయోగా నిత్యానుమేయాః... ఇహోత్తిష్టస్తే” యని చెప్పుచున్నారు. సత్త్వరజస్తమోగుణములయొక్క సామ్యావస్థారూపమున, జడమును, బరిణామియు స్వతంత్రము నగు ప్రధానము జగత్కారణ మనియు; ససంగచిద్రూపులును సర్వవ్యాపులునునగు పురుషులు పెక్కు మంది యనియు, సట్టిపురుషప్రధానములకు నన్యోన్యోపకార్యోపకారకభావరూప మగు సంబంధములు నిత్యము లనియు నవ్వానిచే లోకమున భోగావవర్గవ్యవహారము ఘటించుచున్నదనియు సాంఖ్యులపరమరాధాస్తము.

కాణాదులును నైయాయికులు నన్ననో పృథివ్య సజ్జోవాయురూపము లగు నాల్గువిధముల శరమాణువులును జగత్తున కుపాదానకారణమనియు నీశ్వరుఁడు నిమిత్తకారణ మనియు సనుమానప్రమాణముచే నూహించుచున్నారు. ఇట్టి పలువురు జైనబౌద్ధచార్వాకాదులు గూడ నెదియో యొక్కతీరునఁ గుయుక్తులను

పూర్వపక్షవాదిన ఇహోత్థిష్టన్తే । తత్ర పదవాక్యప్రమాణజ్ఞేనాచార్యేణ వేదాంత
వాక్యానాం బ్రహ్మవగతిపరత్వదర్శనాయ వాక్యాభాసయుక్త్యాభాసవిప్రతిపత్తయః
పూర్వపక్షీకృత్య నిరాక్రియన్తే । తత్ర సాంఖ్యాః ప్రధానం త్రిగుణ మచేతనం
జగతః కారణమితి మన్యమాసా ఆహుః యాని

నాభాసవాక్యములను బ్రదర్శించుచు నెద్దియో యొక జగత్కారణమును బ్రదర్శిం
చుచుఁ బరమపవిత్ర మగు వేదాంతార్థము నపహసించుచున్నారని తాత్పర్యము.
ఇట్టి కువాదములు బరఁగుచుండ నట్టివాదములవలన జిజ్ఞాసువులగు వేదాంతార
నిశ్చయమున సంశయవిపర్యయాసంభావనారూపదోషములు గలుగకుండ శ్రీకృష్ణ
ద్వైపాయన వేదవ్యాసభగవానులచేఁ దన్మతనిరసనముతోఁ గూడ వేదాంతముల
యొక్క తాత్పర్యము త్రరగ్రంథముచే ననగా “ఈక్షణే రాశబ్దమ్”ను సూత్రము
మొదలు “ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతా వ్యాఖ్యాతా” యను సూత్రమంతమందుఁ
గల సమన్వయాధ్యాయముచేఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నదని “తత్ర...నిరాక్రియంశే”
యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. తత్ర = భిన్నప్రస్థానము లిన్ని బయలు
పెడలుచుండ, పదవాక్యప్రమాణజ్ఞేన = పద మన వ్యాకరణము, హాక్య మన
మీమాంసాన్యాయములును, వేదార్థనిర్ణయమునందుఁ బరమప్రమాణము లగు
వీరెండును బుష్కలముగాఁ దెలిసికొనినట్టి, ఆచార్యేణ = శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేద
వ్యాసభగవానులచే.

ఇట్లు త్రర గ్రంథసందర్భమును సంక్షేపముగ నిర్వచించి ప్రకృతమున
నీక్షత్వధికరణవశాచేఁ బ్రధానమల్లనిబద్ధాణన్యాయముచే మున్ముందు నిరాకరింపఁ
బడుచున్నది సాంఖ్యమతస్వరూపము. సాంఖ్యులచే వేదాంతములయందుఁ గల్పింప
బడు నపార్థము ప్రకృతోపయోగముగ “తత్ర సాంఖ్యాః...బ్రహ్మణ ఇతి” యను
భాష్యముచే సాంఖ్యమత ముపదేశింపఁబడుచున్నది. అందు సాంఖ్యాభినివేశము
“తత్ర సాంఖ్యాయోజయితుం శక్యన్తే” యను గ్రంథముచే నిరూపింపఁ బడు
చున్నది. సాంఖ్యులు దమచేఁ ద్రిగుణము, సచేతనము నగు ప్రధానము జగ
త్కారణమని సర్వవిధముల నిర్వచింపఁబడి యయ్యది సర్వజ్ఞ మనియు సర్వశక్తి
యని తమచే నిర్వచింపఁబడకపోయినను వేదాంతములందుఁ జెప్పబడిన జగత్కార
ణము సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తియునని నిర్వచింపఁ దమప్రధానమునందుఁ గూడ సర్వ
జ్ఞత్వసర్వశక్తిత్వములు గూడ నున్నవని నిరూపించుటకుఁ దగు నవకాశ మున్న
దని విజృంభించుచుఁ బ్రధానమందు “సర్వశక్తిత్వం... ఉపపద్యతే” యని సర్వ
శక్తిత్వమును బ్రతిపాదించుచున్నారు. ఎట్లన-ప్రధానము, మహత్తత్త్వము, అహం
కారము, ఏకాదశేంద్రియములు, పంచతన్మాత్రలు, పంచమహాభూతములు నను పడు
నాణువికారములుగాఁ బరిణమించుచున్నది కావున నిట్టివికారములుగఁ బరిణమించు

వేదాస్తవాక్యాని సర్వజ్ఞస్య సర్వశక్తేర్జగత్కారణత్వం దర్శయన్త్య
 వోచస్తాని ప్రధానకారణవత్కేపి యోజయితుం శక్యతే । సర్వశక్తిత్వం తావ
 త్ప్రధానస్యాపి స్వవికారవిషయ ముపపద్యతే । ఏవం సర్వజ్ఞత్వమపుపపద్యతే ।
 కథమ్ యత్తు జ్ఞానం మన్యసే స సత్త్వధర్మః॥ సత్త్వాత్సంజాయతే జ్ఞానమ్॥
 టకుఁ దగు శక్తిగల దగుటచే నియ్యది తనయొక్క వికారములకు విషయమగు సర్వ
 శక్తియగుచున్నదను నభిప్రాయముతో బరఁగుచున్నది. అనఁగాఁ బ్రధానమే సర్వ
 శక్తి గాకపోయినచో నిన్నివికారములుగఁ బరిణమించుటకుఁ దగు యోగ్యతను
 గలిగియుండదు. కావున నియ్యది సర్వశక్తియని యభిప్రాయము. సర్వశక్తిత్వముతో
 పాటు సర్వజ్ఞత్వముగూడఁ బొందిక చేయఁబడుచున్నది. అని “ఏవం సర్వజ్ఞత్వమపుప
 పద్యతే” యని పలుకఁ నయ్యది యెట్లు పొందఁగు నని ‘కథంమ్మ’ని మధ్యస్థుఁ డడుగ
 నుత్తరగ్రధంముచే సర్వజ్ఞత్వము పొందిక చేయఁబడుచున్నది. ఎట్లన — త్రిగు
 ణాత్మక మగు ప్రధానమున సత్త్వ మను గుణ మున్నదిగాదా ! సర్వజ్ఞ మనుటలో
 నభిప్రేత మగు జ్ఞానము సత్త్వధర్మ మని “యత్తు జ్ఞానం ... స్మృతే” యని
 చెప్పఁబడుచున్నది. ఇంతియ కాదు; సత్త్వధర్మమగు జ్ఞానమును గలిగియుండుట
 చేతనే దేహేంద్రియసంఘాతముతోఁ గూడిన పురుషులగు యోగులు సర్వజ్ఞు లని
 లోకమునఁ బ్రసిద్ధిని బడయుచున్నారు. కావున సర్వజ్ఞత్వమునకు సత్త్వము
 మూలము; అనఁగా సత్త్వము గలిగియుండుటచేతనే సర్వజ్ఞులనువ్యవహారమును
 గనుచున్నారను నాశయముతో “తేన చ ... ప్రసిద్ధిమ్మ”ను భాష్యము బరఁగు
 చున్నది. కావునఁ బ్రధానమందు సత్త్వము నిరతిశయముగ నుండుటచేఁ బ్రధా
 నము సర్వజ్ఞ మని సుస్పష్టముగ గ్రహింపవచ్చు నని భావము. ప్రధానము
 సర్వజ్ఞ మనుటకుఁ దగు యుక్తులను బ్రదర్శించి కేవలము చిన్మాత్ర మగు బ్రహ్మము
 సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు శక్య మెంతమాత్రము గాదని “న కేవలస్య ... కల్ప
 యితుం శక్యమ్మ”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బురుషుఁడు దేహేంద్రియ
 సంఘాతరూప్యఁడై యుపబద్ధమాత్ర మగుటచే నాతనియందు సత్త్వగుణముండుట
 కవకాశము లేకపోవుటవలనఁ దత్కార్య మగు జ్ఞాన ముండు ననుటకు వీలులేదు.
 జ్ఞానమే యుండుటకు వీలులేనపుడు సర్వజ్ఞత్వము గాని కించిత్జ్ఞత్వము గాని కల్పిం
 చుటకు వీలులేదని భావము. ఇచట అకార్యకరణస్య యను విశేషణము సాభిప్రాయ
 మగుచున్నది. ఎట్లన-దేహేంద్రియములతోఁ గూడిన పురుషులకే సత్త్వధర్మ మగు
 జ్ఞానముచే సర్వజ్ఞత్వముగలుగుచున్నదని ప్రసిద్ధిలోకమునఁగలదు. దానంజేసి దేహేం
 ద్రియసంఘాతము లేనివానికి సత్త్వముగాని తద్ధర్మమగు జ్ఞానముగాని యుండునని
 తేల్చఁచుట యశమంజన మని యభిప్రాయము. ప్రధాన మన్ననో త్రిగుణాత్మకము
 గావుత్తః ప్రధానావస్థయందుఁ గూడ సర్వజ్ఞావకారణభూత మగు సత్త్వ ముండు

(గీ. 14. 17) ఇతి స్మృతేః । తేన చ సత్త్వధర్మేణ జ్ఞానేన కార్యకరణవంతః పురుషాః సర్వజ్ఞా యోగినః ప్రసిద్ధాః । సత్త్వస్య హి నిరతిశయోత్కృష్టే సర్వజ్ఞత్వం ప్రసిద్ధమ్ । న కేవలస్యాకార్యకరణస్య పురుషస్యోపలబ్ధిమాత్రస్య సర్వజ్ఞత్వం కింసిద్ధజ్ఞత్వం వా కల్పయితుం శక్యమ్ । త్రిగుణత్వాత్ ప్రధానస్య సర్వజ్ఞానకారణభూతం సత్త్వం ప్రధానావస్థాయామపి విద్యత ఇతి ప్రధానస్యా చేతనస్యైవ సతః సర్వజ్ఞత్వమువచర్యతే । వేదాన్తవాక్యే వ్యవశ్యం చ త్వయాపి సర్వజ్ఞం బ్రహ్మభ్యుపగచ్ఛతా సర్వజ్ఞానశక్తిమత్యేనైవసర్వజ్ఞత్వమభ్యుపగచ్ఛవ్యమ్ । టచే గౌణముగ నీప్రధానము సర్వజ్ఞ మనఁబడుచున్న దని “త్రిగుణత్వాత్... ఉపచర్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రధానమునకు ‘సత’ యను విశేషణము వాడఁబడుచున్నది. ఈవిశేషణము ఛాందోగ్యమునందలి వస్తుప్రపాతకమున వినఁబడిన సత్తను జగత్కారణము స్వాభిమతమగు ప్రధానమే యని వ్యక్తీకరించు నాశయమునఁ బ్రయోగింపఁబడియున్నది.

ఇట్లు స్వాభిమతమును నచేతనము నగు ప్రధానమునకు గౌణసర్వజ్ఞత్వమును బ్రతిపాదించి వేదాంతములవలనఁ దెలియవచ్చుచి బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వము గూడఁ బ్రధానమునకు వలెనే యకాపచారికముగ గ్రహింపఁబడవలయును గాని వేటొకవిధమున నిరూపించుట యశక్య మని “వేదాంతవాక్యేషు... అభ్యుపగచ్ఛవ్యమ్”ను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు బ్రహ్మమునందుఁ గూడ సర్వజ్ఞానశక్తి యొకటి యుండుటచేతనే సర్వజ్ఞత్వము బ్రహ్మమున కంగీకరింపవలయును. కాని సర్వజ్ఞత్వ మనునది నిత్యమగు బ్రహ్మస్వభావము గాదని యాశయము. సర్వజ్ఞత్వస్వభావము నిత్యమే యగు ననినచోఁ గల్గి దోషము “నహి సర్వవిషయం... సర్వజ్ఞత్వమాపత్యే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. సర్వజ్ఞ మన సర్వవిషయ మగు జ్ఞానము నెల్లపుడును గలిగియుండుటగదా ! అట్లు సర్వవిషయముల నెల్లపుడు బ్రహ్మము గనిపెట్టుచున్నదని చెప్పటకు ఏలులేదు. ఏలయన—నట్లు కనిపెట్టుటయే నిత్యమగుచో జ్ఞానక్రియనుగూర్చి బ్రహ్మమునకు స్వాతంత్ర్యము లేకపోవలయును. లేదా యొకానొకవేళ సర్వవిషయకజ్ఞాన మనిత్యమగుచో జ్ఞానక్రియ యగు తెలివినుండి బ్రహ్మ ముపరమముఁ జెడవలయును. ఒకప్పుడు క్రియను బ్రసరింపఁజేయుటయు నొకప్పుడు క్రియనుండి యుపరమముఁ జెందుటయుఁ గల్గి నన్నచో నట్టి వ్యవహారమునకుఁ దగు శక్తివిశేష మొకటి బ్రహ్మమునం దున్న దని యంగీకరించితీరవలయును.

కావున బ్రహ్మమునందు సర్వజ్ఞానమున కనుకూల మగు శక్తి యుండుట-వలన సర్వజ్ఞము బ్రహ్మ మని చెప్పవలయును గాని స్వభావముచే బ్రహ్మము

న హి సర్వవిషయం జ్ఞానం కుర్వదేవ బ్రహ్మ వర్తతే । తథాహి జ్ఞానస్య నిత్యత్యే
జ్ఞానక్రియాం ప్రతి స్వాతంత్ర్యం బ్రహ్మణో హీయేత । అథానిత్యం తదితి జ్ఞాన-
క్రియాయా ఉపరమేతాపి బ్రహ్మ, తదా సర్వజ్ఞానశక్తిమత్వేనైవ సర్వజ్ఞత్వమావ-
తతి, అపి చ ప్రాగుత్పత్తేః సర్వకారకశూన్యం బ్రహ్మేవ్యతే త్వయా । న చ
జ్ఞానసాధనానాం శరీరేంద్రియాదీనామభావే జ్ఞానోత్పత్తిః కస్యచిదుపపన్నా, అపి
చ ప్రధానస్యానేకాత్మకస్య పరిణామసంభవాత్కారణభోవపత్తి ర్మృదాదినత్,
నాసంహతస్యైకాత్మకస్య బ్రహ్మణ ఇత్యేవం ప్రాప్త ఇదం సూత్ర మారభ్యతే.

సర్వజ్ఞ మని చెప్పటకు వీలులేదు. కనుక బ్రహ్మ మనః బ్రధానముకంటె వేతంత
మాత్రము గాదని యాశయము. ఇంతియ కాదు, సృష్టికిఁ బూర్వము తెలియ
వచ్చెడి బ్రహ్మస్వభావముచేఁ గూడ బ్రహ్మము జ్ఞానశక్తితోఁ గూడికొని యున్న
దనియే చెప్పవలయు. గాని సర్వజ్ఞ మని చెప్పట కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని
“అపి చ ... కస్యచిదుపపన్నా” యను భావ్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా
సృష్టికిఁ బూర్వము బ్రహ్మ సర్వకారకశూన్యమని యంగీకరింపబడుచున్నదిగదా!
కారకశూన్య మనఁ గర్మనిర్వహణమునకుఁ దగు సాధనసామగ్రిని గోలుపోవుట.
అట్టి కారకశూన్య మగు బ్రహ్మమునకు జ్ఞానసాధనము లగు శరీరేంద్రియాదులు
లేకపోవుటచే జ్ఞానము పుట్టు ననుట యుక్త మెంతమాత్రము గాదు. కావున
జ్ఞానము బ్రహ్మమునందుండుట కవకాశము లేదు. కాఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ
మనుటకు వీలులేదు. అట్టి బ్రహ్మము చింతించి యీజగద్రూపముగఁ బరిణమించె
ననుటకును వీలులేదు. కావున బ్రహ్మము జగత్కారణ మనుటకు వీలులేదు.
ప్రధాన మన్ననో త్రిగుణాత్మక మయి సావయవ మగుటంజేసి పరిణామము
నొందుటకుఁ దగుయోగ్యత గలిగియున్నది. కావున మృదాదులవలెఁ గారణ
భావము నొందుటకుఁ దగియున్న దని చెప్ప నొప్పు; కాని యసంహత మనఁగా
నిరవయవము నేకాత్మకము నగు బ్రహ్మమునకుఁ బరిణామము సంభవింపదు.
అందుచే నది జగత్కారణ మగుటకు వీలులేదు. కాఁగా నీ ఛాందోగ్యవృత్తప్రసాద
కమున వినఁబడెడిసచ్చిద్బ్రహ్మ ప్రధానమే గాని బ్రహ్మ మెంతమాత్రము గాదని
“అపి చ ప్రధానస్య...బ్రహ్మణ ఇతి” యను గ్రంథముచే సాంఖ్యాభిప్రాయము
చెప్పబడుచున్నది. ఏవం ప్రాప్తే = ఈరీతిగాఁగలుగ నందులకు సమాధానముగ
సూత్రకారులచే నీదిగువ జెప్పబడిన “ఈక్షణేగ్వాశబ్ద” మ్మను సూత్ర మారం-
భింపబడుచున్నదని “ఇదం సూత్రమారభ్యతే” యని సూత్రకారులయొక్క
సూత్రారంభమునందలి యాశయము వర్ణింపబడుచున్నది.

ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్

స సాంఖ్యపరికల్పిత మచేతనం ప్రధానం జగతః కారణం శక్యం వేదాన్తేష్వాశ్రయితుమ్ | అశబ్దం హి తత్ | కథ మశబ్దత్వమ్ ఈక్షతేః—ఈక్షి తృత్వశ్రవణాత్కారణస్య | కథమ్ | ఏవం హి శ్రూయతే—“సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీదేక మేవాద్వితీయమ్” (ఛాం. 6. 2. 1) ఇత్యుపక్రమ్య “తత్తత్తత బహు

“ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్”

సూత్రమందలి నక్షేపదముచే నభివేత మగు నర్థము “న...వేదాం తేష్వాశ్రయితుమ్”ని వ్యక్తీకరింపబడుచున్నది. అనగా సాంఖ్యులచే జగత్తు నకుఁ గారణ మని కల్పింపఁబడిన జడ మగు ప్రధానము వేదాంతముల యందుఁ దెలియవచ్చుచున్నదని యెంతమాత్రము చెప్పటకు శక్యముగాదు. ఏలయన—సీప్రధానము శబ్ద మగు వేదముచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదించఁబడ లేదని సూత్రమందలి అశబ్దమైన పదముచే ప్రతిపాదించఁబడుచున్నదని “అశబ్దం హి తత్త”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచటఁ ‘తత్త’నగా సాంఖ్యపరికల్పిత మగు జడ మగు ప్రధానము. ప్రధాన మశబ్ద మన నాశ్రోశముతో సాంఖ్యుఁడు ప్రధానము శబ్దముచే నెందుచే జెప్పఁబడలే దని “కథం అశబ్దత్వమ్”ని ప్రశ్నింపఁ బ్రధానము శబ్దముచే నుపదేశింపఁబడలే దనుటకు హేతువు “ఈక్షతే” యను సూత్రమందలి పదముచే జెప్పఁబడుచున్న దని “ఈక్షతే” యని చెప్పఁబడు చున్నది. “ఈక్షతే” యను హేతుపదమునకు “ఈక్షితృత్వశ్రవణాత్కారణస్య” యను నర్థము భాష్యకారులచే సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనగా జగత్కారణమునకు నీక్షితృత్వము వినఁబడుటవలన నని యర్థము. ఈక్షితృత్వ మునగాఁ గామనాపూర్వక మగు సంకల్పము. వేదాంతములయందు జగత్కారణ మున కీక్షితృత్వము వినవచ్చుచున్న దన నయ్యది యెట్లని ‘కథమ్మ’ని సాంఖ్యుఁ డడుగ నమాధానము “ఏవం హి శ్రూయతే”—“ఉదాహరణ్యాని” యని చెప్పఁ బడుచున్నది. అందుఁ బ్రభువుమున విభాదాధ్యాసిత మగు ఛాందోగ్యపక్షప్రసా రకశ్రుతి “సదేవ...అస్మదత ఇతి” యని యుదాహరింపఁబడుచున్నది.

సోమ్య = ప్రియదర్శనా, ఇదం = నామరూపములచే వికారము నొందు నీజగత్తు, అగ్రే = ఉత్పత్తికిఁ బూర్వము, ఏకం = స్వగతభేదరహితమును ఏవ = సజాతీయభేదరహితమును, అద్వితీయం=విజాతీయభేదరహితమును, అగు, సత్, ఏవ = సత్పదార్థమే యయి, ఆసీత్ = ఉండెను.

భాష్య - ఈక్షతేర్నాశబ్దమ్

స్వాం ప్రజాయేయేతి తత్తేజోఽస్మజత" (ఛాం. 6. 2. 3) ఇతి । తత్రేదం శబ్ద
వాచ్యం నామరూపవ్యాకృతం జగత్ ప్రాగుత్పత్తేః సదాత్మనాఽవధార్య తస్యైవ
ప్రకృతస్య సచ్చబ్దవాచ్య స్వేక్షణపూర్వకం తేజఃప్రభృతేః స్రవ్యత్వం దర్శయతి
తథాఽన్యత్ర—“ఆత్మా వా ఇద మేక ఏవాగ్ర ఆసీత్ । నాన్యత్కించన మిషత్ ।
స ఈక్షత లోకాన్ను సృజా ఇతి । స ఇమా లోకానసృజతః” (ఐత. 1.1.1) అనాన్
ఇతీతాపూర్వీకామేవ సృష్టిమాచక్షే । క్వచిచ్ఛ పోడశకలం పురుషం ప్రస్తుత్యాహ—
“స ఈక్షాంచక్రే । స ప్రాణసుజతః” (ప్రశ్న. 6-3) ఇతి । ఈక్షతేణి చ

తత్ = ఆనత్పదార్థము, బహు = అనేకముగా, స్వాం = అయ్యెదను.
ప్రజాయేయ = అందులకుఁ దగునట్లు జనింతును. ఇతి = ఈరీతిగా, నిక్షత =
సంకల్పించెను. తత్ = ఆ సత్పదార్థము, తేజః = తేజస్సును, అసృజత =
సృజించెను.

ఇట్లు శ్రుతిని బ్రదర్శించి శ్రుతియందలి ప్రధానములగు పదములకు
“తత్రేదం ... దర్శయతి” యని ప్రకృతోపయుక్త మగు నర్థము ప్రదర్శింపఁ
బడుచున్నది.

ఇట్లు ఛాందోగ్యశ్రుతియందు జగత్కారణము సక్షిత్పత్వమును బ్రద
ర్శించి శ్రుత్యంతరములందుఁ గూడ జగత్కారణమున కీక్షిత్పత్వ మప్రతిహతముగ
వినవచ్చుచున్న దని స్థావరపులాకన్యాయమునఁ గొన్నిశ్రుతులు “తథాఽన్యత్ర”
యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

ఇదం=ఈ నామరూపవ్యాకృత మగు జగత్తు, అగ్రే=సృష్టికిఁబూర్వమున,
ఏకః=స్వగతభేదరహితము, ఏవ= సజాతీయభేదరహితమును, వై=విజాతీయ భేద
రహితమును అగు ఆత్మా=ఆత్మగనే, ఆసీత్ = ఉండెను. అన్యత్=తద్భిన్న మగు,
మిషత్ =చలించునది, కించన=ఏదియును, న=లేదు. సః = ఆ యాత్మ, లోకాః=
లోకములను, ఉత్సృజై = సృజించెదను, అని, ఈక్షత = సంకల్పించెను. సః=
ఆ యాత్మ, ఇమాన్=ఈ, లోకాః = లోకములను, అసృజత = సృజించెను.

పోడశకలం, పురుషం = బ్రహ్మమును, ప్రస్తుత్య = ప్రస్తుతించి, ఇచట
పోడశకశ లన— ప్రాణము, శ్రద్ధ, ఆకాశము. వాయువు, అగ్ని, ఉదకములు,
పృథివి, ఇంద్రియము, మనస్సు, అన్నము, వీర్యము, తపస్సు మంత్రములు,
కర్మ, లోకములు, నామ మను పదునాఱును.

సూత్రమున ‘ఈక్షతే’ యని ప్రయోగింపబడి యున్నది. ‘ఈక్షతే’
యనునది ‘ఇక్ సిపా ధాతునిరేశౌ’ యను హణిన్యనుశాసనమువలన ధాతునిరేశ
మాత్రనిరేశమునందే స్తిప్సతోః బ్రయోగము లోకమునఁ గన్పట్టుచున్నది. కాని
యిచటమాత్ర మటు ‘ఈక్షతే’ యను స్తిప్సతో నిరేశము కేవలధాతు

ధాత్వర్థనిర్దేశోభిప్రేతః యజతేరితివత్ | న ధాతునిర్దేశః | తేన “యస్సర్వజ్ఞస్సర్వవిద్యశ్చ జ్ఞానమయం తపః తస్మాదేతద్భృహ్మ నామరూపమన్నం చ జాయతే” (ముండ. 1-1-9) ఇత్యేవమాదీన్యపి సర్వజ్ఞేశ్వరకారణపరాణి వాక్యాన్యదా

స్వరూపమేయనునర్థ మభిప్రేతముగాఁ గల్గియుండక ధాత్వర్థమునే గ్రహించుచున్నట్లు గ్రహింపవలయు నని “ఈక్షతేరితి ధాత్వర్థనిర్దేశోభిప్రేత” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నిచట ‘ఈక్షతే’ యను పదముచే నీక్షధాత్వర్థ మగు నీక్షణరూప మగు క్రియ గ్రహింపఁబడవలయు నని యర్థము. అందు దృష్టాంతము “యజతేరితివత్” ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బూర్వ మిమాంస యందు “యజతి” యని నిర్దేశింపఁబడినపుడు కేవల ధాతుస్వరూపమును గ్రహింపక యజధాత్వర్థ మగు యాగరూపక్రియ నెట్లు గ్రహించుచున్నారో యట్లే ప్రకృతమునఁ గూడ నీక్షధాత్వర్థ మగు నీక్షణమును గ్రహింపవలయు నని భావము. వ్యాకరణమునగునలె ధాతునిర్దేశము గాదని “నధాతునిర్దేశ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచట పూర్వ మిమాంసాన్యాయానుసారముగఁ బాణిన్యనుశాసన ముపేక్షింపఁబడినది.

ఇట్లు జగత్కారణమున కీక్షితృత్వ మున్నట్లు నిరూపించుటచే జగత్కారణము సర్వజ్ఞమును సర్వశక్తియు నగు బ్రహ్మమే కాని సాంఖ్యకల్పిత మగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని నిర్వచించి యిట్టియభిప్రాయమును వ్యక్తీకరించుటకు శ్రుత్యంతరములు గూడఁ దోడ్పడుచున్న వని ప్రదర్శింప ముండకోపనిషద్వాక్యము దృష్టాంతముగ “తేన...ఉదాహర్తవ్యాని” యని చెప్పఁబడుచున్నది. తేన = నైః బ్రదర్శింపఁబడిన శ్రుతులయొక్క ప్రమాణబలముచే, సర్వజ్ఞః = సామాన్యముగా సర్వమును దెలిసికొన్నవాడు, సర్వవిత్ = విశేషముగా సర్వమును దెలిసినవాడు, జ్ఞానమయం తపః = జ్ఞానస్వరూప మగు తపస్సు అనఁగా నాయాసరూప మగునది గాదని భావము. తస్మాత్ = ఆసర్వజ్ఞఁ డగు నీశ్వరుని వలన, ఏతత్ = ఈపుట్టుచుండెడి, బ్రహ్మ = హిరణ్యగర్భుఁ డను సూతాత్మ, సమూహసూక్ష్మశరీరాభిమాని, నామ = వేదము, రూపం = జగత్తు, అన్నం = ప్రీహ్యదులు, సర్వజ్ఞేశ్వరకారణపరాణి = సర్వజ్ఞఁ డగు నీశ్వరుడే జగత్కారణమని ప్రతిపాదించునట్టి.

ఇట్లు పలువిధము లగు శ్రుతులచే జగత్కారణమునకు నీక్షణము వినవచ్చుచున్నది. జడ మగు ప్రధానమున కన్ననో యీక్షణము సంభవింపక పోవుటచే నయ్యది శ్రుతిప్రతిపాద్య మెంతమాత్రముగాదు. కావున సశబ్ద మని నిరూపించి సాంఖ్యమతనిరాకరణ ముత్తరగ్రంథముచే జేయఁబడుచున్నది. అందు

హర్తవ్యాని । యత్తాత్తం సత్త్వధర్మేణ జ్ఞానేన సర్వజ్ఞం ప్రధానం భవిష్యతీతి, తన్నోపపద్యతే । న హి ప్రధానావస్థాయాం గుణసామ్యాత్సత్త్వధర్మో జ్ఞానం సంభవతి । ననూత్తం సర్వజ్ఞాన శక్తిమత్త్వేన సర్వజ్ఞం భవిష్యతీతి । తదపి నోప పద్యతే । యది గుణసామ్యే సతి సత్త్వవ్యపాశ్రయాం జ్ఞానశక్తిమాశ్రిత్య సర్వజ్ఞం ప్రధానముచ్యేత కామం రజస్తమోవ్యపాశ్రయామపి జ్ఞానప్రతిబంధక శక్తిమాశ్రిత్య కించిత్జ్ఞముచ్యేత, అపి చ నాసాక్షికా సత్త్వవృత్తిరానాతి యత్తాత్తం ... భవిష్యతీతి ” యను భాష్యముచే బ్రధాన మోక్షచారిక మగు సర్వజ్ఞ మను విషయము ననునదించి యయ్యది యెంతమాత్రమును సమంజసము గాదని “తన్నోపపద్యతే ” యని నిరాకరించుచున్నారు. అనుపపత్తికి గారణము “నహి ... సంభవతి ” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగాఁ బ్రధానావస్థయందు రజస్తమస్సులతోఁ గూడ సత్త్వము సామ్యముఁ జెందియుండుటచేఁ దద్ధర్మమగు జ్ఞానము సంభవించనేరదని యర్థము. గుణసామ్య మన నియ్యది యీగుణ మని నిరూపించుటకు వీలులేని యనభివ్యక్తిని. ఇట్లుభిక్షింప సర్వజ్ఞానశక్తిని గలిగి యుండుటచేతనే సర్వజ్ఞము కాఁగల దని చెప్పబడనే యని మధ్యస్థుఁడు “నను... భవిష్యతీతి ” యని యడుగ నట్లుగూడ యుక్తముగాదని ‘తదపి నోపపద్యతే’ యని నిరాకరింపబడుచున్నది. అందలి యనుపపత్తి “యది ... ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్ ”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. గుణసామ్యే సతి = మూడుగుణములును సామ్యావస్థను జెందియుండఁ నందు సత్త్వగుణము నాశ్రయించిన జ్ఞానశక్తి ననుసరించి ప్రధానము సర్వజ్ఞ మని చెప్పినచో, కామం = యథోచ్ఛగా, రజస్తమోగుణముల నాశ్రయించియుండు జ్ఞానప్రతిబంధకశక్తుల నాశ్రయించి ప్రధానము కించిత్జ్ఞ మని గూడఁ జెప్పనొప్పును. అట్లు చెప్పినచోఁ బ్రధానమున కుండు సర్వజ్ఞత్వము బాధింపబడుచున్నది. అంతియకాదు. ఒకవేళ ప్రధానమునకు సామ్యావస్థయందు సర్వజ్ఞత్వము సంభవించకపోయినను సత్త్వోదేకము కలిగినపుడు పుష్కలమగు జ్ఞానము గలుగఁ బ్రధానమునకు సర్వజ్ఞత్వము లభించునే యన నయ్యదియు సంభవించనేరదని “అపి చ ... అభిధీయతే ” యని చెప్పబడుచున్నది.

అసాక్షికా = సాక్షిరహిత మగు, అనగా సాక్షితో సంబంధములేని సత్త్వవృత్తిః = సత్త్వసంబంధ మగు వికారము, జానాతి నా = జ్ఞానక్రియతో సంబంధించిన దని, న అభిధీయతే = ఎంతమాత్రము చెప్పబడదు. అనగా సాక్షియుఁ జేతనుఁడు నగు పురుషునితో సంబంధము గల్గినపుడే సత్త్వవృత్తి తెలిసికొనుటకు సాధన మగుచుఁ దెలిసికొనుచున్నదను వ్యవహారమును గను చున్నది. అట్టిపురుషునితో సంబంధము లేనిచోఁ దెలిసికొనుటకు సాధనము కాక

స గాణం
ప్రభావ
కాశిక
మీ
శ్రీ

నాఽభిధీయతే | న చాచేతనస్య ప్రధానస్య సాక్షిత్వమస్తి తస్మాదనుపపన్నం ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్, యోగినాం తు చేతనత్వాత్సత్త్వోత్పన్ననిమిత్తం సర్వజ్ఞత్వముపపన్నమిత్యనుదాహరణమ్ | అథ పునః సాక్షినిమిత్తమిత్తత్వత్వం ప్రధానస్య కల్పేత, యథాఽగ్నినిమిత్తమయఃపిండాదేర్దగ్ధత్వమ్, తథా సతి యన్నిమిత్తమిత్తత్వం ప్రధానస్య తదేవ సర్వజ్ఞం ముఖ్యం బ్రహ్మ జగతః కారణమితి పావుటచే దెలిసికొనుచున్న దను న్యవహారమునకు నాస్పదము గాదని భావము.

ప్రధానము సాక్షి గావున నద్దానితో సంబంధించిన సత్త్వస్వత్తికి జ్ఞానముతో సంబంధము గలుగు నని చెప్పినచో నయ్యదియై గల్గయే. ఏలయన— ప్రధానము జడ మగుటంజేసి యద్దానికి సాక్షిత్వ మనమంజన మని “నాచేతనస్య ప్రధానస్య సాక్షిత్వమస్తి” యని చెప్పబడుచున్నది. ప్రధానమున కెంతమాత్రము సర్వజ్ఞత్వము సంభవింప దని “తస్మాదనుపపన్నం ప్రధానస్య సర్వజ్ఞత్వమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. సత్త్వోత్పన్నచే బ్రధానము సర్వజ్ఞ మనుటకు సత్త్వోత్పన్నచే యోగులు సర్వజ్ఞు లగుచున్నారని దృష్టాన మచేతనమగు ప్రధానమువిషయమై వర్తింప దని “యోగినాంతు... అనుదాహరణమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రధాన హేతువు “చేతనత్వాత్”ని అనఁగా యోగులు చేతను లగుటచే సత్త్వోత్పన్నచే సర్వజ్ఞత్వము సంభవించుచున్నది. ప్రధానము జడము గావున నట్లు సంభవింపదని భావము.

ప్రధానము చేతనము గాకపోవుటచే స్వభావసిద్ధ మగు నీక్షిత్వత్వము సంభవింపకపోయినను వేతాకసాక్షినిమిత్తముచే బరతంత్ర మగు నీక్షిత్వత్వ మగ్నినిమిత్త మగు దహనశక్తి యయఃపిండాదులయందు సంత్రమించినట్లు సంభవింప నొప్పునే యను హైరణ్యగర్భవాదముచు “అథ పునః... దగ్ధత్వమ్”ని యనువదించి యట్టివాదముకింటిఁ గూడ స్వాభిమతమున నతిశయము గలదను గూఢాభిసంధి “తథా సతి... యుక్తమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సాక్షినిమిత్తముగ నీక్షిత్వత్వము ప్రధానమునకుఁ గల్గు నని చెప్పిన నేసాక్షి సంబంధముచే బ్రధానమున కీక్షిత్వత్వము గల్పింపబడుచున్నదో యాసాక్షియు సర్వజ్ఞమును ముఖ్యము నగు బ్రహ్మమే జగత్కారణ మనినచో యుక్తముగా నుండును. అనఁగా సాక్షి యగు బ్రహ్మముయొక్క సంబంధముచే జడ మగు ప్రధానమున కీక్షిత్వత్వమును గల్పించి యట్టిప్రధాన మీక్షణపూర్వకముగ జగత్తును సృజించినది గావున నయ్యదియే జగత్కారణ మనుటకంటె సాక్షియు సర్వజ్ఞము నగు బ్రహ్మమే యీక్షణపూర్వకముగ నీజగత్తును సృజించె ననిన నయ్యది యుక్తియుక్త మగుటయేగాక శ్రుతిసమ్మతము గూడ నగుచున్న దని భావము.

యుక్తమ్! యత్పునరుక్తం బ్రహ్మణోఽపి న ముఖ్యం సర్వజ్ఞత్వముపపద్యతే, నిత్యజ్ఞానక్రియత్వే జ్ఞానక్రియాం ప్రతి స్వాతంత్ర్యాసంభవాదితి | అత్రోచ్యతే—ఇదం తావద్భవాన్ కష్టవ్యః, కథం నిత్యజ్ఞానక్రియత్వే సర్వజ్ఞత్వహానిరితి | యస్య హి సర్వవిషయానభాననక్షమం జ్ఞానం నిత్యమస్తి సోఽసర్వజ్ఞ ఇతి వివ్రతిషిద్ధమ్ అనిత్యత్వే హి జ్ఞానస్య కదాచిజ్ఞానాతి కదాచి న్న జానాతీ త్వసర్వజ్ఞత్వమపి స్యాత్ | నాసా జ్ఞాననిత్యత్వే దోషోఽస్తి, జ్ఞాననిత్యత్వే జ్ఞానవిషయః స్వాతంత్ర్యవ్యవధేశో నోపపద్యత ఇతి చేన్న, ప్రతతౌష్ఠ్యప్రకాశేఽపి సనితరి

ఇల్లు ప్రధానమునకు ముఖ్యముగాఁ గాని గౌణముగాఁ గాని సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింప దని నిర్వచించి ‘బ్రహ్మమునకుఁ గూడ ముఖ్య మగు సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధింపదు. బ్రహ్మమునందు నిత్య మగు జ్ఞానక్రియ నంగీకరించినచో జ్ఞానక్రియఁ గూర్చి బ్రహ్మమునకు స్వాతంత్ర్యము గలుగఁజేరి’ దను నాక్షేపమును “యత్పునరుక్తం... స్వాతంత్ర్యాసంభవాత్”ని యనువదించి యద్దానిపరిహారము చెప్పఁ బడుచున్న దని “అత్రోచ్యతే”యని చెప్పి “ఇదం తావత్... నిత్యజ్ఞానం భవతీతి”యను భాష్యముచే బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మను విషయమును నిరూపించుచున్నారు. పూర్వకర్తృత్వ క్రియందలి యనుపపత్తిని బ్రదర్శింప నిత్యజ్ఞానక్రియ నంగీకరించుటయందు సర్వజ్ఞత్వమునకు హాని యెట్లు గలుగునో యయ్యది వివరింపఁబడవలయు నని “ఇదం తావత్... సర్వజ్ఞత్వహాని”యని పూర్వవత్తీని బ్రశ్నించి యాతఁ డూరకుండ నిత్యజ్ఞానక్రియచేతనే సర్వజ్ఞత్వసిద్ధి గలుగునని “యస్య హి... వివ్రతిషిద్ధిమ్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నెవ్వనికి సర్వవిషయములను బ్రకాశింపఁజేయు జ్ఞానము నిత్యముగా నుండునో వాఁడు సర్వజ్ఞఁడు గాఁడనుట విరుద్ధమన నసమంజస మని యర్థము. ఇతఁ జ్ఞానక్రియ యనిత్య మగుచో నసర్వజ్ఞత్వమే సిద్ధించుఁగాని సర్వజ్ఞత్వ మెన్నటికి సిద్ధింపనేర దని “అనిత్యత్వే హి... అపి స్యాత్” అని చెప్పఁబడుచున్నది. జ్ఞానము నిత్యము గాకపోయినచో నొకానొకప్పుడు తెలిసికొనును; ఒకానొకప్పుడు తెలిసికొనఁజాలఁడు. గాన నసర్వజ్ఞత్వము, ఘటించును, కావున జ్ఞానము నిత్యమనుటయందు నీ యసర్వజ్ఞత్వరూపదోష మెంతమాత్రము ఘటించనేరదని “నాసా జ్ఞాననిత్యత్వే దోషోఽస్తి”యని నిర్వచింప మధ్యస్థుఁడు జ్ఞానము నిత్యమన జ్ఞానముచుగూర్చిన స్వాతంత్ర్యము సిద్ధింపదుగదా యని “జ్ఞాననిత్యత్వే... నోపపద్యతే” యని యడుగ నట్లు గాదని ‘న’ యని నిరసించఁబడుచున్నది. నిరసన మందు హేతువు దృష్టాంతపూర్వకముగ “ప్రతతౌష్ఠ్యప్రకాశేఽపి... దగ్ధనాత్”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నెక్కుడు వేడిమితోడను గాంతితోడను గూడిన సూర్యునియందు “దహించుచున్నాఁడు, ప్రకాశింపఁజేయు

దహతి ప్రకాశయతీతి స్వాతంత్ర్యవ్యవదేశదర్శనాత్ । నను నవితుర్దాహ్యాప్రకాశ్య
 సంయోగే సతి దహతి ప్రకాశయతీతి వ్యవదేశః స్వాత్, న తు బ్రహ్మణః
 ప్రాగుత్వత్తేజానకర్మసంయోగోన్వీతి విషమో దృష్టాంతః । న । అనత్యపి
 కర్మణి నవితా ప్రకాశత ఇతి కర్తృత్వవ్యవదేశదర్శనాత్ । ఏవమనత్యపి
 జ్ఞానకర్మణి బ్రహ్మణః “ తదైక్షత ” ఇతి కర్తృత్వవ్యవదేశోపపత్తే ర్న వైష
 మ్యమ్ । కర్మాపేక్షాయాం తు బ్రహ్మణీక్షితృత్వశ్చ శ్రుతయః సుతరా ముప
 చున్నాడు”ను స్వాతంత్ర్యము పెంపొనఁబడుచున్నట్లు నిత్యజ్ఞానస్వరూప మగు
 బ్రహ్మమునకుఁ దెలిసికొనుచున్నాఁ డను స్వాతంత్ర్యవ్యవహారము విరుద్ధ మెంత
 మాత్రము గాదని భావము. ఇట్లు పలుక మధ్యస్థుఁ డియ్యది విషమ మగు
 దృష్టాంతము గాని సరియగు దృష్టాంతము గాదని “నను నవితః...విషమో
 దృష్టాంతః” యని మఱల చెప్పుచున్నాఁడు. అనఁగా సూర్యునకు దాహ్యముగాని
 ప్రకాశ్యముగాని యగు విషయముతో సంబంధము గలిగినపుడు “దహించు
 చున్నాఁడు, ప్రకాశింపఁజేయుచున్నాఁడు”ను వ్యవహారము లోకమునఁ గలుగును.
 బ్రహ్మమున కన్ననో సృష్టికిఁ బూర్వమున జ్ఞానముతో సంబంధించిన కర్మమే
 లేకపోవుటచేఁ దెలిసికొనుచున్న దను వ్యవహారము ఘటించునర దని ప్రశ్నింప
 నట్లు గాదని ‘న’ యని యాక్షేపము నిరసింపఁబడుచున్నది. ఆక్షేప
 నిరసమునకు హేతు వగు దృష్టాంతముయొక్క వైషమ్యము లేకుండుట “అనత్యపి
 న వైషమ్యమ్” ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనత్యపి కర్మణి = ప్రకాశ్యము
 లేకపోయినప్పటికిని, అనఁగాఁ బ్రకాశ్యము లేనప్పటికిని సూర్యునికిఁ గర్తృత్వము
 గలుగుచున్నట్లు జ్ఞానమునకుఁ దగు కర్మ లేకపోయినను బ్రహ్మమునకు వినఁబడెడి
 కర్తృత్వము లోకవ్యవహారవిరుద్ధ మెంతమాత్రము గాదు. కావున దృష్టాంత
 వైషమ్యము లేదని భావము. ఒకానొకప్పుడు “నవితా ప్రకాశతే” యనుచోఁ
 గాశృధాతు వకర్మకము గాన గర్మాపేక్ష లేనప్పటికి దహత్యాదులవలె
 ‘త దైక్షత’ యనుచో నీక్షితికిఁ గర్మాపేక్ష యవశ్యము గలుగుచున్నదేయన
 నిచటఁ గర్మములేకపోయినను సమంజసమే యగు నను నాశయముతో నిట్లు
 జూపఁబడినది గాని యథార్థముగా శ్రుతులచేఁ బ్రకృతము కర్మమువినఁబడుచునే
 యున్న దని “కర్మాపేక్షాయాం తు బ్రహ్మణీక్షితృత్వశ్చ శ్రుతయః సుతరా ముప
 చున్నా” యని చెప్పుబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మము సర్వజ్ఞ మనుటకు
 విషయ మగు కర్మ మవశ్య ముండవలయు ననినచో నట్టికర్మమును బ్రతిపాదించుటకు
 నీక్షితృత్వమును బోధించు శ్రుతు లుపయోగించున్నవి. అనఁగా నట్టికర్మము
 నీక్షితృత్వ శ్రుతులు సర్వవిధముల బోధించుచున్న వని భావము. ఇచట
 ‘తు’ శబ్దముచే దృష్టాంతముకంటె దాష్టాంతమునం దొకవిశేషము సూచింపఁబడు

పన్నాః । కింపున సత్కర్మ, యత్ప్రిగుత్పత్తేర్శ్వరజ్ఞానస్య విషయో భవతీతి, తత్త్వాన్యత్వాభ్యామనిర్వచనీయే నామరూపే అవ్యాకృతే వ్యాచిక్షీతే ఇతి బ్రూమః । యత్ప్రిసాదాద్ధి యోగినామవ్యతీతానాగతవిషయం ప్రత్యక్షం జ్ఞానమిచ్ఛన్తి యోగశాస్త్రవిదః, కిము వక్తవ్యం తస్య నిత్యసిద్ధస్వేర్శ్వరస్య సృష్టిసీతి సంహృతివిషయం నిత్యజ్ఞానం భవతీతి । యదవ్యుక్తం ప్రాగః తత్ప్రేర్బాహుః శరీరాదిసంబంధమస్తచేణీతృత్వ మనుపపన్నమితి, న త చోద్ద్య మవతరతి, నవితృప్రకాశవద్బ్రహ్మణో జ్ఞానస్వరూపనిత్యత్వే జ్ఞానసాధనాపేక్షానుపపత్తేః । అపి చున్నది. అదేదియన దృష్టాంతమునందుఁ గర్మములేనప్పటికి దష్టాన్తి కమునఁ గర్మత్వవ్యవదేశనిర్వాహక మగు కర్మముగల దను నదియే. అట్టికర్మవిశేష మెద్ది యన “కిం పునః... భవతీతి” యని మధ్యస్థుఁ డడుగ “తత్త్వాన్యత్వాభ్యాం ... ఇతి బ్రూమః” యని సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. తత్త్వ మన బ్రహ్మభావము. అనగా సత్త్వము. అన్యత్వ మన నబ్రహ్మభావము. అనఁగా సనత్త్వము. ఈ సత్త్వాసత్త్వములచే నిర్వచించుటకు వీలులేనిది గావున ననిర్వచనీయము, అనఁగా మిథ్యాభావము. నామ మనఁగా వేద మాదిగాఁ గల శబ్దజాల మంతయును. రూప మనఁగా నీ పరిదృశ్యమాన మగు జగత్తు. అవ్యాకృతే = సృష్టికిఁ బూర్వమున ననభివ్యక్తములుగా నన సూక్ష్మములుగా నున్నట్టియు, వ్యాచిక్షీతే = అభివ్యక్తి యన స్థూలభావము నొందింపఁబడఁదలఁచినట్టివియును, నామరూపములు సూక్ష్మభావముతో నిత్యజ్ఞానమగు బ్రహ్మమునకు విషయ మగుచుండ నవ్యానిని స్థూలభావము నొందింపఁదలంచుచున్న దని ‘తదైక్షత’ మున్నగు శ్రుతులకుఁ దాత్పర్యము. దానంజేసి యీజ్ఞానమందు నామరూపములు కర్మమని భావము. ఇట్లు శ్రుతివాక్యములచే బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వమును సాధించి సృష్ట్యంతరముచేఁ గూడ బ్రహ్మమునకు సర్వజ్ఞత్వము సిద్ధ మగుచున్న దని “యత్ప్రిసాదాద్ధి ... నిత్యజ్ఞానం భవతీతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఏ బ్రహ్మము యొక్క యనుగ్రహముచే నతీతానాగతవిషయ మగు ననఁగా భూతభవిష్యద్విషయ మగు జ్ఞానము ప్రత్యక్ష మగు నని యోగశాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారో యట్టి యీశ్వరునిజ్ఞానము నిత్యమని వేఱచెప్పనక్కఱలేదని భావము. ఇట్లు బ్రహ్మమునకు సర్వజ్ఞత్వమును సాధించి సృష్టికిఁ బూర్వము బ్రహ్మమునకు శరీరాదిసంబంధము లేకపోవుటచే నీక్షీతృత్వము గలుగ దను పూర్వపక్షము ననువదించి, యయ్యది “న త చోద్ద్య మవతరతి” యని నిరసించఁబడుచున్నది. చోద్ద్య మన ప్రశ్న మని యర్థము. అందులకు హేతువు దృష్టాంతపురస్కరముగ “సవితృప్రకాశవత్... అనుపపత్తే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. నిత్యప్రకాశస్వరూపుఁ డగు సూర్యునకు వలె నిత్యజ్ఞానస్వరూప మగు బ్రహ్మమునకు జ్ఞానసాధనాపేక్ష గలుగదని భావము.

చావిద్యాదిమతః సంసారిణః శరీరాద్యపేక్షా జ్ఞానోత్పత్తిః స్యాన్నజ్ఞానప్రతిబంధ
కారణరహితస్యైశ్వరస్య । ముత్రో చేమావీశ్వరస్య శరీరాద్యపేక్షతా మనావరణ
జ్ఞానతాం చ దర్శయతః—“న తస్య కార్యం కరణం చ విద్యతే, న తత్సమశ్చ
భృథికశ్చ దృశ్యతే పరాస్య శక్తిగ్విచిత్రైవ శ్రూయతే, స్వాభావికీ జ్ఞానబలక్రియా
చ” (శ్వేతా. 6-8) ఇతి, “అపాణిపాదో జననో గ్రహీతా పశ్యత్యచక్షుః న
శృణోత్యకర్ణః । న వేత్తి వేద్యం న చ తస్యాస్తి వేత్తా తమాహురగ్గ్యం
అత్తై నచో జీవులుగూడ నిత్యజ్ఞానస్వరూపులే యగుచున్నారు. అట్టివారలకు
జ్ఞానోత్పత్తికి శరీరాదినబంధ మావశ్యక మగుచుండ నీశ్వరునకు మాత్ర మెందుల
కవసరము లేదనిన, జీవులు నిత్యజ్ఞానస్వరూపు లయ్య నవిద్యాకామకర్మప్రతి
బంధము వారల కుండుటచే శరీరాదులయూవశ్యకత జ్ఞానమనుగూర్చి కలుగుచున్న
దనియు నీశ్వరుని కట్టి ప్రతిబంధము లేకపోవుటచే శరీరాదులయూవశ్యకత గలుగ
లేదనియు “అపి చ... ఈశ్వరస్య” యని జీవేశ్వరులకుగల వైలక్షణ్యము చెప్పఁ
బడుచున్నది. అవిద్యాదిమతః = అవిద్యాకామకర్మాదులతోఁ గూడిన,
సంసారిణః=జీవులకు; ఈశ్వరునకు నవిద్యాదిప్రతిబంధము లేదనియు శరీరాద్యపేక్ష
లేదనియు శ్రుతిప్రమాణపురస్సరముగ “ముత్రో చేమా ... ఇతి చ” యను
భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనావరణజ్ఞానతాం-ఆవరణమనఁ బ్రతిబంధక
మగు నవిద్య, అనావరణ మనఁ బ్రతిబంధక మగు నవిద్యారహిత మగునట్టి
జ్ఞానతాం జ్ఞానమును గలిగియుండుట,

తస్య = ఈశ్వరునకు, కార్యం= ఆవరణరూప మగు నజ్ఞానము, కరణం=
ఇంద్రియాదికమును, న విద్యతే = లేదు. అస్య = ఈ యీశ్వరునియొక్క
స్వాభావికే = స్వతస్సిద్ధ మగు జ్ఞానబలక్రియా చ = జ్ఞానేచ్ఛాక్రియారూప మగు
పరా శక్తిః = ఉత్కృష్ట మగు శక్తి, వివిధా = నానావిధములుగా, శ్రూయతే=
వినిఁబడుచున్నది.

అపాణిపాదః=కాలుసేతులు లేనివాఁడు, (అయినప్పటికి) జననః=పరుశ్శక్తు
వాఁడు, గ్రహీతా = వస్తువులను గ్రహించువాఁడు, అచక్షుః = చూచుటకుఁ
దగు చక్షురింద్రియముచే రహితుఁడైనను, పశ్యతి = చూచుచున్నాఁడు. అకర్ణః=
వినుటకు సాధనము లగు చెవులు లేనివాఁడైనను. నః = ఆ యీశ్వరుఁడు,
శృణోతి = వినుచున్నాఁడు. నః = ఆ యీశ్వరుఁడు వేద్యం = తెలియఁదగిన
యీ సర్వమును, వేత్తి = తెలిసికొనుచున్నాఁడు. తస్య = ఆయాసర్వమును
దెలిసికొనుచున్న యీశ్వరుని వేత్తా = వేఱొక తెలిసికొనువాఁడు, న అస్తి =
లేదు. తం = ఆయీయాశ్వరుని, అగ్ర్యం = మొదటివాఁ డగునట్టియు,
మహాత్తం = సర్వవిధముల గొప్పవాఁడగు, పురుషం = పురుషునిగా, ఆహుః =

పురుషం మహాస్తమ్" (శ్వేతా. 3-19.) ఇతి చానను నాస్తి తావద్జ్ఞానప్రతిబంధ
కారణవాసిత్వరాదన్యః సంసారి, 'నాన్యో-తో-స్తి ద్రష్టా నాన్యో-తో-స్తి
విజ్ఞాతా' (బృ. 3-7-23) ఇతి శ్రుతేః । తత్ర కిమిదముచ్యతే సంసారిణః శరీరా
ద్యపేక్షా జ్ఞానోత్పత్తిర్నేత్యరస్యేతి । అతోచ్యతే—సత్యమ్, నేత్యరాదన్యః
సంసారితథాపి దేహాదిసంఘాతోపాధిసంబంధ ఇష్యతే ఏవ, ఘటకరకగిరిగుహాద్యు
పాధిసంబంధ ఇన ప్రాయముః । తత్కృతశ్చ శబ్దప్రత్యయవ్యవహారో లోకస్యదృష్టో
ఘటచ్ఛ్రవణం కరకాదిచ్ఛ్రవణమితి త్యాదిరాకాశాన్యతిరేకే-పి, తత్కృతాచాకాశే
ఘటాకాశాదిభేదమిథ్యాబుద్ధిర్నాస్తి । తథేహాపి దేహాదిసంఘాతోపాధిసంబంధావి
చేష్టుమిచ్ఛాను. ఈమంత్రములవలన నీశ్వరునిను దేహేంద్రియాదిసంబంధము
లేదనియు సర్వశక్తియునుండగుటచే సర్వవ్యవహారసామర్థ్యము గల దనియు
సువ్యక్త మగుచున్నది.

ఇట్లు జీవునికంటె నీశ్వరునియందలి యతిశయమును బ్రదర్శింప
మధ్యస్థుఁ డీశ్వరునికంటె భిన్నుఁ డగు జీవుఁడు శ్రుతివలనఁ దెలియఁబడలేదు.
అట్టివిషయమున జీవునికి శరీరాద్యపేక్ష గలదనియు నీశ్వరుని కట్లు లేదనియు నెట్లు
చెప్పఁబడుచున్న దని “నను నాస్తి...నేత్యరస్యేతి” యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నించు
చున్నాడు. అతః = ఈశ్వరునికంటె, అన్యః = వేరగు, ద్రష్టా = చూచు
వాఁడు, నాస్తి = లేడు, అతః = ఈశ్వరునికంటె, అన్యః = భిన్నమగు,
విజ్ఞాతా = తెలిసికొనువాఁడు, నాస్తి = లేడు. అత్ర = ఈప్రశ్నమువిషయమున,
ఉచ్యతే = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నది. ఈసమాధానభాష్యము
‘సత్యం...ఉపపన్నం సంసారిణః’ యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇందు “నేత్యరాదన్యః
సంసారి” యనునది శ్రుతిసమ్మతమగు సారమార్థికసిద్ధాంతము. “తథాపి దేహాది
సంఘాతోపాధిసంబంధ ఇష్యతే ఏవ” యనునది వ్యావహారికము. “ఘటకరకగిరి
గుహాద్యుపాధిసంబంధ ఇన వోమ్న” యనునది దృష్టాద్దము. “తత్కృతశ్చ...
బుద్ధిర్నాస్తి” యనునది దృష్టాంతవివరణము. “తథా ఇహాపి...మిథ్యాబుద్ధిః”
యనునది దాష్టాన్తికసమన్వయము. “దృశ్యతే చ...పూర్వేణ” యనునది
ప్రత్యక్షసిద్ధమగు సార్వజనీగానుభవము. అభినివేశః = మిథ్యాభిమానము,
మిథ్యాబుద్ధిమాత్రేణ = భ్రాంతిమాత్రముచే, ఇచట ‘పూర్వేణ’ యను శబ్దముచే
సజ్జానముయొక్క స్వభావసిద్ధమగు ననాదిత్వము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది.
అసంగ ననాదిసిద్ధమగు జ్ఞానవశమున నిత్యజ్ఞానస్వరూపమగు సదాత్మభావ
మావరింపఁబడఁగా జీవభావము గలుగుచున్నదిగాని వాస్తవముగ జీవభావము
లేదనియే పరమ తాత్పర్యము. ఇట్టిజీవభావము గలుగ జీవునకు శరీరాదుల
యొక్క యావశ్యకత గలుగుచున్నదని “సతి చైవం ... సంసారిణ” యని

వేదకృతేశ్వరసంసారిభేదమిథ్యాబుద్ధిః । దృశ్యతే చాశ్చ న ఏవ సతో దేహాది సంఘాతే ॥ ౭ ॥ నాత్మన్యాత్మత్వాభినివేశో మిథ్యాబుద్ధిమాత్రేణ పూర్వేణ । సతి చైవం సంసారిత్వే దేహాద్యపేక్ష మిక్షిత్వత్వముపపన్నం సంసారిణః । యదప్యుక్తం ప్రధానస్యానేకాత్మకత్వాన్మృదాదివత్కారణత్వోపపత్తిరైవ సహతస్య బ్రహ్మణ ఇతి తత్ప్రధానస్యాశబ్దత్వేనైవ ప్రత్యుక్తమ్ । యథా తు తక్మేణాపిః బ్రహ్మణ ఏవ కారణత్వం నిర్వోధుం శక్యతే, న ప్రధానాదీనాం తథా ప్రపంచయివ్యతి “న విలక్షణత్వాదస్య—” (బ). సూ. 2-1-4) ఇత్యేవమాదినా ॥ ౧౧ ॥

నిర్వచింపఃబడుచున్నది. కావున నీశ్వరుని కవిద్య లేకపోవుటవలన నీశ్వరజ్ఞానోత్పత్తిరూపమగు నీక్షిత్వత్వమునకు శరీరాదినంబంధ మెంతమాత్రము లేదు.

ఇట్లు నిత్యజ్ఞానస్వరూపమగు బ్రహ్మమునకు నీక్షిత్వత్వమును బ్రదర్శించుటచే జగత్కారణత్వ ముచితమే యని ప్రసాధించి యనేకాత్మకమగు ప్రధానము జగత్కారణము గావలయుఁగాని యసంహతమగు బ్రహ్మము గాదను పూర్వపక్షియాతేపమును “యదప్యుక్తం ... బ్రహ్మణ ఇతి” యని యనునదించి యద్దానిని “తత్ప్రధానస్యాశబ్దత్వేనైవ ప్రత్యుక్తమ్” ని నిరసించుచున్నారు. ప్రధానస్య=ప్రధానము అశబ్దత్వేనైవ = శబ్దముచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదింపఁ బడలేదని చెప్పఁబడుటచేతనే, తత్=అ పూర్వపక్షము, ప్రత్యుక్తం=త్రోసివేయఁ బడుచున్నది. అనఁగా శ్రుతిచే బ్రతిపాదింపఁబడిన యర్థము శ్రుతిచే బ్రతిపాదింపఁబడిన నిధముననే గ్రహింపవలయునుగాని వేఱొక విధమున నద్దానిని గ్రహింప యత్నింపఁగూడదని తాత్పర్యము. అట్లయినచో యుక్తియుక్తము గాకపోయినను శ్రుత్యుక్తత్వవ్యాజమున బ్రహ్మమునేజగత్కారణముగ గ్రహింపవలయునా యన బ్రహ్మము జగత్కారణమే యనుట శ్రుత్యుక్తమే గాక యుక్తియుక్తమగుఁడ ననియు నట్టి యుక్తిశితయము ముందుఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్న దనియు “యథాతు... ఇత్యేవమాదినా” యను భాష్యముచే బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ‘న విలక్షణత్వాదస్య తథాత్వంచ శబ్దాత్’ను సూత్ర మాదిగా గలిగిన యెనిమిది సూత్రములు గలిగిన విలక్షణత్వాధికరణమున బ్రహ్మమే జగత్కారణమనియుఁ బ్రధానాదు లెంతమాత్రము జగత్కారణములు గానేరవనియు యుక్తిచే నిరూపింపఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ॥౧౧॥

ఛాందోగ్యషష్ఠప్రపాఠకమున వినవచ్చెడి సచ్చిద్బవాచ్యమున కీక్షిత్వత్వము వినవచ్చుటవలన నయ్యది చేతనమగు బ్రహ్మముగాని యచేతనమగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గానేరదని నిర్వచింప నా మిక్షిత్వత్వ మచేతనమగు ప్రధానమునకుఁగూడ ఘటింపఁజేయవచ్చుననియు నెంతమాత్రమునజగత్కారణము చేతనమని చెప్పటనమంజనము గానేరదనియుఁ దలంచి సాంఖ్యుఁ డిట్లు పలుకు

అత్రాహ—యదుక్తం నాచేతనం ప్రధానం జగత్కారణమీశీతృత్వ
 శ్రవణాదితి, తదన్యథాప్యవపద్యతే, అచేతనేఽపి చేతనవదువచారదర్శనాత్ ।
 యథా ప్రత్యాసన్నవతనతాం నద్యాః కూలస్యాలక్ష్య 'కూలం పివతిషతీ' త్వ
 చేతనేఽపి కూలే చేతనవదువచారో దృష్టః । తద్వదచేతనేఽపి ప్రధానే ప్రత్యా
 సన్నస్థే చేతనవదువచారో భవిష్యతి “తదైక్షత” ఇతి । యథా లోకే కశ్చిచ్ఛే
 తనః స్నాత్వా భుక్త్వా చాపరాష్టే గ్రామం రథేన గమిష్యామితి త్వానంతరం
 తదైత నియమేన ప్రవర్తతే, తథా ప్రధానమపి మహదాద్యాకారేణ నియమేన
 ప్రవర్తతే । తస్మాచ్ఛేతనవదువచర్యతే కస్మాత్తునః కారణాద్విహాయ ముఖ్యమిషీ

చున్నాడని సాంఖ్యవచనము “అత్రాహ” మున్నగు వాక్యముతో నువక్రమింప
 బడుచున్నది. “యదుక్తం ... ఈశీతృత్వశ్రవణాత్”ని వేదాంతియొక్క
 మతమును సాంఖ్యుఁ డనువదించి “తదన్యథా వప్యవపద్యతే” ఈయాక్షేపము
 మతియొకవిధమునఁగూడ నమర్థింపఁబడుచున్నదని చెప్పుచున్నాడు. అద్దానికి
 నమాధానము “అచేతనే ఽపి చేతనవదువచారదర్శనాత్”ని సంగ్రహముగఁ
 జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా, జేతనమందువలెనే యచేతనమందుఁగూడ
 నీశీతృత్వమునకు ‘ఉపచారదర్శనాత్’, = గౌణవ్యవహారము చూడఁబడుటనలన,
 బ్రధానమునకుఁ జేతనమునకువలె ముఖ్యీశీతృత్వము సంభవింపకపోయినను
 గౌణీశీతృత్వము సంభవించుననియు దానంజేసి ఛాందోగ్యవృత్తప్రపాఠకమునందలి
 సచ్చబ్రవాచ్యము ప్రధానముగాని బ్రహ్మము గానేరదని భావము. సంగ్రహ
 వాక్యము “యథా ప్రత్యాసన్నవతనతాం ... ఉపచర్యతే” యను భాష్యముచే
 వివరింపఁబడుచున్నది. ఇందు “యథా ... ఉపచారో దృష్ట” యనునది
 దృష్టాస్తము. నద్యాః = నదిసంబంధమగు, కూలస్య=గట్టుయొక్క, ప్రత్యా
 సన్నవతనతాం = కొంచెముకాలములోఁ గూలిపోవుటకుఁదగు నవస్థను, ఆలక్ష్య =
 చూచి, కూలం = తీరము, (గట్టు) పివతిషతీతి = వడనిచ్చుచుచున్నదని,
 కూలే = గట్టు, అచేతనే ఽపి = జడమైనను, చేతనవత్ = చేతనమందువలె,
 ఉపచారః = గౌణమగు వ్యవహారము, దృష్టః = తెలియఁబడుచున్నదో, యాతీరుపనే
 దాష్టాన్తికమందుఁగూడ నని “తద్వత్ ... తదైక్షత ఇతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది.
 ప్రత్యాసన్నస్థే = సృష్ట్యన్ముఖమగు ప్రధానమందు గౌణీకణవ్యవహారము
 సమంజసమని భావము. ప్రధానమందలి గౌణీకణము వేఱొకదృష్టాస్తపురస్సరముగ
 “యథా లోకే ... నియమేన ప్రవర్తతే” యని చూపఁబడుచున్నది. మహదాద్యా
 కారేణ, ఆదిశబ్దముచే, అహంకారము, ఏకాదశేంద్రియములు, వంచితన్మాత్రలు,
 వంచమహాభూతములు, ఈ యఖిలమగు జగత్తును గ్రహింపఁబడుచున్నవి.

తృత్వమాపచారికం కల్వ్యతే, “తత్తేజ ఏక్షత” ‘తా ఆప ఏక్షన్త’ (ఛాం. 6.2.3.4) ఇతి చాచేతనయోరవ్యప్తేజసోశ్చేతనపదుపచారదర్శనాత్ | తస్మాత్సత్కర్తృక మపీక్షణమాపచారికమితి గమ్యతే “ఉపచారప్రాయే నచనాది”తి | ఏవం ప్రాప్తే ఇదం సూత్రమారభ్యతే —

వైవిధ్యమునఁ బ్రధానమందు నిక్షిత్వత్వము గౌణమని ఫలితము “తస్మాచ్ఛేతనపదుపచర్యతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు ప్రధానమందు “తదైక్షత” యనుచో వినఁబడు నీక్షణము గౌణమని పలుక మధ్యస్థుఁడు “తదైక్షత” యనునపుడు వినఁబడడి యీక్షిత్వత్వము గౌణమని కల్పించుటకుఁ గారణమేమని “కస్మాత్...కల్వ్యతే” యని ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానమును సాంఖ్యుఁడు “తత్తేజ ఏక్షత...ఉపచార దర్శనాత్”ని చెప్పుచున్నాఁడు. అనగా నుత్తరగంధమున “ఆ తేజము ఈక్షణ మును జేసెను, ఆ యుదకము లీక్షణము జేసినవి” యని యచేతనములగు తేజఉదకములయందుఁ జేతనమునకువలెనే యీక్షణము వినఁబడుటవలన నయ్యది యెట్లాపచారికమగుచున్నదో యాతీరుసనే ‘తదైక్షత’ యనుచో విన బడడి సదీక్షణముగూడ నౌపచారికమనియే గ్రహింపవలయునని తాత్పర్యమని “తస్మాత్...గమ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. సత్కర్తృకం ఈక్షణం = సత్తుచేఁ జేయఁబడిన యీక్షణము అనఁగా “తదైక్షత” యనుచో నీక్షణము “తత్తేజ ఏక్షత, తా ఆప ఏక్షన్త” యనుచో వినఁబడడి యీక్షణ మచేతనము లగు నప్తేజస్సులతో సంబంధించినదగుటచే నౌపచారికమని చెప్పుట యుక్తి మగునే కాని ‘తదైక్షత’ యనుచో సదీక్షణము ముఖ్యముగాక యౌపచారిక మగుటకుఁ గల కారణ మేమన — “ఉపచారప్రాయే నచనాత్”ని చెప్పఁబడు చున్నది. అనఁగా నచ్చో “తత్తేజ ఏక్షత, తా ఆప ఏక్షన్త” యని బహుళముగా వినవచ్చుడి యౌపచారికేక్షణములయందు ‘తదైక్షత’ యను నీక్షణముగూడ విన వచ్చుటవలన నియ్యదియఁగూడ గాణేక్షణమే యని తలంపఁబడవచ్చునని యభిప్రాయము. ఇట్లు సాంఖ్యాశయము సిద్ధముగాఁగ నందులకు సమాధాన ముగా, ఇదం సూత్రం = ఈదిగువఁ జెప్పఁబోవు “గౌణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్”ను, సూత్రము, ఆరభ్యతే = ఆరంభింపఁబడుచున్నది—

సూత్రమునందు ‘ఈక్షణిః’ అను పద మధ్యాహారముచేసి యర్థమును యోజింపవలయును. ‘ఈక్షణిః, గౌణః చేత్త’ను సూత్రావయవముచే సాంఖ్య పూర్వపక్ష మనువదింపఁబడుచున్నది. అద్దాని యర్థమే “యదుక్తం...ఈక్షణి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. పూర్వపక్షము సూత్రమందలి నశ్శోపదముచే నిరాక రింపఁబడుచుది. నశ్శోపదముయొక్క యర్థము “తదనత్త”ని చెప్పఁబడు చున్నది.

గౌణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్

యదుక్తం ప్రధానమచేతనం సచ్చబ్రహ్మచ్యుతస్మిన్నోపచారిక
 ఈక్షతిః, అస్తేజసోరివేతి, తదనత్ । కస్మాత్ । ఆత్మశబ్దాత్ । “సదేవ సోమ్యేద
 మగ్ర ఆసీత్” ఇత్యుప్రకమ్య “తదైక్షత తత్తేజోఽస్పృజత” (ఛాం. 6-2-1-3)
 ఇతి చ, తేజోఽబన్నానాం సృష్టియక్త్వా తదేవ ప్రకృతం సదీక్షిత్, తాని చ
 తేజోఽబన్నాని దేవతాశ్చన్దేన పరామృశ్యాహ—“సేయం దేవతైక్షత హంతా
 హమిమా స్మిసో దేవతా అనేన జీవేనాత్మనా ఽనుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకర
 తత్ = పూర్వపక్షము, అనత్ = అత్యంతము తుచ్ఛము. తుచ్ఛ మేను
 వలన నని ‘కస్మాత్’ని పూర్వపక్షి యడుగ హేతువు ‘ఆత్మశబ్దాత్’ని చెప్పు
 బడుచున్నది. సచ్చబ్రహ్మచ్యమగు జగత్కారణ మాత్మశబ్దముచే బరామర్శింపఁ
 బడుటవలన నీక్షణము ముఖ్యమేగాని గౌణ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము.
 హేతుపద ము తర్కగ్రంథముచే వివరింపబడుచున్నది. ఉత్తరగ్రంథ
 ముచే ఛాందోగ్యవృత్తప్రపాతికమయొక్క రెండవఖండమందలి 1, 3వ వాక్యము
 లగును, మూడవఖండమందలి రెండవవాక్యమునకును గల యర్థసందర్భమును
 దిలకించినచో సచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమే యనియు సచ్చబ్రహ్మచ్యమునకు వినఁ
 బడిడి యీక్షణ ముఖ్యమేగాని గౌణ మెంతమాత్రము గాదనియుఁ దెలియ
 వచ్చుటంజేసి సచ్చబ్రహ్మచ్యము బ్రహ్మమేకాని ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని
 “సదేవ సోమ్యేదమగ్రే...ఆత్మశబ్దప్రయోగ ఉపపద్యేత” యను భాష్యముచే
 చెప్పబడుచున్నది. ఎట్లన—రెండవఖండికయొక్క మొదటివాక్యము “సదే
 సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్”ని ప్రారంభింపఁబడియెను. పిమ్మట మూడవవాక్యమునందు
 “తదైక్షత తత్తేజోఽస్పృజత” యను వాక్యమునందలి తచ్చబ్రహ్మచ్యముచే నా సచ్చబ్రా
 ర్థము పరామర్శింపఁబడియెను. ఇందలి తచ్చబ్రహ్మచ్యముచే నిర్దిష్టమగు సచ్చబ్రహ్మచ్యము
 క్రమముగఁ తేజస్సు, ఉదకములు, అన్న మను మూఁడుభూతములను సృజించినటు
 ప్రతి చెప్పి పిమ్మట మూడవఖండికయొక్క రెండవవాక్యమునందు “హంత
 ఆహా, అహం = నేను, ఇమాః = ఈ పరిదృశ్యమానములగు, తిస్రః = మూడగు,
 దేవతాః = దేవతలనే, అనేన = ఈ, జీవేన = జీవరూపమగు, అత్మనా = స్వరూ
 పముచే, అనుప్రవిశ్య = వెనువెంటఁ బ్రవేశించి, నామరూపే = నామరూపము
 లను, వ్యాకరవాణి = విశేషించి చేయుదునని, సా = ఆ, ఇయం = ఈ,
 దేవతా = దేవత, యన సత్తు, ఐక్షత = సంకల్పించెనని వినవచ్చుటచే, నా
 ప్రతి, ప్రకృతమునఁ దెలియవచ్చేడి యీక్షిత యగు సత్తును అద్దానిచే సృజింపఁ
 బడిన తేజోఽబన్నములను, దేవతాశబ్దముచేతఁ బరామర్శించి యా తేజోఽబన్న

వాణి” (ఛాం. 6-3-2) ఇతి । తత్ర యది ప్రధానమచేతనం గుణవృత్త్యక్షిత్వ కల్పేత, తదేవ ప్రకృతత్వాత్ప్రేయం దేవతేతిపరామృత్యేత । స తదా దేవతా జీవమాత్మశబ్దేనాభినధ్యాత్ । జీవో హి నామ చేతనః శరీరాధ్యక్షః ప్రాణానాం ధారయితా తత్ప్రసిద్ధేర్నిర్వచనాచ్చ । స కథమచేతనస్య ప్రధానస్యాత్మా భవేత్ । ఆత్మా హి నామ స్వరూపమ్ । నాచేతనస్య ప్రధానస్య చేతనో జీవః స్వరూపం భవితుమర్హతి । అథ తు చేతనం బ్రహ్మ ముఖ్యమిక్షిత్వ పరిగృహ్యతే తస్య జీవవిషయ ఆత్మశబ్దప్రయోగ ఉపపద్యతే । తథా “స య ములయందు జీవునియొక్క రూపముతోఁ దాఁ బ్రవేశించి నామరూపములఁ జేసెద నని నచ్చబ్రహ్మచ్యము సంకల్పించినట్లు చెప్పచున్నదని ప్రకరణసందర్భమగు నర్థము నిర్వచింపఁబడినది. ఇట్టి యరవిశేషమువలన లభించెడి యభిప్రాయము “తత్ర యది...భవితుమర్హతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సీప్రకరణమున నచ్చబ్రహ్మచ్యము గుణవృత్తిచే నచేతనమగు ప్రధానమును గల్పించినచో నా ప్రధానమే ప్రకృతమగుటచే “నా ఇయం దేవతా = ఆ యీ దేవత” యని పరామర్శింపఁబడవలయునుగదా ? అట్లయినచోఁ బ్రధానమనెడి దేవత జీవు నాత్మశబ్దముచే “జీవేనాత్మనా” యని చెప్పకపోవలయును. ఏలయన నందులకు హేతువు “జీవో హి నామ... నిర్వచనాచ్చ” యను గ్రంథముచే జీవస్వరూపనిర్వచనము చెప్పఁబడుచున్నది. జీవుడనఁ జేతనుడను శరీరమునకుఁ బ్రభువును, ప్రాణములను ధరించినవాఁడనని యర్థము. జీవస్వరూప మిట్టిదనుటకు హేతువు “తత్ప్రసిద్ధేర్నిర్వచనాచ్చ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా లోకమున జీవుడు చేతనుడను ప్రసిద్ధి యుండుట వలనను “జీవ ప్రాణధారణే” యని జీవశబ్దార్థనిర్వచనమువలనను నని భావము. ఇట్టి జీవస్వరూపమును నిరూపించి యట్టి జీవస్వరూప మచేతనమగు ప్రధానమునకు స్వరూప మెంతమాత్రము గాదని “స కథమచేతనస్య ప్రధానస్యాత్మా భవేత్”ని యధిక్షేపింపఁబడుచున్నది. ఇచట నాత్మశబ్దము స్వరూపపరమని “ఆత్మా హి నామ స్వరూపమ్” ని చెప్పఁబడుచున్నది. అధిక్షేపవాక్యము “నాచేతనస్య... అర్హతి” యని వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నచేతనమగు ప్రధానమునకుఁ జేతనుడగు జీవుడు స్వరూప మెంతమాత్రము గానేరఁడని భావము.

ఇట్లు నచ్చబ్రహ్మచ్యము ప్రధానము గాదని నిరసించి నచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమే యనియు ముఖ్యమగు సీక్షిత యనియు గ్రహించినచో “జీవేనాత్మనా” యను జీవవిషయకమగు నాత్మశబ్దప్రయోగము సమంజసమగునని “అథ తు ... ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమనియు నచట వినవచ్చెడి యీక్షణము

ఏషోఽణిమైతదాత్మ్యమిదం సర్వం తత్సత్వం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” (ఛాం. 6-14-3) ఇత్యత్ర “స ఆత్మా” ఇతి ప్రకృతం సదణిమానమాత్మానమాత్మ శబ్దేనోపదిశ్య “తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” ఇతి చేతనస్య శ్వేతకేతోరాత్మ త్వేనోపది శతి, అప్తేజసోస్తు విషయత్వా దచేతనత్వం నామరూపవ్యాకరణాదా చ ప్రయోజ్యత్వేనైవ నిర్దేశాత్ । స చాత్మశబ్దనత్కించిన్సుఖ్యత్వే కారణమస్తితి ముఖ్యముగాని గౌణ మంతనూత్రము గాదనియు భావము. ఇంతియ కాదు; ఉపసంహారమునందు నెనిమిదవఖండము మొదలు పదునాఱవఖండమువఱకుఁ గల తొమ్మిదిఖండములచేఁగూడఁ దొమ్మిదిపర్యాయములు బహుదృష్టాన్తపురస్కరముగ “యః = ఏ జగత్కారణముగా వినవచ్చెడి సచ్చబ్రహ్మచ్యము గలదో, సః = అదియే. ఏషః = ఈ యవరోక్షమునఁ దెలియవచ్చెడి, అణిమా = సూక్ష్మమగు నాత్మయే. ఇదం సర్వం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు జగమంతయు, ఏతదాత్మ్యం = ఈ సదాఖ్యమగుదానిస్వరూపమే. తత్ = ఆ సదాఖ్యమే, సత్త్వం = త్రికాలా బాధ్యము. సః = అదియే, ఆత్మా = జగత్సాక్షియగు ప్రత్యక్షస్వరూపము. శ్వేతకేతో! తత్ = ఆ సచ్చబ్రహ్మచ్యమే, త్వం = నీవు, అసి = అగుచున్నావ”ను శ్రుతియందు “సః ఆత్మా” యను ప్రకృతం = ప్రకరణసందర్భమున వినవచ్చు నట్టియు, అణిమానం = సూక్ష్మమగునట్టియు, ఆత్మానం = ఆత్మయగు, సత్ = సత్తనుదానిని, ఆత్మశబ్దేన “ఆత్మా” యను శబ్దముచే, ఉపదిశ్య = ఉపదేశించి, చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువునకు, ఆత్మత్వేన = స్వరూపముగా “తత్త్వమసి శ్వేత కేతో” యని యుపదేశింపఁబడుచున్నది. కావున చేతనుఁడగు శ్వేతకేతువునకు స్వరూపమునగా వినవచ్చెడి సచ్చబ్రహ్మచ్యము సర్వవిధములఁ జేతనమే యైతీర వలయునని “తథా... ఉపదిశతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

ఇంతవఱకు “తదైక్షత” యనుచో ముఖ్యేషీతృత్వమును బ్రదర్శించి “తత్తేజఃకృత్” “తా ఆపఃకృత్” యనుచో నీక్షణము గౌణమే యని ప్రదర్శింప “అప్తేజసోస్తు విషయత్వాదచేతనత్వమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ఇచట ‘తు’ శబ్ద ముచేఁ బూర్వవైలక్షణ్యము చూపఁబడుచున్నది, అప్తేజస్సులు విషయము లగుటంజేసి యవి యచేతనము లగుటయే యిట వైలక్షణ్యము. అప్తేజస్సులు విషయము లనుటకు హేతువు “నామరూపవ్యాకరణాదా = నామరూపవిభాగ ముచేయుటయందుఁ, గర్తయగు సత్తుచే ప్రయోజ్యత్వేనైవ = విషయభావము చేతనే, నిర్దేశాత్ = నిర్దేశింపఁబడుటవలన; ఇయ్యవి విషయములుగావున నచేత నములని భావము. ఇట్లు విషయములగు నప్తేజస్సులయందు వినవచ్చెడి యీక్షణము ‘తదైక్షత’ యనుచో వినవచ్చెడి యీక్షణము ముఖ్యమగు ననుటకుఁ గారణముగ నాత్మశబ్దము వినవచ్చునట్లు, ‘తత్తేజః కృత్’ ‘తా ఆపః కృత్’

యుక్తం కూలవద్దాణత్వమిక్షిత్వత్వస్య । తయోరపి చ సదధిష్ఠితత్వాపేక్షమే
వేక్షిత్వత్వమ్ । సత స్వాత్మశబ్దాన్న గౌణమిక్షిత్వత్వమిత్యుక్తమ్ ౬॥

అథోచ్చేతాచేతనేపి ప్రధానే భవత్వాత్మశబ్దః, ఆత్మనః సర్వార్థ
కారిత్యాత్, యథా రాజ్యః సర్వార్థకారిణి భృష్యే భవత్వాత్మశబ్దో మయాత్మా
భద్రసేన ఇతి ప్రధానం హి పురుషస్వాత్మనో భోగావగర్తా కుర్వదుపకరోతి రాజ్య

యనుచో వినః బడకపోవుటచే నీ యప్పేజస్సులయొక్క యీక్షణము గౌణేక్షణమే
గాని ముఖ్యేక్షణ మెంతమాత్రము గాదని “స చ... ఈక్షిత్వత్వస్య” యను
భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఆత్మశబ్దవత్ = ఆత్మశబ్దమట్లు, ముఖ్యేక్షణబోధక
మగు కారణము, కూలవత్ = “కూలం పివతిపతి” అనుచో గౌణేక్షణమునతె.

ఇట్లు ప్రకరణసందర్భముచేతను శబ్దార్థస్వరస్యముచేతను నిచట గౌ-
ణముఖ్యేక్షణవిభాగముచేసి యప్పేజస్సులయందు వినఃబడెడి యీక్షణమునందలి
రహస్యము “తయోరపి... ఈక్షిత్వత్వస్య”ని వివరింపబడుచున్నది. అనఁగా
నప్పేజస్సు లచేతనము లగుటచే నవ్యానికి ముఖ్యమగు నీక్షణము సంభవింపకపోయి
నను నయ్యవి సదధిష్ఠితమాలగుటంజేసి సత్కర్తృకమగు నీక్షణము వానియం
దారోపింపబడి “అయో దహతి” = ఇనుము కాల్చుచున్నది యనునట్లు శ్రుతి
యందుఁ జెప్పబడియెఁగావున గౌణేక్షణమని భావము. సదధిష్ఠితత్వాపేక్షం =
సత్తుచే నధిష్ఠింపబడుట నవేషించినట్టి సూత్రార్థము “సతః... ఇత్స్యైక్తం” అని
యుపసంహరింపబడుచున్నది. ౬॥

పూర్వసూత్రముచే నచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనబోధకమగు నాత్మశబ్దముచే
బ్రహ్మార్థచేయబడుటనలన నచ్చబ్రహ్మచ్యము చేతనమే యగుటంజేసి “తదైక్షత”
యనుచో నీక్షణము ముఖ్యమే యని నిరూపింప సాంఖ్యుఁ డాత్మశబ్దము
కేవలచేతనవాచియే యని చెప్పటం కనకాశము లేదనియు నచేతనమగు ప్రధాన
మందుఁగూడ వినియోగముఁ జేందుటకు సావకాశము కలదనియు “అథోచ్చేతా
చేతనేపి... ఆత్మశబ్ద” యని పలుకుచున్నాఁడు. అందులకు హేతువు
“ఆత్మనః సర్వార్థకారిత్యాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. ఈ హేతునాక్యము
తంత్రముచే నుచ్చరింపబడుటనలన రెండర్థములను గలిగియున్నది. అందు
మొదటియర్థము—ప్రధాన మాత్మకు భోగావగర్తరూపములగు సకలకార్యములను
జేయుటచేఁ బ్రధానమును నాత్మ యనఁ బురుషుఁడు దన యాత్మగాఁ దలంచుటం
జేసి ప్రధానమం దాత్మశబ్దము గౌణముగఁ బరఁగుచున్నదని “యథారాజ్యః ...
సంధివిగ్రహాదిషు వర్తమాన” యని దృష్టానపురస్సరముగఁ జెప్పబడుచున్నది
సర్వార్థకారిణి = సమస్తములగు కార్యములను నెఱవేర్చునట్టి యని.

ఇవ భృత్యః సంధివిగ్రహాదిషు వర్తమానః । అథ వైక ఏవాత్మశబ్దశ్చేతనాచేతన విషయో భవిష్యతి, భూతాత్మేంద్రియాత్మేతి చ ప్రయోగదర్శనాత్ । యథావక ఏవ జ్యోతిశబ్దః క్రతుజ్వలనవిషయః । తత్ర కుత ఏతదాత్మశబ్దాదీక్ష తేరగణత్వ మిత్యతి ఉత్తరం పఠతి—

తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్

న ప్రధానమచేతనమాత్మశబ్దాలంబనం భవితుమర్హతి ‘స ఆత్మా’ ఇతి ప్రకృతం ఇతి రెండవయ్యము — ఆత్మశబ్దమునకు సకలార్థకారిత్యాత్ = నానార్థములను బోధించెడి శక్తి యందుటవలన గాణముగనేగాక ముఖ్యముగాఁ గూడఁ బ్రధానమం దీక్షితృత్వము సంభవించ నొప్పునని “అథవా... క్రతుజ్వలన విషయ” యని దృష్టాన్తపురస్కరముగఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నొకేజ్యోతి శబ్దము జ్యోతిఃప్రమాదిక్రతువును, సన్నినిఁగూడ నెట్లు బోధించుచున్నదో యట్లే యొకయాత్మశబ్దమే చేతనమును నచేతనమునుగూడ బోధించుచున్నదని భావము. కావునఁ బ్రధానమందలి యాత్మణ మాత్మశబ్దమునకుఁ బ్రయోగ మున్నంత సూత్రమున ముఖ్యమని చెప్పటకు వీలులేదు. కావున గాణమే యని సాంఖ్యుఁడు పలుకఁ నందులకు సమాధానము సూత్రకారులచేఁ జెప్పఁబడుచున్నదని సమాధాన రూపమగు సూత్రము “తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్”ని యుపదర్శింపఁబడు చున్నది— పూర్వసూత్రమునుండి యీసూత్రమునందు సజ్పదము ననువృత్తి చేయుటచేఁ బూర్వపక్షము ‘స’ యని నిషేధింపఁబడుచున్నది. అట్టిపూర్వపక్ష నిరాసము “న ప్రధానం ... అర్హతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నచేతనమగు ప్రధానము నాత్మశబ్దముచేఁ జెప్పట యుక్తము గాదని భావము. హేతురూపమగు సూత్రము “స ఆత్మా ... ఇతి మోక్షోపదేశాత్”ని వ్యాఖ్యానముచేయఁబడుచున్నది. ఇచట తన్నిష్ఠస్య = ఆత్మశబ్దముచేఁ బరామర్శింపఁబడిన సత్పదార్థమునందు నిష్ఠగలవానికి, మోక్షోపదేశాత్ = మోక్షము గలుగునని శ్రుతి యుపదేశించుటవలన నని సూత్రార్థము.

ఛాందోగ్యమందుఁ దొమ్మిదిసారు లభ్యాసము గావించఁబడిన “స య ఏహో ౭ణిమా ఏతదాత్మ్యమిదం సర్వం తిత్తుత్యం స ఆత్మా తత్త్వమసి శ్వేత కేతో” యను వాక్యమున ‘స’ ఆత్మా’ యను పదములచే నణిమాన మైన సూక్ష్మ మగు సత్పదార్థమును గ్రహించి మోక్షమునొందింపఁదగిన శ్వేతకేతువు నకు “తత్త్వమసి శ్వేతకేతో” యని యాత్మ యగు సత్పదార్థముయొక్క నిష్ఠ నుపదేశించి పిమ్మట (బదునాల్గవఖండమందలి రెండవవాక్యమగు “ఆచార్యవాన్... సంపత్స్యే” యను వాక్యముచే మోక్ష ముపదేశించుటవలన సత్పదార్థము

నదణిమానమాదాయ తత్త్వమసి శ్వేతకేతో, ఇతి చేతనస్య శ్వేతకేతోర్మోక్ష
 యితస్యస్య తన్నిష్ఠాముపదిశ్య 'ఆచార్యవాన్ పురుషోవేద' 'తస్య తావదేవ చిరం
 యావన్నవిమోక్షే' | అథ సంపత్నేయే" (ఛాం. 6. 14-2) ఇతి మోక్షోపదే
 శాత్ | యది హ్యచేతనం ప్రధానం సచ్చబ్రహ్మచ్యం తదసీతి గ్రాహయే
 న్ముముక్షుం చేతనం సత్తమచేతనోఽసీతి తదా విపరీతవాది శాస్త్రం పురుషస్యా
 నర్థాయేత్ప్రమాణం స్యాత్ | స తు నిర్దోషం శాస్త్రమప్రమాణం కల్పయితుం
 యుక్తమ్ | యది చాజ్ఞస్య సతో ముముక్షోరచేతనమనాత్మానమాత్మేత్పుపదిశే
 త్ప్రమాణభూతం శాస్త్రం స శ్రద్ధధానతయాఽంధగోలాంగూలన్యాయేన
 ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. ఆచార్యవాన్ = ఆచార్యుడు
 గలిగిన యనగా నాచార్యోపదేశమును బడసినట్టి, పురుషః = పురుషుడు,
 వేద = తెలిసికొనుచున్నాడు. తస్య = ఆచార్యోపదేశమును బడసినవానికి,
 యావత్ = ఎంతకాలము, న విమోక్షే = శరీరమునుండి వేరుకాడో
 తావత్ ఏవ = అంతకాలమే, చిరం = విశేషము, అనగా బ్రాహ్మణ
 భవము, అథ = శరీరపాతానంతరము, సంపత్నేయే = సత్పదార్థమును బొంద
 గలడు. సచ్చబ్రహ్మచ్యమును సాంఖ్యాభిమతమగు ప్రధానముగా గ్రహించినచో
 గల్గు ననర్థము "యది హ్యచేతనం...అనర్థం చ ఋచ్ఛేత్"ను భాష్యముచే
 నిరూపింపబడుచున్నది. మోక్షేచ్ఛగలిగినట్టి చేతననకు సచేతనమగు ప్రధాన
 మును "తత్ = అయ్యది, అసి = నీ వయితివి. అనగా
 ఆచేతనః = ఆచేతనుడవు, అసి = అయితివని, గ్రాహయేద్యది =
 జ్ఞానమును గలిగింపజేసినచో, శాస్త్రము విపరీతమును బోధించుటవలన
 బురుషున కనర్థహేతువుగఁ బరిణమించుటచేఁ అప్రమాణం = పురుషు
 లకుఁ బ్రమాణముకానిదైయగును. అట్లు శాస్త్రము సప్రమాణముగఁ
 జేయుట యుక్తముకాదుగదా! అనగా శాస్త్రమున కపార్థకల్పనము జేయుట
 యుక్తముకాదని యభిప్రాయము. సాంఖ్యాభిమతమగు నర్థము పురుషున కనర్థ
 మెట్లగునను విషయము "యది చాజ్ఞస్య...స ప్రతిపద్యేత" యను భాష్యముచే
 వివరింపబడుచున్నది. అజ్ఞాన ముముక్షువునకు సనాత్మయు సచేతనమును
 నగుదాని నాత్మయని శాస్త్రముపదేశించినచో ముముక్షువు శ్రద్ధచే సంధగోలాం
 గూలన్యాయమున "తదాత్మదృష్టిం" తత్ = ఆ యచేతనమునందు, ఆత్మదృష్టిం =
 ఆత్మ యను బుద్ధిని, విడువడు. అద్దానికంటె భిన్నమగు నాత్మను బొందనేరడు.
 కావునఁ బురుషార్థము నుండి భ్రంశమునొందును. అనర్థములపాలగునని యర్థము.
 అంధగోలాంగూలన్యాయ మన నిచట నొక కథ గలదు. అదెద్దియన నొకా
 నొక సమయమున నొకగుడ్డివాడు మార్గముదప్పి త్రోవ తెలియక చిక్కువడు
 చుండ నొకదుప్పడు వానిఁ జూచి జాలిగలవానివలె నభినయించి యొకయూబోతు

తదాత్మదృష్టిం స పరిత్యజేత్, తద్వ్యతిరిక్తం చాత్మానం స ప్రతిపద్యేత, తథా సతి పురుషార్థా ద్విహన్యేతానన్ధం చ ఋచ్చేత్, తస్మా ద్భక్తా స్వర్గాన్వహన్ ॥ ౭ ॥ గ్నిహోత్రాదిసాధనం యథాభూత ముపదిశేతి తథా ముముక్షోరపి 'స ఆత్మా తత్త్వ మసి శ్వేత కేతో' ఇతి యథాభూతమేవాత్మానముపదిశేతి యు క్తమ్ । ఏవం చ సతి తత్తవరశుగ్రహణమోక్షదృష్టాన్తేన సత్త్వాభిసంధన్య మోక్షోపదేశ

యొక్కోకి న్నాగుడ్డివానిచేతి కచ్చి యియ్యది సిన్న నీయింటికిఁ జేర్చగలదని చెప్పెను. పాప నూ యంభుఁడు వందకుండగు నాపురుషునినూటలు విని యూ తోకినను గట్టిగఁ బట్టుకొని విడువకుండను. దానంజేసి యూబోతు గంతులు నేచుటయు గుడ్డివాఁడు తోకినను విడువకుండుటయును గలుగ గుడ్డివాఁ డనర్థ మను బొందెను. అతీరుననే యచేతన మగు ప్రధానమును దా నని తలంచువాఁడు భంగిముఁడెంచును. కావునఁ జేతనుండగు ముముక్షువునకుఁ జేతనమగు సత్త్వధాన్తముతో సభేదమునే శాస్త్రము "తత్త్వమసి" యను వాక్యముచే బోధించుచున్నదని దెలియవలయునని "తస్మాత్ ...యు క్తమ్" ను భాష్య ముచే నుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది. అనఁగా స్వర్గాదుల నభిలషించువానికి నగ్నిహోత్రాదిసాధనము నెట్లు శాస్త్రము యధోచితముగ నుపదేశించుచున్నదో యాతీరుననే మోక్షాభిలాషికిగూడ యధోచితమగు నాత్మ నే శాస్త్ర ముపదేశించు చున్నదని యనుట సమంజసమని భానము. ఇట్టియర్థమును గ్రహించుటచే ఛాందోగ్యవ్యప్తప్రపాతకమునఁ బదునాజవభుండమునందలి సత్త్వాభిసంధునకు మోక్ష ములనడుటకుఁగాను బ్రదర్శింపఁబడిన "తత్తవరశుగ్రహణము, రాజభటుల నుండి మోక్ష మ"ను దృష్టాన్తము సమంజస మగునని "ఏవం చ సతి ... ఉప వద్యతే" యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

౭. కానొకచోర్యమున రాజభటు లిద్దఱును చోర్యముచే నధిక్షేపించిరి. ఉభయులును చోర్యమును గావింపలేదని నిరసించిరి. అంతట నాచోరులను దప్త పరశుగ్రహణముచే యథార్థమును రుజువుచేయవలయునని శాసింప నుభయులును దప్తపరశువును గ్రహించిరి. అందు దొంగతనముఁ గావింపనివాఁడు సత్యముచేఁ గాపాడఁబడి రాజభటులచే విడువఁబడెను. రెండవవాఁ డన్ననో యన్యత్రముచేఁ దప్తపరశుగ్రహణముచేసి దగ్ధహస్తుఁ డగుటయేగాక కారాగృహవాసి యయ్యెను. కావునఁ బైఁజెప్పినతీరునఁగాక యచేతనమగు ప్రధానమే నీవని యుపదేశించి నచో నయ్యది ముఖ్యమగు సదాత్మతత్త్వోపదేశముగాక యముఖ్యమగు సదాత్మ తత్త్వోపదేశమగుచు సంపదుపాస్తిమాత్రమై యనిత్యఫలమును గలుగఁజేయును. దానంజేసి యిచట మోక్షోపదేశమే చేయఁబడలే దనవలసివచ్చునని ప్రధానము

ఉపపద్యతే । అన్యథా హ్యముఖ్యే సదాత్మతత్వోపదేశే “అహముక్తమస్మీతి విద్యాత్” (ఐ. ఆర. 2. 1. 2. 6) ఇతివ త్సంపన్నాత్రమిదమనిత్యఫలం స్యాత్ । తత్ర మోక్షోపదేశో నోపపద్యతే । తస్మాన్న సదణిమన్యాత్మశబ్దస్య గౌణత్వమ్ । భృత్యే తు స్వామిభృత్యభేదస్య ప్రత్యక్షత్వాదుపపన్నో గౌణ ఆత్మశబ్దో మమాత్మా భద్రసేన ఇతి । అపి చ క్వచిద్గౌణః శబ్దో దృష్ట ఇతి నైతావతా శబ్దప్రమాణకే ల్లభే గౌణీ కల్పనా న్యాయా । సర్వత్రానాశ్వాసప్రసంగాత్ । యత్కూక్తం చేతనాచేతనయోః సాధారణ ఆత్మశబ్దః క్రతుజ్వలనయోరిన శ్యోతిః శబ్దఇతి, తన్ను అనేకార్థత్వస్యాన్యాయ్యత్వాత్ । తస్మాచ్ఛేతనవిషయ ఏవ ముఖ్య ఆత్మశబ్దశ్చేత

సచ్ఛబ్దవాచ్యముగా గ్రహించినచో గల్గు దోషమునిరూపింపఁబడెనని “అన్యథా ...నోపపద్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది, గావున సూక్ష్మమగు సత్పదార్థమునం దాత్మశబ్దమునకు ముఖ్యవ్యవహారమేగాని గౌణవ్యవహార మెంత మాత్రము గాదని “తస్మాత్ ... గౌణత్వమ్”ని యుపసంహరింపఁ బడుచున్నది. స్వామిభృత్యదృష్టాంతమున నాత్మశబ్దమునకు గౌణవ్యవహారము సిద్ధమేకాని యయ్యది ప్రకృతమునకు వర్తింప దని “భృత్యే తు ... భద్రసేన ఇతి” యను భాష్య ముచే జెప్పఁబడు చున్నది. ఇత్యుత కాదు. లోకములో శబ్దమునకు గౌణవ్యవ హార మున్నదను వ్యాజమున శబ్దమే ప్రమాణముగాఁ గల విషయములందు ముఖ్యార్థమును విడిచి గౌణార్థకల్పనము చేయుట యుక్తము కాదని “అపి చ క్వచిద్గౌణః— న్యాయా” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. అటు వ్యవస్థలేకుండ గౌణార్థ కల్పనముచేయుట నిశ్వాసహేతు వెంకటాచార్యము గాదని “సర్వత్రానాశ్వాసప్రసంగాత్”ను దోషము వ్యక్తీకరింపఁబడుచున్నది.

ఇంతవఱకు బ్రధానమునం దాత్మశబ్దము గౌణముగ వర్తింపనని ప్రద ర్శించి యాత్మశబ్దమునకు నానార్థము లుండుటంజేసి యాత్మశబ్దము ప్రధానమును గూడ ముఖ్యవృత్తిచే బోధించునను పక్షమును నిరసించఁ దత్పక్షమును “యత్కూ క్తం ... జ్యోతిఃశబ్ద ఇతి” యని యనువదించి యా పూర్వోక్తమును “తత్” యని నిషేధించుచున్నారు. అందులకు హేతువు “అనేకార్థస్యాన్యాయ్యత్వాత్” అని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ఒకశబ్దమున కనేకార్థములను బ్రతిపాదించుట యన్యాయమని యర్థము. ఆత్మశబ్దమునకు ముఖ్యగౌణార్థవ్యవస్థ “తస్మాత్ ... ఇంద్రియాజ్యేతి చ” యని వ్యవస్థచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నాత్మశబ్దమునకుఁ జేతనమందు ముఖ్యవ్యవహార మనియు భూతాదులయందుఁ జేతనసంబంధ ముండుట వలన నౌపచారికమనియు విభాగము. దానంజేసి భూతాత్మ ఇంద్రియాత్మ యను వ్యవహారము గౌణవ్యవహారము. ఆత్మశబ్ద మొకానొక వేళ చేతనాచేతన సాధారణమని యంగీకరించినను, ననఁగా ననేకార్థముల కాస్పదమైనను నర్థగ్రహ

నత్యోపచారాన్భూతాదిషు ప్రయుజ్యతే భూతా శ్చేంద్రియా శ్చేతి చ | సాధారణత్వే
ప్యాత్మశబ్దస్య స ప్రకరణముపపదం వా కించిన్ని శ్చాయకమ స రేణాన్యతరవృత్తితా
నిర్ధారయితుం శక్యతే | స చా తాచేతనస్య నిశ్చయకం కించిత్కారణమ స్థిరకృతం
తు సదీక్షితృ సన్నిహిత శ్చేతనః శ్వేతకేతుః | స హి చేతనస్య శ్వేతకేతోరచేతన
ఆత్మా సంభవతీత్యవ్రాచాను | తస్మాచ్ఛేతనవిషయ ఇహోత్పత్త్యైవ ఇతి నిశ్చయతే |
జ్యోతిశ్శబ్దోఽపి తాకకేన ప్రయోగేణ జ్వలన ఏవ రూఢోఽర్థవాదకల్పితేన తు
ణావసరమునఁ బ్రకరణసందర్భమునుబట్టిగాని యచోచ్య సుండు సుపపదములఁబట్టి
గాని యర్థనిర్ణయమును జేయవలయునుగాని యగోచ్యగ నర్థకల్పనము గావించుట
యనుచిటమని “సాధారణత్వే ఽపి...నిర్ధారయితుం శక్యతే” యను భాష్యముచే
జెప్పఁబడుచున్నది. అన్యతరవృత్తితా = చేతనమా యచేతనమా యనుటలొ
నెద్ది యని.

ఇతఁ డూర్వపక్షిచే సాధారణమని వలకుఁబడిన యాత్మశబ్దమునకుఁ
బ్రకరణసందర్భమునుబట్టి యచేతనమను నర్థము నిర్వచింప వీలులేదని “స చాత్ర
...కారణమ స్థి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ప్రకరణసందర్భమును
బట్టి యాత్మశబ్దము చేతనవరమే యని ‘ప్రకృతం తు...నిశ్చయతే’ యని నిర్వ
చింపఁబడుచున్నది. ప్రకరణసందర్భమేమన—నీక్షణకర్త నత్తు ఉపదేశమునకు
సన్నిహితుఁడు చేతనఁడుగు శ్వేతకేతువు. చేతనఁడుగు శ్వేతకేతువునకు సచేతన
మాత్మ యన స్వరూప మెట్లగును ? అనఁగా సచేతన మెంతమాత్రము స్వరూ
పముగాదు. కావున నిచట నాత్మయనఁ జేతనమునే గ్రహింపవలయును. ఆత్మ
శబ్దము చేతనాచేతనసాధారణ మనుటకు నీయఁబడిన జ్యోతిశబ్దదృష్టాంతము
సమంజసము గాదని “జ్యోతిశ్శబ్దోఽపి...అదృష్టాంత” యని నిరసించఁబడుచున్నది.
అనఁగా జ్యోతిశబ్దము లోకమునందలి వ్యవహారముచే నగ్నిరూపమగు నర్థము
సందేహభ మగుచున్నది. వేదమునం దన్ననో యర్థవాదసందర్భమునుబట్టి
జ్వలనసాదృశ్యముచే స్వర్గమును బ్రకాశింపఁజేయు జ్యోతిష్లోమ మను క్రతువునందు
గౌణవ్యవహారమును గనుచున్నది. అంతియ కాని క్రతువునందు రూఢము
గాలేదు. కావున నియ్యది ప్రకృతమున దృష్టాంత మెంతమాత్రము గానేరదు.
జ్వలనసాదృశ్య మనఁగా, జ్యోతి యన నగ్ని యెట్లు వస్తువులను బ్రకాశింపఁజేయు
చున్నదో యాతీరున నే స్తోమములతోఁ గూడిన క్రతువు స్వర్గమును బ్రకాశింపఁ
జేయుచు నగ్నిసాదృశ్యమును బొందుట. కావునఁ క్రతువు గౌణముగ జ్యోతిశ్శబ్ద
వ్యవహారమును “వసంతేవసంతే జ్యోతిషాయజేత” యనువాక్యమునఁ గనుచున్నది.

ఇ ట్లాత్మశబ్దమునకు గౌణవ్యవహారమును పూర్వపక్షివాదమును
నిరసించుటకు “తన్నివృత్త్య మోక్షోపదేశాత్” ను సూత్రమును వ్యాఖ్యానము

జ్వలన సాదృశ్యేన క్రతౌ ప్రవృత్త ఇత్యదృష్టాంతః । అథవా పూర్వసూత్ర
ఏవాత్మశబ్దం నిరస్తనమస్తగౌణత్వసాధారణత్వశంకతయా వ్యాఖ్యాయ తతః
స్వతంత్ర ఏవ ప్రధానకారణనిరాకరణహేతుర్వాస్తవ్యభ్యయః “ తస్మిన్మన్య మోక్షో
పదేశాత్ ” ఇతి తస్మాన్నాచేతనం ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ॥

కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ॥ 2 ॥

హేయత్వవచనాచ్చ

యద్యన్తైవ ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యం “న ఆత్మా తత్త్వమసి” ఇతిహా పదిష్టం
స్వాత్మతదుపదేశశ్రేణాదనాత్మశబ్దాయా తస్మిన్మో మాధూనితి ముఖ్యుగాత్మాన
గావించి ప్రకారాంతరముచేగూడ నీసూత్రమునకు వ్యాఖ్యానమును “ అథవా...
ఇతి ” యను భావ్యముచే గావించుచున్నారు. అనగా “గౌణశ్చేన్నాత్మ
శబ్దాత్త ” ను పూర్వసూత్రమునందు స్మరింపబడిన యాత్మశబ్దము ముఖ్యుగా
గౌణమా సాధారణమా యను సందియములచే విచారించి యయ్యది ముఖ్యమే
యగుచుఁ జేతనపరమే యగునని నిరూపించి, పిమ్మట నట్టి సదాత్మనిష్ఠునకే
యిచట మోక్ష ముపదేశింపబడుటవలన సచ్చబ్దవాచ్యము ప్రధాన మెంత
మాత్రము గాదని నిరాకరించుటకు హేతువుగా నీసూత్రమును వ్యాఖ్యానము
గావించవచ్చునని భానము.

ఇట్లచేతనమగు ప్రధానము సచ్చబ్దవాచ్యము గాదని “ తస్మాత్...
సచ్చబ్దవాచ్యమ్ ” ను భావ్యముచే నుపసంహారము చేయబడుచున్నది. ॥ 2 ॥

ప్రధానము సచ్చబ్దవాచ్యము గాదనుటకు హేయత్వతరముగా స్మరింపఁ
బడిన వేటొకసూత్రమునకుఁ బ్రతీకముగా “కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్దవాచ్యమ్”ను
భావ్యము చెప్పబడుచున్నది. సూత్ర మేమన—

హేయత్వవచనాచ్చ

హేయత్వస్య=హేయత్వమును బోధించు పదముయొక్క— అవచనాత్=
చెప్పకపోవుటవలన గూడ నాత్మశబ్దము చేతనపరమే యని యర్థము, గూఢాభి
సంధిపురస్కరముగ సాంఖ్యపూర్వపక్షము నుద్దేశించి యీసూత్రము చెప్పబడు
చున్నది. ఇచట నుద్దేశింపబడిన సాంఖ్యపూర్వపక్ష మెద్ది యన నచేతనమగు
ప్రధానమే సచ్చబ్దవాచ్యమనియు నయ్యదియే నీ వయితి వనియును శ్రుతి చెప్ప
చున్నదని “యద్యన్తైవ...ఉపదిష్టం స్వాత్మ”నియనుపదించియట్లు దలచినచో
నియ్యది సత్యము గాదుగావున ముఖ్యము నుపదేశించు శాస్త్ర మట్టి యుపదేశము
యొక్క హేయత్వమునుగూడ బోధింపవలయునని “ సతదుపదేశశ్రవణాత్ ...

ముపదిదిక్షుస్తస్య హేయత్వం బ్రూయాత్ | యథా మరుంధతీందిదర్శయిషుస్తత్సమీ
 వస్థాం స్థూలాం తారామముఖ్యాం ప్రథమమరుంధతీతి గ్రాహయిత్వా తాం
 ప్రత్యాఖ్యాయ సన్పాదమరుంధతీమేన గ్రాహయతి తద్వన్నాయమాత్మేతి బ్రూయాత్ |
 స చైవమపూచత్ | సన్మాత్రాత్మావగతి నిష్ఠేన హి వష్టప్రచారకవరినమాప్తి
 ర్మృత్యుతే | చశబ్దః | ప్రతిజ్ఞావిరోధాభ్యుచ్చయ ప్రదర్శనార్థః | సత్యపి హేయత్వవచనే
 ప్రతిజ్ఞావిరోధః ప్రసజ్యేత | కారణవిజ్ఞానాద్ధి సర్వం విజ్ఞానమితి ప్రతిజ్ఞాతమ్ || “ఉత
 తమాదేశమప్రాప్నోయేనాశ్రుతం శ్రుతం భవత్సమతం మతమవిజ్ఞాతం విజ్ఞా
 హేయత్వం బ్రూయాత్”ను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అట్టి హేయత్వ
 వచనావసర మరుంధతీదర్శనన్యాయ ప్రదర్శనముతోగూడ “యథా...తద్వత్”ను
 భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. లోకములో సూక్ష్మమగు సరుంధతీవక్షత
 మును జూపునపుడు ప్రథమమున నానక్షత్రసమీపమగునలి స్థూలమగు సక్షత్ర
 మును జూపి యనంతర మయ్యది కాదని నిషేధించి వాస్తవముగు సరుంధతీవక్ష
 త్రము నట్లు జూపుదురో యాతీరున బ్రహ్మతమున సచేతనముగు ప్రధానమే నీవని
 చెప్పిన శ్రుతి పిమ్మట నట్టిసత్తు నీవుగావని యధాని నానించి నేనొకదాని నుప
 దేశింపవలయును. అట్లు శ్రుతియం దెంతమాత్రము చెప్పబడలేదని “స చైవ
 మపూచత్”ని నిర్వచింపబడుచున్నది. శ్రుతియందుఁ జెప్పబడలేదనుటకు,
 వష్టప్రచారకమంతయు సత్పదార్థమునే యాత్మగా బోధించుటయందుఁ బర్యవ
 సానమునొందుచున్నదని “సన్మాత్రాత్మావగతినిష్ఠేన...దృశ్యతే” యని హేతువు
 చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు సూత్రమునందలి హేతువచనమును వ్యాఖ్యానముచేసి ‘చ’
 శబ్దముచే నభిప్రేతముగు సర్థము “చశబ్దః...ప్రదర్శనార్థః” అని సంగ్రహముగఁ
 బ్రదర్శింపబడుచున్నది. సంగ్రహవాక్యమున కర్థము “సత్యపి హేయత్వవచనే
 ప్రతిజ్ఞావిరోధః ప్రసజ్యేత” యని చెప్పబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞావిరోధము “కారణ
 విజ్ఞానాద్ధి...భోక్తృవర్గస్య” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇందుఁ
 బ్రతిజ్ఞ “కారణవిజ్ఞానాద్ధి...ప్రతిజ్ఞాత”మృను భాష్యముచే నిరూపింపబడు
 చున్నది. ప్రతిజ్ఞను బోధించు శ్రుతి “ఉత తం...వాక్యోపక్రమే శ్రవణాత్”ని
 చూపబడుచున్నది. ఉద్దాలకుడు శ్వేతకేతువు నుద్దేశించి “నీవు, యేన =
 ఏ యొక్క వస్తువిజ్ఞానముచేత, అశ్రుతం=వినబడనిది, శ్రుతం భవతి= వినబడు
 నది యగుచున్నదో, అమతం=చింతింపబడనిది మతం=చింతింపబడినది యగు
 చున్నదో, అవిజ్ఞాతం= తెలియబడనిది, విజ్ఞాతం= తెలియబడినది యగుచున్నదో,
 తం=అట్టి, ఆదేశం=ఉపదేశం, ను, అప్రాత్యః=మీగురువుల నడిగితివా? యని
 యడుగ నాశ్వేతకేతువు ‘భగవః=మహానుభావా! నః = అట్టి, ఆదేశః =

తమితి, కథం ను భవతీతి స ఆదేశో భవతీతి, యథా సోమ్యైకేన మృత్పిండేన సర్వం మృత్మయం విజ్ఞాతం స్యాద్వాచారంభణం విశానో నామధేయం మృత్తి కేత్యేవ సత్యమ్॥ “ఏవం సోమ్య స ఆదేశో భవతీతి” (ఛాం 6-1-1,3) ఇతి వాక్యోపక్రమే శ్రవణాత్ । స చ సచ్చబ్రవాచ్యే ప్రధానే భోగ్యవర్గకారణే హేయత్వేనాహేయత్వేన వా విజ్ఞాతే భోక్తృవర్గో విజ్ఞాతో భవతి, అప్రధాన వికారత్వాద్భోక్తృవర్గస్య । తస్మాన్న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్॥ ౮॥
కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్-

ఉపదేశము, కథం ను భవతీతి = ఎట్లు కారణ దని ప్రశ్నింప నుద్దాలకుండు, సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా, ఏకేన = ఒకటి యగు, మృత్పిండేన = మట్టి ముద్దచే, సర్వం = సమస్తమగు మృణ్మయం = మృద్వికారమగు ఘటశరావాదిక మంతయు, యథా = ఏతీరున విజ్ఞాతం స్యాత్ = తెలియబడుచున్నదో, ఎట్లు వికారః = కార్యరూపము వాచారంభణం = వాక్కుచే బయలుపడెదనిన, నామ ధేయం = నామమాత్రమే యగుటంజేసి మృత్తికేత్యేవ = మట్టియనునదియే, సత్యం = నిత్యమగుచున్నదో, ఏవం = అతీరుననే, సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా! స ఆదేశః = ఆ యుపదేశము, భవతి = అగుచున్నది. ఇట్లు కారణమగు సత్పదార్థమును దెలిసికొనినచో సర్వమును దెలియునని భావము. సచ్చబ్రవాచ్యమే ప్రధాన మగుచో సప్రతిజ్ఞకు భంగము గల్గు నని “స చ సచ్చబ్రవాచ్యే విజ్ఞానో భవతి” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా ప్రధానము భోగ్యవర్గమునకుఁ గారణముగా నిరూపింపబడుటంజేసి హేయముగనో యహేయముగనో ప్రధానము తెలియబడినచోఁ దత్కార్యమగు భోగ్యవర్గముమాత్రము తెలియబడును. కాని భోక్తృవర్గ మెంతమాత్రము దెలియబడదు. దానంజేసి సర్వవిజ్ఞానము గలుగుట కవకాశము లేదని తాత్పర్యము. ప్రధానము తెలియబడినచో భోక్తృవర్గ మెందులకుఁ దెలియబడ దనిన నందులకు హేతువు “అప్రధానవికారత్వాద్భోక్తృవర్గస్య” యని తెలియబడుచున్నది. భోక్తృవర్గస్య = భోక్తృవర్గము, అప్రధానవికారత్వాత్ = ప్రధానవికారము గాక పోవుటవలన. భోక్తృవర్గము ప్రధానవికారము గాకపోవుటవలనఁ బ్రధానజ్ఞానము చే భోక్తృవర్గజ్ఞానము కలుగనేరదని భావము. కావున “తస్మాత్... సచ్చబ్రవాచ్య”మ్యని యుపసంహరింపఁ బడుచున్నది. ॥౮॥

ప్రధానము సచ్చబ్రవాచ్యము గాదనుటకు హేత్వంతరముగా నిరూపింపబడి సూత్రమునకుఁ బ్రతీకము “కుతశ్చ న ప్రధానం సచ్చబ్రవాచ్యమ్” ని చెప్పబడుచున్నది. సూత్రము-

స్వాప్యయాత్

తదేవ సచ్చబ్ధవాచ్యం కారణం ప్రకృత్య శ్రూయశే- యత్రైతత్పురుష
స్వపితినామ సతా సోమ్య తదా సంపన్నో భవతి స్వమసీతో భవతి తస్మాదేనం
స్వపితీత్యాచక్షతే స్వం హ్యసీతో భవతి" || (ఛాం 6-8-1) ఇతి ఏషా శ్రుతిః స్వపి
తీత్యేతత్పురుషస్య లోకప్రసిద్ధం నామ నిర్వక్తి । స్వశబ్దేనేహాత్మోచ్యతే । యః
ప్రకృతస్సచ్చబ్ధవాచ్యస్తమసీతో భవత్యపి గతో భవతీత్యర్థః । అపి పూర్వస్యైతే

స్వాప్యయాత్

అని. స్వస్మిన్=స్వస్వరూపమునందే, అప్యయాత్=లయము వినబడుట
వలన నని యర్థము. సుషుప్తియందు జీవుడు స్వస్వరూపముగ నాత్మయందే
లయముఁ జెందుననియు నట్లు లయముఁ జెందినట్లు సుషుప్తికాలమందు జీవుని
యొక్క 'స్వపితీ' యను నిర్వచనముచేఁ దెలియవచ్చుచున్నదనియు నట్టిస్థితి
యందు నత్పదార్థముతో జీవుడు గూడియుండునని శ్రుతిచేఁ జెప్పబడుటందేని
సచ్చబ్ధవాచ్యము జీవునిస్వరూపముగ నాత్మయే కావలయునుగాని యచేతనముగ
ప్రధాన మెంతమాత్రము గానేరదనియు నెనిమిదవ ఖండముయొక్క పర్యాయోచ
నము వలన దెలియవచ్చుచున్నదని నిర్వచింప నాశ్రుతియొక్క యర్థము దృష్టాన
పురస్కరముగా భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది.

ఈసూత్రముచే సూచితముగు శ్రుతి "తదేవ...భవతీతి"యను భాష్యమునఁ
జెప్పబడుచున్నది. యత్ర = ఏ సుషుప్త్యవస్థయందు, పురుషః = జీవుడు,
స్వపితీ = "స్వపితీ" అను, ఏతత్ = ఈప్రసిద్ధముగు, నామ = పేరుగలవాఁ
డగుచున్నాడో, సోమ్య! తదా = అప్పుడు, సతా = సత్పదార్థముతో, సంపన్నః =
కూడుకొనినవాడై, భవతి = అగుచున్నాడు. స్వమ్ = స్వస్వరూపముగ
నాత్మనుగూర్చి, అపీతః = లయమును బొందినవాడు, భవతి = అగుచున్నాడు.
తస్మాత్ = ఆకారణముచే, ననఁగా నేకారణముచే స్వస్వరూపమునందు లయము
బొందుచున్నాడో, యాకారణముచే నని భావము. ఏనం = ఈ నిద్రించు
పురుషుని, స్వపితీ ఇతి = 'స్వపితీ' యని, ఆచక్షతే = బుధులు చెప్పుచున్నారు.
హి = ఆకారణముచే, స్వం = స్వస్వరూపమునుగూర్చి, అపీతః = లయమును
బొందినవాడై భవతి = అగుచున్నాడు. ఈ శ్రుతియొక్క తాత్పర్యము
"ఏషా శ్రుతిః...అపిగతో భవతీత్యర్థ" యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.
అపీతశబ్దమునకు లయమే యర్థమని దృష్టానపురస్కరముగ "అపిపూర్వస్య...
ప్రయోగదర్శనాత్"ని నిర్వచింపబడుచున్నది. సుషుప్తియందలి విశేషమును

ర్లయార్థత్వం ప్రసిద్ధం, ప్రభవావ్యయావిత్వత్వస్థితిహానుయోః ప్రయోగదగ్ధ
నాత్ . మనఃప్రచారోపాధివిశేషసంబంధాద్విదియార్థాన్ గృహ్ణాంస్తద్విశేషా
వనో జీవో బాగ్ధి . తద్వాసనావిశిష్టః స్వప్నాన్ పశ్యన్ మనశ్శబ్దవాచ్యో
భవతి . స ఉపాధిద్వయోపరమే సుషుప్తావస్థాయామపాధిశ్చితవిశేషభావా
త్స్వప్నాని ప్రతీన ఇతేతి || స్వం హ్యపీతో భవతీత్యుచ్యతే . యథా హృదయ
శబ్దనిర్వచనం శ్రుత్వా దిగ్భిత్తమ్ - “స నా ఏష ఆత్మా హృది తస్యైతదేవ నిరుక్తం

దెలియఁజెప్పి జాగత్స్వప్నసుషుప్తవస్థావిశేషములు క్రమముగా “మనఃప్రచారో
పాధివిశేష... ఇత్యుచ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నవి. మనఃప్రచారమన నంతః
కరణవృత్తిపరిణామము. అట్టిపరిణామరూపమగు నుపాధికిని విశేషమన శ్రోతా
ద్విదియములు, అవ్యాపికిని, సంబంధాత్ - సంబంధములైన అనఁగా నంతః
కరణవృత్తి లింగదియములద్వారా బహిర్నిర్గతము లగుటవలన, ఇంద్రియారాన్ -
ఇంద్రియవిషయము లగు శబ్దాదులను, దదాశయము లగు కరచరణా ద్యవయవ
ములను, గృహ్ణాన్ = గ్రహించుచు, తద్విశేషావన్నః = శబ్దాద్యాకారభావరూప
మగు సూలదేహముతోఁ దాదాత్మ్యమును బొందిన, జీవుఁడు, బాగ్ధి =
మేలుకొనియున్నాఁడను వ్యవహారమును బొందుచున్నాఁడు. అనఁగా జీవుఁడు
కరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు సూలశరీరముతోఁ దాదాత్మ్యభిమానమును జెందు
నపుడు మేలుకొనియున్నాఁడను వ్యవహారమును బొందుచున్నాఁడు. తద్వాస
నావిశిష్టః = జాగ్రత్కాలసంబంధమగు ననుభవసంస్కారములతోఁ గూడిన
వాఁడై, యంతఃకరణపరిణామ మను నుపాధిమాత్రముచే, స్వప్నాన్ = నాసనా
మాత్రములగు నాకారములు గలిగిన విషయములను, పశ్యన్ = చూచుచున్నవాఁడై
జీవుఁడు, మనఃశబ్దవాచ్యోభవతి = సూక్ష్మమగు సంతఃకరణమే సూపముగాఁ గలవాఁ
డగుచున్నాఁడు. అనఁగా స్వప్నావస్థయందు జీవుఁడంతఃకరణమే శరీరముగాఁ
గలిగి వ్యవహరించుచున్నాఁడని భావము. ఇతఁ సుషుప్తవస్థయందున్ననో,
సూలసూక్ష్మము లనెడి రెండుపాదములు నస్తమింప నుపాధిశ్చితవిశేషములు
తేకపోవుటవలన, స్వాత్మని = స్వస్వరూపమునందే, ప్రతీన ఇవ = అయము జెందిన
వానివలె నుండునను నభిప్రాయము “స్వం హ్యపీతో భవతి” యను శ్రుతిచేఁ జెప్పఁ
బడుచున్నది.

ఇట్లు ‘స్వపితి’ యను శబ్దనిర్వచనముచే సుషుప్తికాలమందలి స్థితిని
బ్రదర్శించుట శబ్దప్రమాణసిద్ధమే యనుటకు దృష్టాంతములు “యథాహృదయశబ్ద
నిర్వచనం ... ఇతి చ” యని నిర్వచింపబడుచున్నది. సః, ఏషః, ఆత్మా =
ఆయా యాత్మ, హృదివై = హృదయమందునున్నది. కావుననే తస్య = ఆహృద
యమునకు, హృది అయం ఇతి = హృదయమునం దాత్మయున్నది. అని, నిరుక్తం =

హృదయమితి తస్మాద్ధృదయమితి॥ (ఛాం 8-3-3) ఇతి । యథా వా అశనాయో
దన్యాశ్చబ్దప్రసక్తిమూలం దగ్ధయతి శ్రుతిః- “అప ఏవ తదశితం నయస్తే,
తేజ ఏవ తత్ప్రీతం నయస్తే” (ఛాం 6-8-3-5) ఇతి చ। ఏవం స్వమాత్మానం
సచ్చబ్దవాచ్యమపీతో భవతీతిమ మర్థం స్వపీతినామ నిర్వచనేన దర్శయతి।
న చ చేతన ఆత్మా అచేతనం ప్రధానం స్వరూపత్వేన ప్రతిపద్యేత॥ యది పునః
విశేషనిర్వచనము. తస్మాత్ = ఆకారణమువలననే, హృదయమితి = హృదయ
మని హృదయమునకుఁ బేరుగలిగెను.

ఇంతియ కాదు. “అశనాయా, ఉదన్యా” యను శబ్దములయొక్క
ప్రవృత్తికి, మూలం = కారణముగూడ, శ్రుతిచేఁ బ్రబంధించున్నదని
“యథావా...శ్రుతి” యని చెప్పుచున్నారు. ఆ శ్రుతి లెవ్వియన- “అపఏవ
తదశితం నయస్తే” యనియు, “తేజఏవతత్ప్రీతం నయస్తే” యనియును. ఇందు
మొదటి శ్రుతిచే నశనాయాశబ్దముయొక్క నిర్వచనము చేయబడుచున్నది. అపః =
ఉదకములే, తదశితం = ఆ తినఁబడిన యన్నమును, నయస్తే = రసాదిరూపము
నొందించుచున్నది. అనఁగాఁ బురుషునిచేఁ దినఁబడెడి యన్నము నుదకములు
రసాదిరూపముగా నొందించుటచే నాశలి జనించు గావున నుదకములకు నాశలి
యను నర్థము నిచ్చు “అశనాయా” యను శబ్దముచే వ్యవహారము గలుగుచున్నది.
ఆతీరుననే ‘ఉదన్యా’ శబ్దముయొక్క యర్థము “తేజ ఏవ తత్ప్రీతం నయస్తే”
యను వాక్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. తేజ ఏవ = తేజస్సే, తత్ప్రీతం = ఆ
పానముచేయఁబడిన యుదకములను, నయం తే-లోహితాదిరూపము నొందించును.
అనఁగాఁ బురుషునిచేఁ ద్రావఁబడిన యుదకములను దేజము లోహితాదిరూపము
నొందించును గావున దేజమునకు నుదకములను నడిపించుననియను నర్థమును
గలుగఁజేయునట్టియు దప్పిక యను నర్థమును గలుగఁజేయునట్టియు ‘ఉదన్యా’
యను శబ్దముచే వ్యవహారము గలుగుచున్నదని భావము.

ఇట్లు శబ్దనిర్వచనముచేఁ దత్త్వము సుస్పష్ట మగుననుటకు దృష్టాంత
ములఁ బ్రదర్శించి స్వపీతశబ్దనిర్వచనముచే జీవుఁడు తన యాత్మ యగు సచ్చబ్ద
వాచ్యమునుగూర్చి సుషుప్తియందు లయము నొందుచున్నాడని “ఏవం స్వమా
త్మానం...దర్శయతి” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నారు. చేతనుడగు
జీవునకు స్వరూప మెంతమాత్ర మచేతనము గానేరదు. కావున సచ్చబ్దవాచ్య
మచేతనమగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గానేరదని “న చ చేతనః...ప్రతిపద్యేత”
యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఒకానొక వేళ “స్వం హృషీతో భవతి” యను శ్రుతి
యందలి ‘స్వం’ శబ్దమునకు స్వస్వరూప మనుటకు మారుగ దనసంబంధమయిన
దాని నని ప్రధానవరముగా నర్థముచేసినచోఁ జేతన మచేతనమందు లయముఁ

ప్రధానమేవాత్మీయత్వాత్సృజ్యజ్జనైవోచ్యేత, ఏవమపి చేతనో = చేతనమప్యేతీతి విరుద్ధమాపద్యేత|| శ్రుత్యంతరం చ “ప్రాజ్ఞానాత్మనాసంపరివృత్తి న బాహ్యం కించన వేద నాంతరమ్” (బృహ 4-3 21) ఇతి సుషుప్తానస్థాయాం చేతనే = వ్యయం దగ్భయతి|| అతో యస్మిన్నవ్యయః సర్వేషాం చేతనానాం తచ్చేతనం సచ్చబ్రవాచ్యం జగతః కారణం న ప్రధానమ్|| ౯|| కుతశ్చ న ప్రధానం జగతః కారణమ్-

జెందు నను విరుద్ధార్థము గలుగునని “యది పునః...ఆపద్యేత” యను భాష్యముచే దోషము ప్రతిపాదింపఁబడుటవలన సచ్చబ్రవాచ్యము ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని యాశయము. ఆత్మీయత్వాత్ = తనతో సంబంధించిన దగుటవలన, స్వపీతినామనిర్వచనముచే బ్రతిపాదింపఁబడిన విశేషణము శ్రుత్యంతరముచేగూడ బోధింపఁబడుచున్నదని బృహదారణ్యకశ్రుతి “శ్రుత్యంతరం చ... దర్శయతి” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ప్రాజ్ఞాన = పుష్కలజ్ఞానరూపమగు, ఆత్మనా = స్వరూపముచే, సంపరివృత్తిః = కూడుకొనినవాఁడై, బాహ్యం = బహిఃప్రదేశమందలి, కించన = ఏవస్తువును, న వేద = తెలిసికొనఁజాలకున్నాఁడు. ఆంతరం = లోపలివస్తువునైన, న వేద = తెలిసికొనఁజాలకున్నాఁడు. ఫలితము “అతో యస్మిన్...న ప్రధానమ్”ను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. సర్వేషాం = సకలచేతనము లగు జీవులకు, యస్మిన్ = దేనియందు, అవ్యయః = లయమో, తత్ = ఆ, సచ్చబ్రవాచ్యం = సచ్చబ్రముచే బ్రతిపాదింపఁబడు, జగతః కారణం = జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణము, చేతనం = చేతనమగు బ్రహ్మమేగాని, న ప్రధానం = సాంఖ్యపరికల్పితమును జడమునునగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదు. ||౯||

ఇట్లు వైయయిదు సూత్రములచేతను ఛాందోగ్యవృత్తప్రసారకమున జగత్కారణముగా వినఁబడెడి సచ్చబ్రవాచ్యము చేతనమగు బ్రహ్మమే గాని సాంఖ్యపరికల్పితమగు ప్రధాన మెంతమాత్రము గాదని పుష్కలముగ నిరూపించి ప్రకరణాంతరపర్యాయోచనముచే గూడ సాంఖ్యపరికల్పితమగు ప్రధానము జగత్కారణ మెంతమాత్రము గాదనియును నిరూపింప స్మరింపఁబడిన సూత్రమునకు “కుతశ్చ న ప్రధానం జగతః కారణమ్”మని ప్రతీకము నిరూపింపఁబడుచున్నది. సూత్ర మెద్ది యన—

గతిసామాన్యత్

యది తార్థి కసమయ ఇవ వేదాంతేష్వపి భిన్నా కారణావగతిరభవివ్యక్త్యాచిచ్ఛేతనం బ్రహ్మ జగతః కారణం క్వచిదచేతనం ప్రధానం క్వచిదన్యదేవేతి, తతః కదాచిత్ప్రధానకారణవాదానురోధేనాపీక్ష త్యాదిశ్రవణమకల్పయిష్యత్ | న త్వేతదస్తి | సమానైవ హి సర్వేషు వేదాంతేషు చేతనకారణావగతిః | “యథా ౭-గ్నేర్జ్వలతస్సర్వా దిశో విస్ఫులింగా విప్రతిష్ఠేరన్నేనమేవైతస్మాదాత్మనః సర్వే ప్రాణాయథాయతనం విప్రతిష్ఠన్తి, ప్రాణోభ్యో దేవా దేవేభ్యో లోకాః |” (కా. ౩. ౩.) ఇతి | “తస్మాద్వాసితస్లాదాత్మన ఆకాశస్సంభూతః” (తై. ౨. ౧) ఇతి, “ఆత్మ త ఏవేదం సర్వం” (ఛాం 7-26-1) ఇతి, “ఆత్మన ఏష ప్రాణో జాయతే”

గతిసామాన్యత్

అని. గతేః = అర్థావగతియొక్క, సామాన్యత్ = సమానభావము చెలియఁబడుటవలన ననఁగా సకలవేదాంతములయందుఁగూడ జగత్కారణము చేతనమే యను నర్థము సామాన్యముగఁ చెలియనచ్చుటచే జడమగు ప్రధానము జగత్కారణ మెంతమాత్రము గాదని తాత్పర్యము.

పురుషప్రణీతములగు తంత్రములందుఁ బలువిధములగు జగత్కారణములు చెలియనచ్చుచున్నవి. ఎట్లన కొన్నితంత్రములయందుఁ జేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణమనియు మఱికొన్నిటియందు నచేతనమగు ప్రధానమనియు మఱికొన్నిటియందుఁ బరమాణువులనియు శూన్యమనియు స్వభావమనియుఁ చెలియవచ్చుచున్నది. ఆతీరుననే వేదాంతములయందుఁగూడ భిన్నస్థలములయందు భిన్నములగు జగత్కారణములు వర్ణింపఁబడినచో నిచట వినఁబడు నీక్షీత్యత్వాది విశేషములుగూడ నెదియోయొకతీరునఁ బ్రధానకారణవాదమున కనుగుణముగ సమన్వయముచేసినఁ జేయనచ్చును. కాని యట్లుచట నట్టివి గానము. వినఁబడలేదు. ఇంతియ కాదు. సకలవేదాంతములయందును జేతనకార్యావగతియే సమానముగఁ చెలియవచ్చుచున్నదని సూత్రార్థము “యది...చేతనకారణావగతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. భిన్నప్రకరణమందుఁ చెలియవచ్చుడి శ్రుతులుగూడఁ జేతనమగు నాత్మయే జగత్కారణమని ప్రతిపాదించుచున్నవని యథా...దశ్యయంతి సర్వే వేదాంతా” యను భాష్యముచేఁ గొన్నిశ్రుతులు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. ఈశ్రుతులయందు వినఁబడెడి పంచమ్యంతమగు నాత్మ శబ్దమువలన జగదుపాదావకారణ మాత్మయే యని తెలియవచ్చుచున్నది. ఆత్మ శబ్ద మన్ననో చేతనవాచకమని “తన్నిష్ఠస్య చ మోక్షోపదేశాత్త” ను

(ప్ర. 3-3) ఇతి చాత్మనః కారణత్వం దర్శయన్తి సర్వే వేదాన్తాః। ఆత్మశబ్దశ్చ చేతనవచన ఇత్యవోచామ। మహచ్ఛప్రామాణ్యకారణమేతద్వద్వేదాంతవాక్యానాం చేతనకారణత్వే సమానగతిత్వం చక్షురాదీనామివ రూపాదిషు । అతో గతి సామాన్యాత్సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః కారణమ్ ॥ ౧౦ ॥

కుతశ్చ సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః కారణమ్

శ్రుతత్వాచ్చ

స్వశబ్దేనైవ చ సర్వజ్ఞ ఈశ్వరో జగతః కారణమితి శ్రూయతే. శ్వేతాశ్వతరాణాం మంత్రోపనిషది సర్వజ్ఞమీశ్వరం ప్రకృత్య “సకారణం కరణాధిపాధిపో న చాస్య సూత్రముయొక్క భాష్యవసరమున వివరింపబడెనని “ఆత్మశబ్దశ్చ...అవో చామ” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ॥౧౦॥

ఇట్లు సకలశ్రుతులును జగత్కారణము చేతనమని బోధించుటయే జగత్కారణము చేతనమేకాని వేఱొకటి కాదనుటకుఁ బరమప్రమాణమని “మహచ్ఛ... రూపాదిషు ” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇచట “చక్షురాదీనామివ రూపాదిషు ” యను వాక్యము దృష్టాస్తముగాఁ బరగుచున్నది. ఏప్రకారము సకలప్రాణులయొక్క చక్షుస్సులును రూపమునే గ్రహించుచు రసాదులను గ్రహింపవ్రూ యాతీరుననే సమస్తవేదాస్తములును జేతనమగు నాత్మయే జగత్కారణమని బోధించుచున్నవని పరమతాత్పర్యము. సూత్రార్థము “అతః... కారణస్మృ” ను భాష్యముచే వ్యక్తికరింపబడుచున్నది.

ఇట్లు సకలవేదాంతములును జేతనమగు జగత్కారణమునే బోధించు చున్నవిగాని ప్రధానము నెంతమాత్రము బోధింపలేదని నిరసించి సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మమే జగత్కారణమని ప్రత్యక్షముగ శ్రుతులు బోధించుచున్నవని స్మరింపఁ బడిన సూత్రమునకు “కుతశ్చ సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతఃకారణమ్” ను ప్రతీకము నిర్వచింపబడుచున్నది. సూత్ర మెద్ది యన—

శ్రుతత్వాచ్చ

అని. ‘వినబడుటవలన’ సనుసూత్రార్థము “స్వశబ్దేనైవ...మంత్రోపనిషది” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అభీష్టశ్రుతి “సకారణం...న చాధిప” యని నిరూపింపబడుచున్నది. సః = ఆ సర్వజ్ఞుడగు నీశ్వరుడే, కారణం = జగత్కారణము, అతఃడే కరణాధిపాధిపః, కరణాధిపః=జీవునికి, అధిపః=ప్రభువును, అస్య = ఈయీశ్వరునకు, జనితా = కారణము, కశ్చిత్ = ఒకానొకటియు, న = తెలియబడదు. అధిపః చ = ప్రభువునుగూడ, న = లేడు, అధికరణ

కశ్చి జ్ఞనితా న చాధిపః” (శ్వే. 6-9) ఇతి । తస్మాత్సర్వజ్ఞం బ్రహ్మ జగతః
కారణం నాచేతనం ప్రధాన మన్యద్యేతి సిద్ధమ్ ॥ ౧౧.

తాత్పర్యము “తస్మాత్...సిద్ధమ్”ని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అన్యద్వాః
పరమాణువులు, శూన్యము, స్వభావము మొదలుగాఁగల తంత్రతాంతరములందు
వినవచ్చెడి జగత్కారణమని యాశయము. ప్రకృతమున నీ నష్టనూత్తోపేతమగు
నధికరణముచే సాంఖ్యతంత్రమందుఁ జెప్పఁబడిన ప్రధానమే గాక తంత్రతాంతరము
లందుఁ జెప్పఁబడిన జగత్కారణములు గూడ నిరసంపఁబడుచున్నవి.

ఛాందోగ్యవృష్టప్రపాతకమున జగత్కారణముగఁ బ్రదర్శింపఁబడిన
సచ్చబ్దవాచ్యమున కీక్షణము వినఁబడుటవలనను, నాత్మశబ్దముచే బరామర్శ
దెలియఁబడుటవలనను, నా సచ్చబ్దవాచ్యమగు నాత్మయందు నిష్ఠునికే మోక్ష
ముపదేశింపఁబడుటవలనను, సకలజీవులకును స్వస్వరూపమగు నత్పదార్థమునందే
లయము వినఁబడుటవలనను, సచ్చబ్దవాచ్యమగు జగత్కారణము చేతనమగు
బ్రహ్మమే కాని వేఱొందు కాదని తెలియుచున్నది.

ఈయధికరణమునందుఁ దెలియవచ్చెడి యేడుసూత్రములందును “ఈక్ష
తేర్నాశబ్దమ్” “గౌణశ్చేన్నాత్మశబ్దాత్” “తన్నిష్ఠస్య చ మోక్షోపదేశాత్”
“స్వాప్యయాత్ర” ను నాల్గుసూత్రములును బ్రత్యక్షముగా ఛాందోగ్యవృష్ట
ప్రపాతకమగు శ్వేతకేతూద్ధాలకసంవాదముయొక్క యర్థనిర్ణయమునే సూచించు
చున్నవి. ‘హేయత్వావచనాచ్చ’ యను సూత్రము వ్యతిరేకముఖమునఁ బ్రధా
నాదుల నిరసించుటను సూచించుచున్నది. “గతిసామాన్యాత్”ను సూత్రము
ప్రకృతవృష్టప్రపాతకేతరసకలశ్రుతులయొక్క సరమతాత్పర్యమును బ్రకరణ సం
దర్భముచే బోధించుచున్నది. “శ్రుతత్వాచ్చ” యను సూత్ర ముదాహరింపఁ
బడిన శ్వేతాశ్వతరోపనిషద్వాక్యముతోఁ దుల్యమగు శ్రుతుల నన్నిటి సూచించు
చున్నది. దానందేసి యీయధికరణముచే ఛాందోగ్యవృష్టప్రపాతకమున నేమి,
తద్భిన్నములగు ప్రకరణాంతరములందన్న నేమి, “జన్మాద్యస్య యతః, శాస్త్ర
యోనిత్వాత్”ను సూత్రములచే సూచితములగు భృగువరుణసంవాదము, మైత్రే
యీయాజ్ఞవల్క్యసంవాద మను రెండుప్రకరణములచే నుపదేశింపఁబడిన విజ్ఞా
నానందరూపమగు బ్రహ్మైత్యయే సకలపేదాంతములచే బోధింపఁబడినదని ప్రద
ర్శింపఁబడుచున్నది.

ఇది యీక్షత్యధికరణము.

ఆ నం ద మ యా ధిక రణమ్

‘జన్మాద్యస్య యతః’ ఇత్యారభ్య “శ్రుతత్వాచ్చ” ఇత్యేవమన్తే. సూత్రైర్వాన్యదాహృతాని వేదాంతవాక్యాని వేదాంతసర్వజ్ఞః సర్వశక్తిశ్చైవో జగతో జన్మస్థితిలయకారణమిత్తేత స్యాద్యస్య ప్రతిపాదకత్వం న్యాయపూర్వకం ప్రతిపాదితమ్, గతిసామాన్యోపన్యాసేన చ సర్వే వేదాన్తాశ్చేతనకారణవాదిన ఇతి వ్యాఖ్యాతమ్ । అతః సుస్య గ్రంథస్య కిముత్థానమితి—ఉచ్యతే— ద్వీరూపం హి బ్రహ్మైవగమ్యతే, నామనూపనికారభేదోపాధినిశ్చిన్తం, తద్వివరీతం చ సర్వోపాధినివర్జితమ్ । “యత్ర హి ద్వీతమిన భవతి తదితర ఇతరం

“జన్మాద్యస్య యతః” యను సూత్రము మొదలు “శ్రుతత్వాచ్చ” యను సూత్రమునఱకుఁ గల గ్రంథముచే నకలోపనిషత్తాత్పర్యము సువ్యక్త మగు చుండ నుత్తరగ్రంథమునకుఁ గల ప్రయోజన మెద్ది యను నాక్షేపము గలుగ నిదినఱకు వివరింపఁబడిన విషయము “జన్మాద్యస్య యతః ఇతి వ్యాఖ్యాతమ్”ను భాష్యముచే సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నిదినఱకు వ్యాఖ్యానము చేయఁబడిన సూత్రములచే నుదాహరింపఁబడిన భృగువల్లి, మైత్రేయీబ్రహ్మణము, శ్వేతకేశూద్దాలకసంవాదమును ప్రధానముగాఁ గల్గిన వేదాంతవాక్యములవలన సర్వజ్ఞఁడును సర్వశక్తియు నగు నీశ్వరుఁడు జగత్తుయొక్క యుత్పత్తిస్థితిలయ కారణుఁడని నిరూపింపఁబడును. వేదాంతము లన్నియు గతిసామాన్యముచే నొకే యర్థమును బోధించుటవలన జగత్తునకుఁ జేతనమే కారణమని నిరూపింపఁబడియెనని తాత్పర్యము. కావున నుత్తరగ్రంథమునకుఁ బ్రయోజన మేమని “అతః సుస్య గ్రంథస్య కిముత్థానమితి” యను భాష్యముచేఁ బ్రశ్నింపఁబడుచున్నది. సమాధానము “ఉచ్యతే” యను పదముచేఁ బ్రారంభింపఁబడుచున్నది. వేదాంతము లందు సోపాధికము, నిరూపాధికమని బ్రహ్మము రెండురూపములతో నొప్పుచున్నట్లు విననచ్చుటంజేసి యుద్దానివిభాగమును సప్రయోజనముగా నిరూపించుటయే ప్రధానముగాఁ గల్గి యుత్తరగ్రంథము ప్రవర్తించుచున్నదని “ద్వీరూపం హి...సర్వోపాధినివర్జితమ్” ని సంగ్రహముగాఁ బ్రదర్శింపఁబడు చున్నది. ఇట్లుభయరూపములను బ్రహ్మమునకుఁ బ్రతిపాదించెడి శ్రుతులు “యత్ర హి ... సంపూర్ణమన్యత్” ని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

యత్ర = ఏయవిద్యావస్థయందు, హి = నిశ్చయముగా, ద్వైతమివ = ఆభాసరూపమగు జగత్తువలె, భవతి = తెలియవచ్చుచున్నదో, తత్ = ఆ యవి ద్యావస్థయందు, ఇతరః సన్ = భేదభావము నొందినవాడై, ఇతరం = రెండవ దానిని, వశ్యతి = చూచుచున్నాఁడు. ఇయ్యది సోపాధికవిషయము.

వశ్యతి, యత్ర త్వస్య సర్వమాత్మైవాభూత్తేన కంపశ్యేత్ ” (బృ. 4-5-15)
 “యత్ర నాన్యత్వశ్యతి నాన్యచ్ఛ్రోణోతి నాన్యద్విజానాతి స భూమా ౭థ
 యత్రాన్యత్వశ్యత్యనృచ్ఛ్రోణోత్యన్యద్విజానాతి తదల్పం యో వై భూమా తద
 మృత మథ యదల్పం తస్మర్త్యమ్॥ (ఛాం 7-24-1) “సర్వాణి రూపాణి విచిత్ర్య
 ధీరో నామాని కృత్వా ౭భివదన్యదాస్తే” (తై. ఆ. 3-12-7) నిష్కలం
 నిష్క్రియం శాంతం నిరవద్యం నిరంజనమ్ । అమృతస్య పరం సేతుం దగ్ధేన
 మివానలమ్” (శ్వే. 6-19) “నేతి నేతి” (బృ. 2-3-6) ఇతి, “అస్థూలమణు”

యత్ర తు = ఏస్థితియందు, అన్య = ఈవిధ్యాంసునికి, సర్వం = సకలప్రపం
 చము, ఆత్మైవ = స్వస్వరూపమే, అభూత్ = ఆయనో, తత్ = ఆస్థితి
 యందు, కేన = ఏ సాధనముచేత, కం = ఏవిషయమును, పశ్యేత్ = ఒకా
 నొకకర్త చూచును? అనగా గర్భాదికారకభావములన్నియు నుపరమించునని
 తాత్పర్యము. ఇయ్యది నిరుపాధికవిషయము.

యత్ర = ఏస్థితియందు, అన్యత్ = రెండవదానిని న వశ్యతి =
 చూడఁడో, అన్యత్ = రెండవవస్తువును, న శ్రోణోతి = వినుఁడో, అన్యత్ =
 రెండవ వస్తువును న విజానాతి = తెలిసికొనఁడో, సః = అట్టియాత్మయే, భూమా =
 భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మము. ఇయ్యది నిరుపాధికము.

అథ యత్ర = ఏస్థితియందు అన్యత్ = రెండవదానిని, వశ్యతి =
 చూచునో, అన్యత్ = రెండవదానిని, శ్రోణోతి = వినునో, అన్యత్ = రెండవ
 దానిని, విజానాతి = తెలిసికొనునో, తత్ = అయ్యది, అల్పం = స్వల్పము.
 ఇయ్యది సోపాధికము.

యః వై = ఏది, భూమా = భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మమో, తత్ =
 అది, అమృతం = మరణరహితము. అథ యత్ = ఏది, అల్పం = స్వల్పమో,
 తత్ = అది, మర్త్యమ్ = మరణమునొందునది. సర్వాణి = సమస్తములగు,
 రూపాణి = రూపములను, విచిత్ర్య = వేఱుచేసి, నామాని = పేరులను, కృత్వా =
 చేసి, ధీరః = ధీరుఁడగు నీశ్వరుఁడు, అభివదన్ = వలుకుచు, ఆస్తే = ఉన్నాఁడు.

నిష్కలం = నిరవయవము, నిష్క్రియా = క్రియారహితము. శాం
 తం = ఉపశమస్వభావము, నిరవద్యమ్ = అప్రతిహతము, నిరంజనం = ధర్మా
 ధర్మసంబంధరహితము. అమృతస్య = అమృతమన మోక్షమునకు, పరం =
 ఉత్కృష్టమగు, సేతుం = వంతెన యగునట్టియు, దగ్ధేనమ్ = తగులఁబడిన
 కట్టెలు గలిగిన, అనలమివ = అగ్నిహోత్రునివలె, నుపశమస్వభావముగలది.

న ఇతి, న ఇతి = ఇది కాదు ఇది కాదని వేద్యములగు సకలవిషయ
 ములను నిషేధింప సర్వనిషేధములకు నవధిగా నొప్పనది.

(బృ. 3-8-8) “న్యూనమన్యత్ స్థానం సంపూర్ణమన్యత్” ఇతి చైవం సహస్రశో విద్యావిద్యావిషయభేదేన బ్రహ్మణో ద్విరూపతాం దర్శయన్తి వాక్యాని । తత్రావిద్యావస్థాయాం బ్రహ్మణ ఉపాస్యోపాస కాదిలక్షణః సర్వో వ్యవహారః । తత్ర కానిచిద్బ్రహ్మణ ఉపాసనాన్యభ్యుదయార్థాని, ...నిచిత్కమముక్త్యర్థాని కానిచిత్కర్మసమృద్ధ్యర్థాని । తేషాం గుణవిశేషోపాధిభేదేన భేదః । ఏక ఏవ తు పరమాత్మేశ్వరస్యైక్యగుణవిశేషైర్విశిష్ట ఉపాస్యో యద్యపి భవతి తథాపి యథా గుణోపాసనమేవ ఫలాని భిద్యంతే । “తం యథా యథోపాసతే తదేవ భవతీ”తి

అస్థూలం = స్థూలభావము లేనిదియు, అవణు = అణుభావరహితము నగునట్టిదియును, అన్యత్ = ఆభాసరూపముగను, స్థానం = స్థానవిశేషము, న్యూనం = అల్పమగునదియు, అన్యత్ = సత్యమగు స్థానము. సంపూర్ణం = పూర్ణమగునదియును.

ఒకే బ్రహ్మమున కిట్లు రెండువిధములగు స్వరూప మెట్లు ప్రతిపాదించఁ బడుచున్నదన విషయభేదముచే నని “ఏవం సహస్రశో...వాక్యాని” యని చెప్పఁబడుచున్నది. విషయభేదమన నవిద్యకు విషయముగా సోపాధికమును. విద్యకు విషయముగా నిరుపాధికము నుపదేశింపఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము, అవిద్యకు విషయమగు సోపాధికబ్రహ్మము నుపదేశించుటకుఁ బ్రయోజనము “తత్ర కానిచిత్...వ్యవహార” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నవిద్యా వస్థయందు బ్రహ్మమున కుపాస్యము, ఉపాసకుడు, ఉపాసనము మున్నగు సకల వ్యవహారము లభించుచున్నదని యర్థము. ఉపాస్యోపాసకవ్యవహారము ననుసరించి యుపదేశింపఁబడిన యుపాసనావిశేషములకు ఫలభేదముచేఁ ద్రైవిధ్యము “తత్ర...సమృద్ధ్యర్థాని” యని యుపదేశింపఁబడుచున్నది. అభ్యుదయార్థములన నపూర్వఫలములను ట్టాందించెడి ప్రతీకోపాసనములని యభిప్రాయము.

క్రమముక్త్యర్థములనఁగాఁ గార్యబ్రహ్మలోకమును బొందించు దహరాద్యుపాసనములు. కర్మసమృద్ధ్యర్థములన యోగఫలములందు నతిశయమును గలిగించెడి యుద్గీభాద్యుపాసనములు. ఉపాసన లన్నిటియందు నుపాస్య ముపాధి విశిష్టమగు బ్రహ్మమే యగుచుండ ఫలములందలి వైచిత్ర్యమునకుఁ గారణ మేమన నయ్యది “తేషాం గుణవిశేషోపాధిభేదేన భేద” యను సంగ్రహవాక్యముచేఁ చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నుపాసనలయం దధ్యస్తము చేయఁబడు గుణవిశేషము లచే ఫలభేదము గల్గుచుండు నని భావము. సంగ్రహవాక్యము “ఏక ఏవ తు... ఉపాస్యతయా చోద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. “పరమాత్మా ఈశ్వరః ఏక ఏవ యద్యపి భవతి” యని యన్వయము. ఇచటఁ బరమాత్మకును సీశ్వరునకును నభేదము చెప్పఁబడుచున్నది. తం = ఆయాశ్వరుని, యథా యథా

శ్రువేః । “యథా క్రతురస్మిం లోకే పురుషో భవతి తథేతః ప్రేత్య భవతి”
(శాం. 3-14-1) ఇతి చ । స్మృత్యేషే “యం యం వాపి స్మరన్ భావం త్యజత్యస్తే
కలేవరమ్ । తం తమేవతి కాంతేయ సదా తద్భావభావితః” (గీ. 8-6) ఇతి ।
యద్యప్యేకః ఆత్మా సర్వభూషేషు స్థానరిజంగమేషు గూఢస్తథాపి చిత్తోపాధి
విశేషతారతమ్యాదాత్మనఃకూటస్థనిత్యస్యైకరూపస్యాప్యస్త్రోతరమావిష్కృతస్య
తారతమ్యమైశ్వర్యశక్తివిశేషః శూయతే— “తస్య య ఆత్మానమావిస్తరాం
నేద” (ఐ. ఉ. 4-3-2-1) ఇత్యత్ర । స్మృతావపి— యద్యిద్యభూతిమత్సత్త్వం
ఏయేగుణములతోఁ గూడినట్లు, ఉపాసతే = ఉపాసించురో, తదేన = ఆగుణముల
తోఁ గూడినట్లు, భవతి = అగుచున్నది.

అస్మిన్ లోకే = ఈలోకమునందు, యథాక్రతుః = ఎట్టిసంకల్పము
గలవాఁడు, పురుషః = ఉపాసకుఁడు, భవతి = అగుచున్నాఁడో.

ఇతః = ఈలోకమునుండి, ప్రేత్య = సోయి, తథా = ఆ తనయొక్క
సంకల్పమున కనుగుణముగ నే, భవతి = అగుచున్నాఁడు.

“యం యం = ఏయే, భావం అపి వా = భావమునైనను, స్మరన్ =
స్మరించుచు, కలేవరం = శరీరమును, అంతే = వ్రాణవియోగకాలమునందు,
త్యజతి = విడిచిపెట్టుచున్నాఁడో, సదా = ఎల్లప్పుడు, తద్భావభావితః = ఆయాయి
భావములచే సంస్కరింపఁబడిన యంతఃకరణముగలవాఁడై. కాంతేయ = అట్లునా,
తం తమేవ = ఆయాయిభావములనే, ఏతి = పొందుచున్నాఁడు.

కూటస్థనిత్యమగు నాత్మ యొక్కటియే యయియుండ నద్వానియందుఁ
దరతమభావములతోఁ గూడిన గుణవిశేషము లెట్లు సమంజసముగ నుండునని
ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానము, “యద్యప్యేకః ఆత్మా... చోద్యతే” యను
భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది. ఇందలి హేతువు “చిత్తోపాధి
విశేషతారతమ్యాత్మ”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అసఁగా నంతఃకరణ మనేది యుపాధి.
యందలి విశేషము లనెడి సాత్త్వికరాజసతామసములయొక్క తారతమ్యముచే
నాత్మ కూటస్థనిత్య మయ్యుండరతమభావము నొందియున్నట్లు భాసించుచున్న
దని తాత్పర్యము.

తస్య = ఆయాత్మయొక్క, ఆత్మానం = స్వరూపమును, యః =
ఎవ్వఁడు, ఆవిస్తరాం = పుష్కలముగ, వేద = తెలిసికొనుచున్నాఁడో.

యత్ యత్ సత్త్వం = లోకమునం దేయేపదార్థము, విభూతిమత్ =
ఐశ్వర్యముతోడను, శ్రీమత్ = కాంతితోడను, ఊర్జితం = ఉత్సాహముతో
డను గూడియుండునో, తత్ తత్ ఏవ = ఆయాయివస్తువుల నన్నిటిని ఖుఖు =

శ్రీమదూర్జితమేవవా । తత్తదేవాగచ్ఛ త్వం మమ తేజోఽంశసంభవమ్॥
(గీ. 10-41) ఇతి । యత్రయత్ర విభూత్యాద్యతీతయః స స ఈశ్వర ఇత్యుపాస్య
తయా చోద్యతే । ఏవమిహోప్యాదిత్యమండలే హిరణ్మయః పురుషః సర్వసాప్త
దయలింగాత్పర ఏవేతి వక్ష్యతి । ఏవం “ఆకాశస్థలింగాత్” (బ్ర. 1-1-22)
ఇత్యాదిషు ద్రష్టవ్యమ్ । ఏవం సద్యోముక్తికారణమప్యాత్మజ్ఞానముపాధివిశేషద్వారే
ణోపదిశ్యమానమవ్యవివక్షితోపాధిసంబంధవిశేషం పరాపరవిషయత్వేన సందిహ్య
మానం వాక్యగతిపర్యాలోచనయా నిర్ణేతవ్యం భవతి । యథేహైవ తావత్—

నాయొక్క, తేజోఽంశసంభవం = తేజస్సుయొక్క యేకదేశమువలనఁ బుట్టిన
వానిగా. త్వం = నీవు, అవగచ్ఛ = తెలిసికొనుము.

ఇట్లు శ్రుతిస్మృతులయొక్క పర్యాలోచనముచేఁ దెలియవచ్చెడి యర్థము
“యత్ర...చోద్యతే” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా
నేయేయుపాధులయందు తాకికసృష్టికి నబ్బురమగు విభూత్యాదులయొక్క యతి
శయము తెలియవచ్చుచుండునో యాయావిషయస్థితివిశేషము నీశ్వరునిగా భావించి
యుపాసింపవలయును.

ఇట్లు శ్రుతిస్మృతులయందు బ్రహ్మమునకు ద్వైరూప్యము సప్రయోజన
ముగ వినఁబడుచున్నదని చెప్పి యిం దుత్తరగ్రంథమున “అంతస్తద్ధర్మోన
దేశాత్త” ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యమున వినఁబడెడి యాదిత్యమండలాంతర్వర్తి
యగు హిరణ్మయపురుషుఁడు సర్వసాప్తదయలింగముచేఁ బరమాత్మయే యని
నిరూపింపఁబడుచున్నాఁ డని “ఏవమిహోపి...వక్ష్యతి” యను భాష్యముచే
నిరూపించి యట్టిన్యాయమునే “ఆకాశస్థలింగాత్” మున్నగు సూత్రార్థవిచారణ
యందుఁగూడ గ్రహింపవలయునని “ఏవం ... ద్రష్టవ్యమ్”ని నిరూపించు
చున్నారు. ఇట్ల సర్వసాప్తదయమన సకల సావములనుండి యనఁగాఁ గర్మల
నుండి యుత్పింజనవాడని యర్థము.

ఇట్లు శ్రుతి స్మృతినూత్రములయందు బ్రహ్మమునకుఁ దెలియవచ్చెడి
ద్వైరూప్యమును వ్యవస్థచేసి యుత్తరగ్రంథసందర్భమును “ఏవం...నిర్ణేతవ్యం
భవతి” యను భాష్యముచే నిరూపించుచున్నారు. “అవివక్షితోపాధిసంబంధ
విశేషమ్, ఆత్మజ్ఞానం, సద్యోముక్తికారణమపి, ఉపాధివిశేషద్వారేణాపుపదిశ్య
మానం పరాపరవిషయత్వేన—” యని వాక్యమును యోజించునది. అనఁగా
నేయేవాక్యములయం దాత్మసోపాధికముగఁగాని నిగుపాధికముగఁగాని యుపదే
శింపఁబడుచున్నదో యాయావాక్యము లుత్తరగ్రంథముచే వ్యవస్థచేయఁబడుచున్న
వని తాత్పర్యము. ఇట్లు సామాన్యముగఁ జెప్పి ప్రకృతము “యథేహైవ తావత్”
ని నిర్దేశింపఁబడుచున్నది.

“ఆనందమయోఽభ్యాసాది”తి । ఏవమేకమపి బ్రహ్మపేక్షితోపాధిసంబంధం నిరసోపాధిసంబంధం చోపాస్యత్వేన త్థేయత్వేన చ వేదాంతేషామవిశ్యేత ఇతి ప్రదర్శయితుం పరోగ్రంథ ఆరభ్యతే ॥ యచ్చ “గతిసామాన్యాత్” ఇత్యచేతన కారణనిరాకరణము క్తం తదపి వాక్యాన్తరాణి బ్రహ్మవిషయాణి వ్యాచక్షాణేన బ్రహ్మ వివరీతి కారణనిషేధేన ప్రపంచ్యతే—

ఆనందమయోఽభ్యాసాత్

తైత్తిరీయకేఽన్నమయం ప్రాణమయం మనోమయం విజ్ఞానమయం,

ఇట్లు పూర్వపరసందర్భమును బ్రదర్శించి యుత్తరగ్రంథతాత్పర్యము జిజ్ఞాసువులయొక్క ప్రరోచనమునకు “ఏవమేకమపి...బ్రహ్మవివరీతకారణనిషేధేన ప్రపంచ్యతే” యని నిరూపింపబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మ మొక్కటి యయ్య నుపాధివిశేషసంబంధముచే నుపాస్యమును, తద్వివరీతభావముచే త్థేయము నని శాస్త్రముచే నుపదేశింపబడుచున్నదని చెప్పటకును, గతిసామాన్యముచే వేదాంతము లన్నియుఁ జేతనమగు బ్రహ్మమే జగత్కారణ మని బోధించుటవలన బ్రహ్మముకంటె భిన్నములగు కారణములను నిషేధించుటకును నుత్తరగ్రంథ మారంభింపబడుచున్నదని తాత్పర్యము.

ఇట్లు పూర్వపర గ్రంథసందర్భమును బ్రదర్శించి — ‘ఆనందమయోఽభ్యాసాత్’ ను సూత్ర మాదిగాఁ గల్గి “అస్మిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి” యను నెనిమిదినూత్రములతో నొప్పు నానందమయాధికరణమును వ్యాఖ్యానము చేయ నుద్దేశించి యాసూత్రముల కిదివఱకు వృత్తికారులచేఁ జేయఁబడిన యర్థమును బూర్వసక్షముగా గ్రహించి స్వసిద్ధాంతమును బ్రదర్శింప మున్నందుసూత్రములకు వృత్తికారులచేఁ బ్రదర్శింపఁబడిన యర్థమునే నిర్వచించుచున్నారు. అదెట్లనిన—

“ఆనందమయోఽభ్యాసాత్”

“అథాతో బ్రహ్మజిజ్ఞాసా” యను సూత్రమునుండి బ్రహ్మశబ్దము నిచటకు ననువృత్తిచేయవలయును. కావున ఆనందమయః = ఆనందమయుఁడు. బ్రహ్మ = జగత్కారణమగు బ్రహ్మమే. ఏలయన — అభ్యాసాత్ = ఆనందశబ్దమున కిభ్యాస ముండుటవలన నను నర్థము లభించును.

ఈయధికరణమున “బ్రహ్మవిదాస్సోతి పరమ్మ”ను వాక్య మాదిగాఁ గల్గినట్టియు “ఉభే హ్యేవైష ఏతే ఆత్మానగ్ం స్పృణుతే య ఏవ వేద” యను వాక్యమంతిమందుఁ గల్గినట్టియు బ్రహ్మవల్లి, యానందవల్లి యను సమాఖ్య గల్గినట్టియుఁ బ్రకరణము విషయముగా నలరారుచున్నదని “తైత్తిరీయకే...ఆనంద మయ ఇతి” యను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది. అనఁగా తైత్తిరీయము

చానుక్రమ్యామ్నాయతే — “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్, అన్యోఽన్తర ఆత్మానందమయః” (తై. 2-5) ఇతి, తస్మిన్ సంశయః — కిమహానందమయశ్చైవ పరమేవ బ్రహ్మోచ్యతే యత్ప్రకృతం “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” (తై. 2-1) ఇతి; కిం పిఁ అన్నమయాదవద్భిన్నాహోఽన్తరమితి? కిం తావత్ప్రప్నోత్యబ్రహ్మణోఽన్తరమముఖ్యతాన్, అనందమయఃస్వాత్కస్మాత్ అన్నమయాద్యముఖ్యాత్ప్రవాహపతితత్వాత్, అథాపి స్యాత్పిర్వాంతరత్వే దానందమయో ముఖ్య ఏవాశ్మేతి సస్యాత్ప్రయాద్యవయవయోగాచ్ఛరీరత్వశ్రవణాచ్ఛ ముఖ్యశ్చేదాత్మానందమయః స్వాన్నప్రిగూదిసంస్పర్శః స్వాత్క ఇహ తు నందు “స వా ఏష పురుషోఽన్తరసమయః” యను వాక్యము మొదలు, “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్, అన్యోఽన్తర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” యను వాక్యమువలకుఁ గల గ్రంథముచే నన్నమయము, ప్రాణమయము, మనోమయము, విజ్ఞానమయమని నాలుగాత్మలు క్రమముగా నుపదేశింపఁబడి పిమ్మట నాయావిజ్ఞానమయమగు నాత్మకంటె వేఱగునట్టియు నాన్తరమగునట్టియు నాత్మయానందమయమని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రస్తుతి మీయానందమయుఁడు సంశయప్రయోజనములతో నొప్పుచున్నాఁడు. కావున నధికరణమునందు వివయపదవి నధిష్ఠించుచున్నాఁడు. “అత్ర సంశయః...అర్థాంతరమితి” యని సంశయము నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రకృతమున నానందమయశబ్దముచే నిందుపక్రమింపఁబడిన “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను బ్రహ్మమే యుద్దేశింపఁబడుచున్నదా లేక యన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయములవలె బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగు వేఱొకటి యుద్దేశింపఁబడుచున్నదా యని. ఇందుఁ బూర్వపక్షము “కిం తావత్ప్రప్నోత్య...అనందమయః స్వాత్క”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మముకంటె భిన్నము నన్నమయాదులవలె నముఖ్యమగు నాత్మయే యానందమయుఁడని పూర్వపక్షము. అనందమయుఁ డముఖ్యమగు నాత్మ యనుటకుఁ గల కారణ మెద్ది యని “కస్మాత్త్వి”ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప “అన్నమయాద్యముఖ్యాత్ప్రవాహపతితత్వాత్”ని హేతువు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నన్నమయుఁడు, ప్రాణమయుఁడు, మనోమయుఁడు, విజ్ఞానమయుఁడను నముఖ్యాత్ప్రవాహములలోఁ బడుటవలన నియ్యదియు నముఖ్యాత్మయే యని భావము. అనందమయుఁడు సర్వాంతరుఁ డగుటంజేసి ముఖ్యమగు నాత్మయే గావలయునని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప నట్లు గాదని “స స్వాత్క”ని పూర్వపక్షి చెప్పుచున్నాఁడు. అందు హేతువులు “ప్రియాద్యవయవయోగాత్, శారీరత్వశ్రవణాచ్ఛ” యని సంగ్రహముగఁ జెప్పఁబడుచున్నవి. అందు మొదటి హేతు సంగ్రహవాక్యము “ముఖ్యశ్చేత్...శ్రూయతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁ

“తస్య ప్రియమేవ శిరః” ఇత్యాది శ్రూయతే శారీరత్వం చ శ్రూయతే “తస్యైవ ఏవ శారీర ఆత్మా; యః పూర్వస్య” ఇతి తస్య పూర్వస్య విజ్ఞానమయస్యైవ ఏవ శారీర ఆత్మా య ఏవ ఆనందమయ ఇత్యర్థః | న చనశరీరస్య సతః ప్రియా ప్రియసంస్పర్శో వారయితు శక్యః | తస్మాత్సంసార్జ్యేవానందమయ ఆత్మే త్యేవం ప్రాప్త ఇదముచ్యతే—“ఆనందమయో బ్రహ్మసాత్” పర ఏవాత్మా ౭౭నంద మయో భవిశుమ్హతి | కుతః, అభ్యాసాత్, పరస్మిన్నేవ హ్యేత్యన్యానందశబ్దో

బడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుఁడు ముఖ్యమగు నాత్మయే యగుచో నాతనికిఁ బ్రియమే శిరస్సు, మోదము దక్షిణవక్షము, ప్రమోద ముత్తరవక్షము, ఆనంద మాత్మ, బ్రహ్మ పుచ్ఛము నను ప్రియము మొదలుగాఁ గల యవయవ ములయొక్క సంబంధము లేకుండవలయును. అట్లు ప్రియాద్యవయవసంబంధము వినవచ్చుచున్నది గావున నానందమయుఁడు ముఖ్యమగు నాత్మ యెంతమాత్రము గాడని భావము.

ఇక రెండవ హేతువాక్యము “శారీరత్వం—ఇత్యర్థ” యను భాష్య ముచే వివరింపబడుచున్నది. ఇందు “తస్యైవ...పూర్వస్య” యనునది శ్రుతి. “తస్య పూర్వస్య...ఇత్యర్థ” యనునది వైశ్రుత్యర్థము. అనఁగా “తస్య = ఆ పూర్వస్య = పూర్వమగు, విజ్ఞానమయస్య = విజ్ఞానమయునకు, ఏవః = ఈ, ఆనంద మయః = ఆనందమయుఁడే, శారీరః = శారీరుఁడగు, ఆత్మా = ఆత్మ,” యనుటచే నానందమయుఁడు శారీరుఁడగు నాత్మ యని వినఁబడుచున్నది. శారీరుఁ డన, శరీరసంబంధము కలవాడని యర్థము. శారీరుఁడయ్యుఁ బరమాత్మ గాఁగూడదా యనఁ బరమాత్మ యానందైకరసస్వరూపుఁ డగుటంజేసి శారీరుఁ డెంతమాత్రము గాఁడను నాశయముతో “న చ శారీరస్య...స్పృశత” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా శరీరముతోఁ గూడిన సత్పదార్థమునకుఁ బ్రియాప్రియస్పర్శ గలుగ నేరదని చెప్పట కవకాశము లేదని చెప్పి పూర్వవక్షము “తస్మాత్సంసార్జ్యేవానందమయ ఆత్మా” యని యుపసంహరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుఁడు సంసారి యగు నాత్మయేగాని పరమాత్మ యెంతమాత్రము గాడని యభిప్రాయము. ఇట్లు పూర్వవక్షము సంభవింప సమాధానము చెప్పఁబడుచున్నదని “ఏనం ప్రాప్తే ఇదముచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నదని సిద్ధాంతపరముగా సూత్రము స్మరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుఁడే పరమాత్మ యని “పర ఏవాత్మా...అర్హతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. పరమాత్మశబ్దము బ్రహ్మపరము. ‘కుతః = ఎట్ల’ని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప, “అభ్యాసాత్”ని హేతువు ప్రదర్శింపఁ బడుచున్నది. హేతువాక్యార్థము “పరస్మిన్నేవ...అభ్యస్యతే” యని వివరింపఁ బడుచున్నది. అనఁగాఁ బరమాత్మయందు నన బ్రహ్మమునందు నానందశబ్దము

బహుకృత్వోఽభ్యస్యతే । ఆనందమయం ప్రస్తుత్య “రసో వై సః” ఇతి తస్యైవ
రసత్వముక్తోఽచ్యతే—“రసగ్ం హ్యేవా యం లభ్యానందం భవతి” ఇతి
“కో హ్యేవాన్యాత్ కః ప్రాణ్యాత్ యదేష ఆకః” ఆనందో న స్యాత్ ఏష
హ్యేవానందయాతి” (తై. 2-7) “సైమానందస్య మీమాగ్ంసా భవతి” ఏత
మానందమయమాత్మానముపసంక్రామతి ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ న బిభేతి
కుతశ్చన” (తై. 2-8-9) ఇతి “ఆనందో బ్రహ్మేతి న్యజానాత్” (స్తో. 3-6) ఇతి
చ । శ్రుత్వంతరే చ “నిష్క్లానమానందం బ్రహ్మ” (బృ. 3-9-23) ఇతి బ్రహ్మణ్యేవా
నందశబ్దోద్భవః । ఏనమానందశబ్దస్య బహుకృత్వోఽబ్రహ్మణ్యభ్యాసాదానందమయ
ఆత్మా బ్రహ్మేతి గమ్యతే । యస్తాక్షమన్నమయాన్యమాఖ్యాత్యప్రవాహపతితత్వా
దానందమయస్వాస్యముఖ్యత్వమితి, నాసా దోషః । ఆనందమయస్య సర్వాంతర

పలుమారులు ప్రయోగింపఁబడియుండుటవలన నానందమయఁడే బ్రహ్మమని
యభిప్రాయము. ఆనందశబ్దముయొక్క యభ్యాసమును బ్రదర్శింప “ఆనందమయం
ప్రస్తుత్య...బ్రహ్మణ్యేవానందశబ్దోద్భవః” యను భాష్యము బరఁగుచున్నది.

సః = ఆయానందమయఁడే, రసః = రసస్వరూపము. అయం = ఈ
రసం = రసమును, లభ్యా = పొంది, ఆనందీ = ఆనందముకలవాఁడు, భవతి
హ్యేవ = నిశ్చయముగా నగుచున్నాఁడు.

ఏషః = ఈ, ఆకాశః = ఆత్మ, ఆనందః = ఆనందము, నస్యాద్యది =
కాకపోయినచో, కః = ఎవ్వఁడు, అన్యాత్ = చాలించేసి; కః = ఎవ్వఁడు,
ప్రాణ్యాత్ = జీవించును. ఏషః = ఈ యాత్మయే, ఆనందయాతి = ఆనందింపఁ
జేయుచున్నాఁడు. ఇచట “ఆనందయాతి” యనుచో ‘యా’ యను దీర్ఘము
ఛాందసము.

ఆనందస్య = ఆత్మయొక్క, సైమా మీమాగ్ంసా = ఆయివిచారణ,
భవతి = కలుగుచున్నది.

ఏతం = ఈ, ఆనందమయం = ఆనందమయఁడగు, ఆత్మానం = ఆత్మను,
కేకసంక్రామతి = పొందుచున్నాఁడు.

బ్రహ్మణః = బ్రహ్మయొక్క, ఆనందం = ఆనందమును, విద్వాన్ =
తెలిసికొనినవాడు, కుతశ్చన = ఎవరినలనను, న బిభేతి = భయమునొందఁడు.

ఇట్లు బ్రహ్మమం దానందశబ్దప్రయోగమును జూపి సూత్రార్థము “ఏవ
హానందశబ్దస్య...బ్రహ్మేతి గమ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు స్వాభిమతార్థమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షమును నిరాకరింప
యత్తు...అముఖ్యమితి” యను పూర్వపక్షబీజ మనువదంపఁబడుచున్నది. ఆనంద
పర్యుఁడముఖ్యత్వప్రవాహపతితుడైనను దోషము లేదని “నాసా దోష”

త్వాత్ । ముఖ్యమేన హ్యత్మానముపదిదిత్తు శాస్త్రం లోకబుద్ధిమనుసరత్ ,
అన్నమయం శరీరమనాత్మానమత్యంతమూఢానామాత్మ త్వేన ప్రసిద్ధమనూద్య
మూషానిషి క్తద్రుతతామ్రాదిప్రతిమావత్తో నస్తరం తతో నస్తరమిత్యేవం
పూర్వేణ పూర్వేణ సమానముత్తరము త్తరమనాత్మానమాత్మేతి గ్రాహయత్ ,
ప్రతివత్తిసాకర్యాపేక్షయా సర్వాంతరం ముఖ్యమానందమయమాత్మానముపది
దేశేతి శ్లిష్టతరమ్ । యథా అరుంధతీనిదర్శనే బహీష్వప్యపి తారాస్యచుఖ్యాస్వ
రుంధతీషు దర్శితాసు యాన్త్యాప్రదర్శ్యతే సాముఖ్యైవారుంధతీ భవతి, ఏవమిహా
ప్యానందమయస్య సర్వాంతరత్వాన్ముఖ్యమాత్మత్వమ్ । యత్తు బ్రూషే-ప్రియాదీనాం
శిరస్తాదికల్పనా అనువపన్నా ముఖ్యస్యాత్మన ఇతి, అతీతానంతరోపాధిజనితా

యని చెప్పబడుచున్నది. దోషము లేకుండుటకు హేతువు “అనందమయస్య
సర్వాంతరత్వాత్” ని సంగ్రహముగ నిరూపింపబడుచున్నది. హేతువాక్యము
“ముఖ్యమేన...ముఖ్యమాత్మత్వ”మ్యను భాష్యముచే దృష్టాంతపురస్కరముగ వివ
రింపబడుచున్నది. అందు “ముఖ్యమేన...శ్లిష్టతర” మ్యను భాష్యముచే హేతు
వాక్యార్థము వివరింపబడుచున్నది.

అనఁగా ముఖ్యమగు నాత్మ నుపదేశించుటకుగాను శాస్త్రము లోకబుద్ధి
ననుసరించి ముందుగా ననాత్మయు నన్నమయమును నవివేకులచేనాత్మగాఁ దలంపఁ
బడుచున్నట్టియు నీశరీరము నాత్మగా ననువదించి యద్దానికంటె నాంతరమగు
ప్రాణమయమును, బిమ్మట నద్దానికంటె నాంతరమగు మనోమయమును, బిమ్మట
నద్దానికంటె నాంతరమగు విజ్ఞానమయమును బూర్వపూర్వములగు ననాత్మలతో
సమానమగు ననాత్మల నుత్తరోత్తర మాత్మ యని బోధించుచుఁ బ్రతిపత్తిసాకర్య
ముచే నంతమునందు సర్వాంతరమను ముఖ్యమను నాత్మయునగు నానందమ
యము నుపదేశించినట్లు సుస్పష్ట మగుచున్నది. ఇట్టియర్థమును బోధించుటకు
దృష్టాంతముగా స్థూలారుంధతీన్యాయము “యథా...అరుంధతీ భవతి” యను
భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. వైవిఁ చెప్పబడిన “మూషానిషి క్తద్రుతతా
మ్రాదిప్రతిమావత్తో”నునదిగూడ దృష్టాంతాంతరము. బాహ్యములగు స్థూలపదార్థ
ములఁ దొలగించి యాంతరమగు సూక్ష్మములను గ్రహించుటయే మూషానిషి క్త
ద్రుతతామ్రాదిప్రతిమాన్యాయమని చెప్పబడుచున్నది. ఫలితము “ఏవమిహాపి...
ఆత్మత్వమ్య”ని చెప్పబడుచున్నది.

పూర్వపక్షమందలి ప్రశ్నాంతరము “యత్తు బ్రూషే ఆత్మన ఇతి”
యను భాష్యముచే ననువదింపబడుచున్నది. అనఁగా ముఖ్యమగు నాత్మకుఁ
బ్రీయము మొదలుగాఁగల యవయవముల వర్ణించుట యుక్తము గాదని యర్థము.
అయ్యది గడచినట్టియు బూర్వపూర్వములగు నుపాధిసంబంధముచే గడచినట్టియు,

సా న స్వాభావికీత్యదోషః । శాగీరత్వమస్మానందమయస్యాన్నమయాదిశరీరపరంపరయా ప్రదర్శ్యమానత్వాత్, న పునః సాక్షాదేవ శాగీర్ష్యం సంసాదినత్ । తస్మాదానందమయః పర ఏవాత్మా ॥౧౦౨॥

వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్

అత్రాహ— నానందమయః పర ఆత్మా భవితుమర్హతి । కస్మాత్ । వికారశబ్దాత్ । ప్రకృతివచనాదయచన్యః శబ్దో వికారవచనః సమధికతః, ఆనందమయ ఇతి మయబోధికార్థత్వాత్ । తస్మాదన్నమయాదిశబ్దవత్స్వికారవిషయవాసనచే జనించినట్టియు నవయవనర్థనమే గావున నద్వానివలన దోష మెంతమాత్రము లేదు. అంతియ గాదు. శాగీరత్వముగూడ నానందమయునికి నన్నమయాదిశరీరపరంపరచే గల్గినదే కాని జీవనివలె ముఖ్యమగు సంసారిత్వ మెంతమాత్రము సాధింపదనియును, “శాగీరత్వమపి... సంసారవత్త”నుభా వ్యముచే చెప్పబడుచున్నది ఫలితము “కస్మాత్... పర ఏవాత్మా” యనియుపసంహరింపబడుచున్నది. ॥౧౦౨॥

ఆనందమయుడు పరమాత్మ యని నిర్వచింప నా నానందమయశబ్దమును ప్రకృతివచనమగు నానందశబ్దముకంటె ‘మయట్’ అను వికారార్థమును బోధించు ప్రత్యయము దెలియవచ్చుటచే నానందవికారుడను నర్థము లభించుచున్నది గావున నిర్వికారమగు బ్రహ్మమును బోధించుటకు నానందమయశబ్దము సమర్థము గాదను నాక్షేపమును బరిహరించి యందలి మయట్ ప్రత్యయము ప్రాచుర్యార్థబోధక మగుటచేసి బ్రహ్మమును బోధింపదగు నను నాశయముతో సూత్రకారులు.

“వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్”

అను సూత్రమును స్మరించియున్నారు. సూత్రమందలి “వికారశబ్దాత్” న” యను పూర్వపక్షవాక్యము “అత్రాహ... ఇతిచేత్త”ను భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అందు “న ఆనందమయః పర ఆత్మా భవితుమర్హతి” యను నది పూర్వపక్షము. పూర్వసూత్రమునుండి యీసూత్రమునకు నానందమయ, బ్రహ్మ”శబ్దము లనువృత్తిచేయబడుచున్నవి. శ్రుతియందలి యానందమయశబ్దవాచ్యుడు పరబ్రహ్మము గానేరదని యర్థము. “కస్మాత్”ని పూర్వపక్ష మడుగొనబడుచున్నది. “వికారశబ్దాత్” అని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. హేతువచనము “ప్రకృతివచనాత్... ఆనందమయశబ్ద” యను భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది, ప్రకృతివచనమన, ఆనందశబ్దము. వికారవచనమన మయప్రత్యయము. కావున నన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయశబ్దములవలె వికార

ఏవానందమయశబ్ద ఇతి చేన్న । ప్రాచుర్యార్థేఽపి మయటః స్మరణాత్ ।
 “తత్ప్రకృతవచనే మయట్” (పాణి. 5-4-21) ఇతి హి ప్రచురతాయామపి
 మయట్ స్మర్యతే । యథా ‘అన్నమయో యజ్ఞః’ ఇత్యన్నప్రచుర ఉచ్యతే ।
 ఏనమానందప్రచురం బ్రహ్మానందమయ ఉచ్యతే । ఆనందప్రచురత్వం చ
 బ్రహ్మణో మనుష్యత్వాదారభ్యోత్తరస్మిన్నుత్తరస్మిన్ స్థానే శతగుణ ఆనంద
 ఇత్యుక్త్వా బ్రహ్మానందస్య నిరతిశయత్వావధారణాత్ । తస్మాత్ప్రాచుర్యార్థే
 మయట్ ॥ ౧౩ ॥

విషయమే యీ యానందమయమని పూర్వపక్షము. పూర్వపక్షఫలితము
 “తస్మాత్ ... ఇతి చేత్”ని గలుగ నట్లు గాదని సూత్రమందలి ‘న’ యను పద
 ముచే నిషేధింపఁబడుచున్నది. సూత్రమందలి ‘ప్రాచుర్యార్థ’ను హేతుపదము.
 “ప్రాచుర్యార్థే మయటః స్మరణాత్”ని వివరింపఁబడుచున్నది. మయట్ప్రత్యయము
 నకుఁ బ్రాచుర్యార్థమందుఁ బాణినీయస్మృతి “తత్ప్రకృతవచనే మయట్ ...
 స్మర్యతే” యని స్మరింపఁబడుచున్నది. మయట్ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థమందు నృత్తి
 నిష్టసమ్మతమే యని “యథా ... ఉచ్యతే” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడు
 చున్నది. “అన్నమయో యజ్ఞః” యనుచో నన్నమయ మని గాక యన్న
 ప్రచురమని యెట్లర్థము చెప్పఁబడుచున్నదో యాతీరుననే యని యర్థము.
 దాష్టాంతికము “ఏనం ... ఉచ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా నానంద
 ప్రచుర మగుటంజేసి బ్రహ్మ మానందమయుడని చెప్పఁబడుచున్నది. బ్రహ్మ
 మానందప్రచురమని చెప్పటకు “సైమానందస్య మీమాంసా భవతి ... స
 ఏకో బ్రహ్మణ ఆనంద” యను నానందవల్లియొక్క ప్రకరణమందలి తాత్ప
 ర్యము సంక్షేపముగా “ఆనందప్రచురత్వం ... అవధారణాత్”ని చెప్పఁబడు
 చున్నది. అనఁగా మనుష్యత్వముతోఁ బ్రారంభించి మనుష్యగంధర్వుడు, దేవ
 గంధర్వుడు, పితరులు, ఆజానదేవతలు, కర్మదేవతలు, దేవతలు, ఇంద్రుడు,
 బృహస్పతి, స్రజాపతి, బ్రహ్మవఱకుఁ గల పదిస్థానములయం దుత్తరోత్తరముగ
 నూఱు రెట్టింపులచొప్పున నానందము గల్గుచున్నదని చెప్పటచే బ్రహ్మముయొక్క
 యానందము నిరతిశయమని దెలియఁచుచున్నదని తాత్పర్యము. ఫలితము
 “తస్మాత్ప్రాచుర్యార్థే మయట్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. ॥౧౩॥

హేత్వంతరముచే. గూడ మయట్ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థము గ్రహింపనగు
 నని యా హేతుసూత్రమునకుఁ బ్రతీకముగ “ఇతశ్చ ప్రాచుర్యార్థే మయట్”ను
 వాక్యము చెప్పఁబడుచున్నది. హేతుసూత్ర మేమన—

తద్దేతువ్యపదేశాచ్చ

ఇతశ్చ ప్రాచుర్యాన్తే మయత్ । యస్మాదానందహేతుత్వం బ్రహ్మణః
వ్యపదిశతి శ్రుతిః— “ఏష హ్యేవానందయాతి” ఇతి । ఆనందయతీత్యర్థః
యోహ్యన్యానానందయతి స ప్రచురానంద ఇతి ప్రసిద్ధం భవతి ॥ యథా లోక
యోఽన్యేషాం ధనికత్వమాపాదయతి స ప్రచురధన ఇతి గమ్యతే, తద్వత్ ।
తస్మాత్ప్రాచుర్యార్థేఽపి మయటః సంభవాదానందమయః పర ఏవాత్మా ॥౧౮॥

మాం త్రవరికమేవ చ గీయతే

ఇతశ్చానందమయః పర ఏవాత్మా । యస్మాత్ “బ్రహ్మవిదాసోఽతి

“తద్దేతువ్యపదేశాచ్చ”

యని చెప్పబడుచున్నది. తస్య = ఆ యానందమునకు, హేతువ్యపదేశాత్ =
కారణముగ నిర్వచింపబడుటవలన, బ్రహ్మ మానందప్రచురమే యని బ్రహ్మ
నందప్రచురశబ్దము లభ్యాహారము చేయఁబడవలయును. బ్రహ్మ మానంద
హేతు వను విషయము శ్రుతిచే బోధింపబడుచున్నదని “యస్మాత్...శ్రుతి”
యని చెప్పబడుచున్నది. శ్రుతియందలి ‘ఆనందయాతి’ యను పదము “ఆనంద
యతి” యని భావముచేయఁబడవలయునని “ఆనందయతీత్యర్థ” యని చెప్పబడు
చున్నది. ఆనందహేతుత్వముచే నానందప్రాచుర్యము నూహించుటకు దృష్టాంత
దాష్టాంతికములు “యో హి...తద్వత్” నుభావ్యముచేఁ జెప్పబడు
చున్నవి. లోకములో నొకరికి ధనము నిచ్చువాఁ డెట్లు ప్రచురమగు ధనము గల
వాఁ డని చెప్పబడుచున్నాడో యాతీరుననే యొకరి నానందింపఁజేయువాఁడు
ప్రచురమగు నానందము గలవాఁడని చెప్పబడుచున్నాడని భావము. ఫలితము
“తస్మాత్... పర ఏవాత్మా” యని యుపసంహరింపబడు చున్నది. ॥౧౮॥

ఇట్లు మయట్ప్రత్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థమును బ్రదర్శించి యానంద
మయుఁడే పరమాత్మ యనుటకు హేత్వంతరమును బ్రతిపాదించు సూత్రాంతరము
నకు “ఇతశ్చానందమయః పర ఏవాత్మా” యని ప్రతీకము చెప్పబడుచున్నది.
సూత్ర మేమన—

“మాం త్రవరికమేవ చ గీయతే”

యని. మాం త్రవరికమేవ = మంత్రవర్ణమునందు వర్ణింపబడిన బ్రహ్మమే,
యానందమయుఁడని, గీయతే = వర్ణింపబడుచున్నది. కావున, నానంద
మయుఁడే బ్రహ్మమని సూత్రార్థము. సూత్రమందలి మాం త్రవరిక శబ్దము,

జరం” ఇత్యుపక్రమ్య “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” (తై. 2-1) ఇత్యస్మిన్మంత్రే
యత్రప్రకృతం బ్రహ్మ సత్యజ్ఞానానంతవిశేషణైర్నిర్ధారితం యస్మాదాకాశాదికమేణ
స్థావరజంగమాని భూతాన్యజాయంత, యచ్చ యాతాని సృష్ట్యా తాన్యనుప్రవిశ్య
గుహాయానుసస్థితం, సర్వాన్తరం యస్య విజ్ఞానాయ “అన్యోఽంతర ఆత్మా
ఽన్యోంతర ఆత్మా” ఇతి ప్రక్రాంతం తస్మాన్త్రవర్ణికమేవ బ్రహ్మేహ గీయతే
“అన్యోంతర ఆత్మా ఽన్యందమయః” (తై. 2-5). ఇతి । మంత్రబ్రాహ్మణయో

నేవకారమును, “యస్మాత్ ... మంత్రవర్ణికమేవ బ్రహ్మ” యను భాష్యముచే
వివరింపబడుచున్నది. ‘గీయతే’ యను శబ్దార్థము ‘ఇహ గీయతే అన్యోంతర
ఆత్మా ఆనందమయః’ యని చెప్పబడుచున్నది. ఈభాష్యముచే నానందవల్లి
యందలి “బ్రహ్మవిదాపోఽతి పరమ్మ”ను వాక్యము మొదలు “అన్యోఽంతర
ఆత్మా ఆనందమయః” యను వాక్యమువరకుఁ గల ప్రకరణముయొక్క యర్థ
విశేషము సంక్షేపముగ నిరూపింపబడుచున్నది. ఎట్లన—నానందవల్లి బ్రహ్మ
వేత్త యుత్కృష్టపురుషార్థమును బొందుచున్నాఁడను నర్థము గల “బ్రహ్మవిదా
పోఽతి పరమ్మ”ను సూత్రవాక్యముచే నుప్రక్రమింపబడినను. ఆవాక్యమునకు
వివరణరూపమగు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ...విపశ్చితేతి” యను మంత్రము
నందు సూత్రస్థమగు బ్రహ్మవదము సత్యము జ్ఞానము, అనంత మను విశేషణము
లచే నిర్ధారణచేయఁబడియున్నది. సిమ్మట నా బ్రహ్మమనెడి యాత్మవలన
నాకాశాదికమమున స్థావరజంగమరూపమగు భూతము లుత్పన్నము. లయ్యెనని
“తస్మాద్వా సితస్మాదాత్మన ఆకాశస్సంభూత” యను వాక్యము మొదలు “అన్నా
త్పురుష” యను వాక్య మంతమందుఁగల బ్రాహ్మణముచే నిరూపింపఁబడి
యున్నది. ఆ బ్రహ్మమే భూతముల సృజించి యవ్వనియందుఁ బ్రవేశించి
సర్వాంతరముగ హృదయమున నున్నదని “తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రవిశత్త”ను
శ్రుతివలనఁ దెలియవచ్చుచున్నది. అట్టిబ్రహ్మమును బోధించుటకై “అన్యోఽం
తరఆత్మా ప్రాణమయః, అన్యోంతర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” యను ప్రక్రియ
ప్రారంభింపఁబడి “అన్యోఽంతర ఆత్మా ఆనందమయః” యని యుపసంహరింపఁ
బడుచున్నది. కావున మంత్రవర్ణమందు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యని
యేది వినఁబడుచున్నదో యయ్యదియే యామంత్రవ్యాఖ్యానరూపమగు సీతాహ్మ
ణమునందు నానందమయుఁడుగా వర్ణింపఁబడియున్నదని తాత్పర్యము. మంత్రము
నందు వినఁబడెడి బ్రహ్మమే బ్రాహ్మణమందు బోధింపఁబడుచున్న దనుటకు
హేతువు “మంత్రబ్రాహ్మణయోః...స్యాత్”మృని చెప్పబడుచున్నది. మంత్ర
బ్రాహ్మణముల కెన్నటికి విరోధము దెలియఁబడదుగావున నొకే యర్థమును బ్రతి
పాదించుట సమంజసమే యగును. లేనిచోఁ బ్రకృతార్థమును వదలి యప్రకృ

స్త్రైకార్థత్వం యుక్తం, అవిరోధాత్ । అన్యథా హి ప్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియే
స్యాత్మామ్ । న చాన్నమయాదిభ్య ఇవానందమయాదన్యోఽన్తర ఆత్మా
౭భిధీయతే । ఏతన్నిష్ఠైవ చ “సైవా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” (తై. ౩. 6)

తస్మాదానందమయః పర ఏవాత్మా ॥ ౧౫ ॥

నేతరోనుపపత్తేః

ఇతశ్చానందమయః పర ఏవాత్మా । నేతరః । ఇతర ఈశ్వరాదన్యః సంసారి
జీవ ఇత్యర్థః । నజీవ ఆనందమయశ్చైవనాభిధీయతే । కస్మాత్ । అనుపపత్తేః । ఆనంద

తార్థమును గ్రహించిన దోషము వాటిల్లునని భావము. ఇంతియ కాదు; ఆనంద
మయుడు సర్వాంతరుడుగ వివచచ్ఛుటంజేసి యానందమయునే బ్రహ్మముగా
గ్రహింపవలయునని “న చ...అభిధీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా
నన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయమాలకంబు నాంతరముగా నానంద
మయము చెప్పబడిన ట్లానందమయున కాంతరముగా వేటొకయాత్మ చెప్పబడ
లేదు గావున నానందమయుడే బ్రహ్మమని భావము. ఇంతియ కాదు: భృగువల్లి
యందు “సైవా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” యని యుపదేశింపబడిన బ్రహ్మనిష్ఠయుఁ
గుడ నీయానందమయు నుద్దేశించియే యని “ఏతన్నిష్ఠైవ...విద్యా” యని చెప్ప
బడుచున్నది. ఫలితము “తస్మాత్...పర ఏవాత్మా” యని చెప్పబడుచున్నది. ౧౫

ఆనందమయుడు బ్రహ్మ మేగాని యద్దానికంటె వేఱుగు జీవుఁడెంత
మాత్రము గాఁడని నిరూపింప సూత్రకారులు—

“నేతరోనుపపత్తేః”

యను సూత్రమును స్మరించియున్నారు. పూర్వసూత్రమునుండి యానంద
మయశబ్దము ననువృత్తిచేసి యీసూత్రార్థమును యోజించునది. ఇతరః =
బ్రహ్మముకంటె భిన్నుడగు జీవుఁడు ఆనందమయః=ఆనందమయుడు, న=కాదు.
ఏలయన, అనుపపత్తేః = ఇచట నానందమయునికి వివచనైక్య ధర్మములు జీవునికి
సంభవింపకపోవుటవలన నని సూత్రార్థము. సూత్రతాత్పర్యము “ఇతశ్చ ...
ఆత్మా ” యను భాష్యముచే వ్యక్తికరింపబడుచున్నది. ‘నేతర’ యను శబ్దా
ర్థము “ఇతరః ... అభిధీయతే” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. ఇచట
సీశ్వరశబ్దము బ్రహ్మ పరము. కస్మాత్ =ఏలయని మధ్యస్థుఁ డగుగ, “అనుపపత్తే”
యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అనుపపత్తి శ్రుతిముఖమున “ఆనంద
మయం హి ప్రకృత్య...ఇతి” యని చూపబడుచున్నది. శ్రుతియొక్క తాత్ప
ర్యము స్వాభిప్రాయపురస్కరముగ “తత్ర...ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే వివ

మయం హి ప్రకృత్య శ్రూయతే । “సోఽకామయత । బహు స్యాం ప్రజాయే
యేతి స తపోఽతప్యత । స తపస్తప్తాః । ఇదగ్ం సర్వమసృజత । యదిదంకించ”
(తై. 2-6) ఇతి । తత్ర ప్రాక్కిరీరాద్యుత్పత్తేభిర్భావనం సృజ్యమానానాం చ
వికారాణాం స్రష్ట రవ్యతిరేకః, సర్వవికారసృష్టిశ్చ స పరస్తాదాత్మనోఽన్యత్రోప
పద్యతే॥ ॥౧౬॥

భేదవ్యపదేశాచ్చ

ఇతశ్చ నానందమయః సంసారీ । యస్మాదానందమయాధికారే “రసో
వై సః । రసగ్ం హ్యేవానందం లబ్ధ్వాఽఽనందీ భవతి” (తై. 2-7.) ఇతి జీవా
నందమయా భేదేన వ్యపదిశతి । స హి లబ్ధేన లబ్ధప్ర్యా భవతి । కథం త్వరి

రింపబడుచున్నది. సః = ఆ యానందమయుఁడు, ప్రజాయేయ = ఉత్పత్తి
కొఱు, బహు=నానానూపములుగ, స్యాం = అయ్యెదనని, అకామయత =
సంకల్పించెను. సః = ఆ యానందమయుఁడు, తపః = తపస్సును, అతప్యత =
చేసెను. సః = ఆనందమయుఁడు, తపః = తపస్సు, తప్తాః = చేసి, ఇట్లు శరీరాది
సృష్టికిఁ బూర్వ మభిధ్యానమును, యత్ = ఏ, ఇదం = ఈ, కించ = స్వల్ప
మున్నదో, ఇదం సర్వం = అయీ సమస్తప్రపంచమును, అసృజత = సృజించె
ననెడి సర్వవికారముల సృష్టియును ‘తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రావిశ’ త్తని సృష్టికర్తకు
సృజ్యమానవిషయముతో నభేదమును దెలియవచ్చుచున్నదిగదా ! ఇయ్యవి పర
మాత్మయగు బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగు జీవుని కెంతమాత్రము గలుగనేరవు
గావున నానందమయుఁడు జీవుఁ డెంతమాత్రము గాఁడని తాత్పర్యము. ॥౧౬॥

ఆనందమయుఁడు జీవుఁడు గాఁడనుటకు హేత్వంతరమును బ్రతిపా
దించు సూత్రాంతరమునకు “ఇతశ్చ నానందమయః సంసారీ” యని ప్రతీకము
చెప్పబడుచున్నది. సూత్ర మేమన—

“భేదవ్యపదేశాచ్చ”

అని. ఆనందమయునకు జీవునకును భేదము వినరింపబడియుండుటవలన నానంద
మయుఁడు సంసారియగు జీవుఁడు గాఁడని తాత్పర్యము. సూత్రార్థము. “యస్మా
దానంద మయాధికారే...వ్యపదిశతి” యను భావ్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది.
సః = ఆనందమయుఁడు, రసః వై = ఆనందసారభూతుఁడే. అయం = ఈ
జీవుఁడు, రసం = ఆనందసారమగు బ్రహ్మమును, లబ్ధ్వా = పొంది, ఆనందీ =
ఆనందముకలవాఁడు, భవతి = అగుచున్నాఁ డను శ్రుతిచే జీవుఁడు పొందువాఁడుగను,
ఆనందమయుఁడు పొందఁబడెడివాఁడుగను వినరింపబడియున్నది. లబ్ధులబ్ధవ్య

“అత్మా ౭ నేష్టవ్యః” “అత్మలాభాన్న పరం విద్యతే” ఇతి శ్రుతిస్మృతి, యావతా న లబ్ధవ లబ్ధప్ర్యా భవతీత్యుక్తమ్ । బాధమ్ । తథాప్ర్యాత్మనో ప్రచ్యుతాత్మ భావస్యైవ సత స్తత్త్వాననబోధనిమిత్తో దేహాదివ్యనాత్మసాత్మ్యవిశ్వయో బాధా దృష్టః । తేన దేహాదిభూతస్యాత్మా నోపాత్మా ౭ సన్నిభో ౭ నేష్టప్ర్యా ౭ లబ్ధో లబ్ధప్ర్యా ౭ శ్రుతిః శ్రోతప్ర్యా ౭ మతో మంతిర్యో ౭ విజ్ఞానో విజ్ఞానస్య ఇత్యాది భేదస్యవదేశ ఉపపద్యతే । ప్రతిపిధ్యత ఏన తు పరమాత్మః సర్వస్వాత్మర మేష్వరా నన్యోద్రష్టాశ్రోతావా “నాన్యో ౭ తో ౭ స్తి ద్రష్టా” (బృ. ౩. 7. 23.) ఇత్యాదినా ములు రెండు వాకటయే యంతిమాత్రము గానెరువు గావును, దివ్యుడు, నానంద మయుడు నాకటి యంతిమాత్రము గానను నాశయముతో “న హి లబ్ధవ లబ్ధప్ర్యా భవతి” యని చెప్పబడుచున్నది. ఆనందమయాధికారే = ఆనంద మయప్రకరణమునందు లబ్ధ లబ్ధవ్య మెంతమాత్రము గాదని చెప్పబడే లబ్ధయే లబ్ధవ్యమను నర్థమును బ్రదర్శించు “అత్మా ౭ నేష్టవ్యః” “అత్మలాభాన్న పరం విద్యతే” యను శ్రుతిస్మృతు లెట్లు సమంజసము లగునని మధ్యస్థుడు ప్రశ్నింప లబ్ధ లబ్ధవ్య మెంతమాత్రము గాదనట నిశ్చయమే యని “బాధమ్”ను వదముచే జెప్పబడుచున్నది. కాని యం దొకవిశేషము గలదని “తథాపి” యను శబ్ద ముచే సూచింపబడుచున్నది. అట్టివిశేషము “అత్మనః ... ఉపపద్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఎట్లన అపచ్యుతాత్మస్వభావ మన నిర్వికార స్వరూపము గలిగిన సమాప్తమగు నాత్మకు నజ్ఞానముచే దోహందియాదులగు ననాత్మలయందు నాత్మనిశ్చయము స్వతస్సిద్ధముగ లోకమున జూడబడుచున్నది. అట్లు దేహాదిభావమును జెందిన యాత్మకు వాస్తవమగు నాత్మ వెదకబడని దగుటచే వెదకబడవలయునదియు, బొందబడని దగుటచే బొందదగినదియు, వినబడని దగుటచే వినదగినదియు, జింతింపబడని దగుటచే జింతింపదగినదియు, దెలియబడని దగుటచే దెలియదగినదియు నను భేదవ్యవదేశము సమంజసమే యగునని తాత్పర్యము. శ్రూయమాణముగు భేదవ్యవదేశ మెందులకు వాస్తవము గాదన నట్టిభేదము “నాన్యో ౭ తో ౭ స్తి ద్రష్టా” యను శ్రుతి మొదలుగా గల శ్రుతులచే నిషేధింపబడుటంజేసి బ్రహ్మకంటే వేరగు జీవుడు పారమార్థిక దృష్టిచే నంతమాత్రము దెలియరాడని “ప్రతిపిధ్యత ఏన ... ఇన్యాదిన్” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇచట బరమేశ్వరపదము బ్రహ్మపరము. బ్యావహారికదృష్టిచే జీవేశ్వరభేదము గల్గుచున్నది గాని వాస్తవ మెంతమాత్రము గాదనియు జీవభావ మవిద్యాకల్పిత మనియు “పరమేశ్వరస్తు ... అన్య” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నవిద్యచే గల్పింపబడిన శరీరమందలి మిథ్యాభి ఘాసముచే గర్తృభావమును, భోక్తృభావమును జెందిన విజ్ఞానస్వరూపము

పరమేశ్వరస్వవిద్యాకల్పితాచ్చార్చితార్కర్చ్యోక్తుర్విజ్ఞానాత్మాఖ్యాదన్యః॥ యథా
మాయావినశ్చర్మఖడ్గధరాత్మాసక్తేణాకాశమధిరోహతః స ఏవ మాయావీ పర
మారూపో భూమిష్టోఽన్యః॥ యథా వా ఘటాకాశాదుపాధిపరిచ్ఛిన్నాదనుపాధి
పరిచ్ఛిన్న ఆకాశోఽన్యః । ఈదృశం చ విజ్ఞానాత్మపరమాత్మభేదమాశ్రిత్య
“నేతరోఽనుపపత్తేః” “భేదవ్యవదేశాచ్చ” ఇత్యుక్తమ్. ॥౧౭॥

కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా

ఆనందమయాధికారే చ “సోఽకామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయ”

జీవుడనియు నట్టికల్పిత మగు జీవభావమున కతీత మగు పరమాత్మభావ మీశ్వరుఁ
డనియు భావము. ఈశ్వరభావము సత్య మనియు, జీవభావము కల్పిత మనియు
జీవేశ్వరవైలక్షణ్యము ‘తు’ శబ్దముచే సూచింపఁబడుచున్నది. పారమార్థికమగు
నొకేవస్తువునకు నజ్ఞానవశమున నానాత్వము గలుగు ననుటకు రెండుదృష్టాంతములు
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి. అం దొకటి యగు మాయావిదృష్టాంతము “యథా ...
అన్య” యను భావ్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన నైంద్రజాలికుఁడు
డాలును గల్గిని జేబూని త్రాఁచితో నాకాశము నెక్కునట్లు చూపఱులకుఁ
గన్పట్టుచుఁ దనతోఁ దుల్యుడగునట్టి వేఱొకఁడు భూమిపై నిలిచి వినోదమును
జేయుచున్న ట్లగవడును. అం దాకాశము నెక్కుచున్న ట్లగవడువానికంటె
భూమియందు నిలిచియున్నవాఁడు వాస్తవరూపముతో నొప్పు మాయావియనియు
నట్టివాఁ డాకాశము నెక్కుచుండెడి కల్పితరూపునికంటె భిన్నుఁ డనియుఁ
దెలియుచున్నాఁడు.

ఇక రెండవది యన్ననో యాకాశదృష్టాంతము “యథా వా ...
అన్యః” యను భావ్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అకంగా ఘటముచే నావరింపఁ
బడిన యాకాశముకంటె నుపాధిపరిచ్ఛిన్నముగాని యాకాశము భిన్నముగాఁ
దోచుచున్నదిగదా ! ఇట్లుపాధిపరిచ్ఛిన్నమగు భేదము ననుననించి భాసించెడి
జీవాత్మపరమాత్మభేదము నాలవాలముగాఁ జేసికొని “నేతరోఽనుపపత్తేః” “భేద
వ్యవదేశాచ్చ” యను సూత్రములు స్మరింపఁబడుచున్న వని “ఈదృశం ...
ఇత్యుక్తమ్”ను భావ్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ॥౧౭॥

ఇట్లుఆనందమయుని జీవునిగాఁ దలంచుట కెంతమాత్ర మవకాశము
లేదని చెప్పి సాంఖ్యపరికల్పితమగు ప్రధానముగాఁ గూడ శంకించుట కవకాశ
మెంతమాత్రము లేదని సూత్రకారులు,

“కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా”

యని స్మరించియున్నారు. కామాత్ = ఆనందమయునికి సంకల్పము వినవచ్చుట

(తై. 2. 6) ఇతి కామయితృత్వనిర్దేశాన్నానుమాసికమపి సాంఖ్యపరికల్పిత మచేతనం ప్రధాన మానందమయశ్చేన కారణశ్చేన వా... శేషీతవ్యమ్ । “ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్” (బ్ర॥ సూ. 1-1-5) ఇతి నిరాశృతిమసి ప్రధానం పూర్వసూత్రో దాహృతాం కామయితృత్వశ్రుతిమాశ్రిత్య ప్రసంగాత్సృనన్నిరాశియశే గతి సామాన్యప్రపంచనాయ । ॥౧౮॥

అస్తిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి

ఇతిశ్చ న ప్రధానే జీవే వా... నందమయశ్చ... యస్మాదస్మిన్నానంద మయే ప్రకృత అస్మిని ప్రతిబుద్ధస్యాస్య జీవస్య తద్యోగం శాస్తి । తదాశ్మినా వలన, అనుమానాపేక్షా చ = అనుమానముయొక్క... యపేక్షగూడ, న = ఎంత మాత్రము లేదను స్మృతార్థము “ఆనందమయాధికారే... అపేక్షితవ్యమ్”ను భాష్యముచే విననింపబడుచున్నది. అనగా నానందమయప్రకరణమున “సో ౭ కామయత బహు స్వాం ప్రజాయేయ” యను శ్రుతివలన సంకల్పము వినబడుటఁ బట్టి, ఆనుమానికం = అనుమానప్రమాణముచే నూహింపబడినట్టియు, సాంఖ్య లచే లెస్సగఁ గల్పింపబడినట్టియు బడమగు ప్రధాన మానందమయుఁ డనిగాని జగత్కారణ మనిగాని యెంతమాత్రము చెప్పటకు వలనుపడదు.

ఈక్షత్యధికరణమునఁ బ్రధానము సర్వవిధముల నిరసింపబడియుండఁ దిరుగ నిచటఁ దన్నిరసనమునుగూర్చి యత్నాంతరరూపకారన మెందుల కనిన నయ్యది గతిసామాన్యమును స్పష్టముగా బోధించుటకే యని “ఈక్ష తేర్నాశబ్దమ్ ... గతిసామాన్యప్రపంచనాయ” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. కామ యితృత్వశ్రుతి యన “సో ౭ కామయత బహు స్వాం ప్రజాయేయ” యనునది ॥౧౮॥

ఆనందమయుఁడు ప్రధాన మనిగాని జీవుఁ డనిగాని శంకించుటకు వీలు లేని హేతువును సూత్రకారులు:

“అస్తిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి”

యని స్మరించుచున్నారు. అస్మిక్ = ఈ యానందమయునియందు, అస్య = ఈజీవునకు, తద్యోగం = ఆనందస్వరూపముతోఁ గూడిక, అన నానందమయ స్వరూపభావమును బడయుట యనెడి ముక్తిని, శాస్తి = శాస్త్రము బోధించు చున్నది. కావున నీ యానందమయుఁడు ప్రధానముగాని, జీవుఁడుగాని గానేరఁడని తాత్పర్యము. సూత్రతాత్పర్యము “ఇతశ్చ న ప్రధానే జీవే వా... నందమయ శ్చబ్ద” యను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. సూత్రార్థము సుస్పష్టముగ “యస్మాత్... శాస్తి శాస్త్రమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. ప్రతి

యోగ సద్యోగః, తద్భావావస్థిః । ముక్తిరిత్యర్థః । తద్యోగం శాస్తి శాస్త్రమ్—
 “యదా హ్యేవైష ఏతస్మిన్నదృశ్యే లనాత్మే లనిరుక్తే లనిలయనే లభయం
 ప్రతిష్ఠాం విందతే । అథ సో లభయంగతో భవతి । యదా హ్యేవైష ఏతస్మిన్ను
 దరిమంతగం కురుతే, అథ తస్య భయం భవతి” (తై. 2-7) ఇతి । ఏతదు కం
 భవతి— యదైతస్మిన్నానందమయే లబ్ధమప్యర్థమతాదాత్మ్యరూపం పశ్యతి
 తదా సంసారభయాన్న నివర్తతే । యదా శ్వేతస్మిన్నానందమయే నిరంతరం
 తాదాత్మ్యేన ప్రతిష్ఠిత తదా సంసారభయాన్నివర్తత ఇతి । తచ్చ పరమాత్మ
 పరిగ్రహే ఘటతే, స ప్రధానపరిగ్రహే జీవపరిగ్రహే వా । తస్మాదానందమయః
 పరమాత్మేతి స్థితః ॥౧౯॥

బుద్ధవ్య = శాస్త్రాచార్యోపదేశమువలన జ్ఞానమును బడసిన. వృత్తికారులచే
 గూడఁ దద్భావావస్థిరూపమగు ముక్తియే శ్రుతి తాత్పర్యముగా వ్యక్తీకరింపఁ
 బడుచున్నది, ముక్తిప్రతిపాదకశాస్త్రము “యదా ... అథ తస్య భయం
 భవతి ” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. ఉదాహరింపఁబడిన శ్రుత్యర్థము
 “ఏతదు కం భవతి ... నివర్తత ఇతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది.
 యదా = ఎప్పుడు, ఏషః = ఈజీవుఁడు, ఏతస్మిన్ = ఈ, అదృశ్యే = ఇంద్రి
 యాదులకు విషయము గానట్టియు, అనాత్మే = దేహేంద్రియసంఘాతము
 గానట్టియు, అనిరుక్తే = అవాఙ్మానసగోచర మగు నట్టియు, అనిలయనే = ఆధార
 భావము నొందనట్టియు నానందమయునియందు, అభయం = నిర్భయమగు,
 ప్రతిష్ఠాం = స్థితిని, విందతే = పొందుచున్నాఁడో, అథ = అప్పుడు, సః =
 ఆవిద్వాంసుడు, అభయం = అభయమును; గతః = పొందినవాఁడు, భవతి =
 అగుచున్నాఁడు. యదా = ఎప్పుడు, ఏషః = ఈజీవుఁడు, ఏతస్మిన్ = ఈ
 యానందమయునియందు, ఉక్త్, అరం = స్వల్పమైనను, అంతరం = భేదమును,
 కురుతే = చేయుచున్నాఁడో యనఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడో, అథ = అప్పుడు,
 తస్య = ఆ యజ్ఞునకు, భయం = భయము, భవతి = అగుచున్నది. ఇట్టిఫల
 శ్రుతి యానందమయునిఁ బరమాత్మగఁ గ్రహించినచో యుక్త మగును గాని
 ప్రధానముగఁగాని జీవునిగఁగాని గ్రహించినచో సమంజసముగ నుండదని “తచ్చ...
 జీవపరిగ్రహేవా” యని నిర్వచించి “తస్మాదానందమయః పరమాత్మేతి స్థితః”ని
 యధికరణతాత్పర్యము వృత్తికారాభిమతముగ నుపసంహరింపఁబడుచున్నది. ॥౧౯॥

ఈ యధికరణమునఁ దెలియవచ్చెడి యెనిమిదిసూత్రములందును
 మొదటిసూత్రములు నానందవల్లియందు వినవచ్చెడి యానందమయుఁడు
 బహ్మ మని నిర్వచించుటకును, బిమ్మట రెండుసూత్రము లానందమయుఁడు
 వుఁడు గాఁడని నిర్వచించుటకును, బిమ్మట నొకసూత్ర మానందమయుఁడు

ప్రధానము గాఢని నిర్వచించుటకును, సుత్తిమసూత్ర మొనందమయ్యుడు ప్రధానమును జీవుడును గూడఁ గాఢని నిర్వచించుటకును వృత్తికారాశ యముతో వ్యాఖ్యానముగావింపఁబడినవి. ఇచట జీవుడు, ప్రధాన మను నవ్వానిని నిరసించుటకుఁగల ప్రయోజన ముద్దియనునది మొదలైత విచారించవల యును. ప్రధానమనునది సాంఖ్యులచే నిగత్యారణముగ ననుమేయింపఁబడిన దనియు, నయ్యది వేదాంతములచే నెంతమాత్రము ప్రతిపాదించఁబడ లేదనియు నీక్షత్యధికరణమునఁ బుష్కలముగ నిర్వచింపఁబడియున్నది. సాంఖ్యులన్ననో శ్రుతులయందుఁ దమచే గల్పింపఁబడిన ప్రధానము చెలియనచ్చుచున్న దని శ్రుతుల కపార్థమును గల్పింప నద్దాని వారించుటకై ప్రసంగవశమునఁ ప్రధాన నిరసనము గావింపఁబడియెను. ఇక జీవుఁ డన్ననో యజ్ఞజనవశకల్పిత మగుచు వ్యవహారమునందు సత్యముగ భాసించుటంజేసి యాశ్వరునికంటె భిన్నమగు జీవుడు సత్యముగ నున్నాఁ డను భ్రాంతి గలుగుచున్నది. అట్టిభ్రాంతిని వారంప నజ్ఞజనకల్పితమగు జీవుడు ప్రసంగవశమున నిరసించఁబడుచున్నాఁడు. శ్రుతులచేఁ బ్రతిపాదించఁబడు నద్వితీయబ్రహ్మజ్ఞానమునకు నజ్ఞులచేఁ గల్పింపఁబడిన జీవజ్ఞానము, ప్రాజ్ఞులచేఁ గల్పింపఁబడిన ప్రధానాదజగత్కారణజ్ఞానమును బాధక మగుటంజేసి యట్టి బాధకజ్ఞానమును వారంపఁబ్రకరణసంసర్పమున జీవిరాసము, ప్రధాననిరా సమును చేయఁబడినవి. ఇచటనే గాక యుత్తరగ్రంథమునందుఁ గూడ జీవుడు ప్రధానమును నాశంకింపఁబడి నిరాశరింపఁబడును. నిరసించఁబడిన ప్రధానాదు లూహాచోహకల్పితము లగుటంజేసి వా నవము లెట్లు గాఢా యాతీరుననే యజ్ఞ జనకల్పితం డగు జీవుడుగూడ వాస్తవము గాఢను వసుతావృత్తముచే సూత్ర కారులు జీవప్రధానములఁ బ్రత్యేకముగాఁగాని రెండిటిని గలిపిగాని నిరసించుచు న్నారు. అంతియే గాని యీరెండును బ్రత్యేకముగా నున్నవని సూత్రకారుల యాశయ మింతమాత్రము గాదు.

ఇక నీయెనిమిదిసూత్రములందును మొదటిసూత్రములయొక్క వృత్తియును వివాదాధ్యస్తము. ఏలయన - వృత్తికారులొనందమయ్యుని బ్రహ్మ మని నిర్వచించుచున్నాఁడు. అందులకుఁ బ్రతిబంధకముగాఁ దోఁచెడి మయప్రృ త్యయమునకుఁ బ్రాచుర్యార్థమును గల్పించుచున్నాఁడు. ఇయ్యదియే వృత్తికార వాదబలము. ఇది దోషగ్రస్త మగుటంజేసి సమంజస మొనమాత్రము గాదని భాష్యకారులచే నిరసించఁబడుచున్నది. అట్టిభాష్యకారనిరసనము “ఇదం త్విహ వక్తవ్యమ్”ను వాక్యముతోఁ బ్రారంభింపఁబడుచున్నది. ఇహ=ఈ వృత్తికార వ్యాఖ్యానమున, ఇదం తు= ఈ వైలక్షణ్యము; వక్తవ్యమ్= చెప్పఁబడవలయు నని యర్థము.

ఇదం త్విహ వక్తవ్యమ్ — “స వా ఏష పురుషో ౨న్నరసమయః” । “తస్మాద్వా ఏతస్మాదన్నరసమయాత్, అన్యో ౨న్నర ఆత్మా ప్రాణమయః” తస్మాత్ “అన్యో ౨న్నర ఆత్మా మనోమయః” । తస్మాత్ “అన్యో ౨న్నర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” (శ్లో. 2- 1, 2, 3, 4.) ఇతి చ వికారార్థే మయట్ప్రవాహే సత్యానందమయ ఏవాకస్మాదర్థజరతీయన్యాయేన కథమివ మయటః ప్రాచుర్యాత్ప్రతిష్ఠాంత్రం బ్రహ్మవిషయత్వం చాశ్రీయత ఇతి । మాత్రవర్ణికబ్రహ్మధికారానితి శ్లో, స, అన్నమయాదీనామపి తస్మి బ్రహ్మత్వప్రసంగః । అత్రాహ యు క్తమన్నమయాదీనానుబ్రహ్మత్వం, తస్మాత్తస్మాదా నరస్యాన్నరస్యాన్యస్యా

అను మయట్ప్రతిష్ఠాయమానకుః ప్రాచుర్యార్థమును గ్రహించుట యనమంజన మని “స నై ... ఆశ్రీయత ఇతి” యను భావ్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. అనఁగా నానందవల్లియుండు “స వా ఏష పురుషో ౨న్నరసమయః” యను వాక్యము మొదలు “అన్యో ౨న్నర ఆత్మా విజ్ఞానమయః” యను వాక్యము వఱకుఁ గల గ్రంథమునందు పినవచ్చెడి యన్నమయప్రాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయశబ్దములందలి మయట్ప్రవాహ మంతయు వికారపరమే యగుచుండ నొక్క యానందమయశబ్దమునందు మాత్రమే హఠాత్తుగ నర్థజరతీయన్యాయమున మయట్ప్రవాహగార్యార్థమును గల్గి బ్రహ్మబోధక మెట్లగు నని భావము. అర్థజరతీయమన నొకేవత్తిసి రెండు ఖండములుగాఁజేసి యందొకఖండమును బాకము కొరకును, వేరొకఖండమును ప్రసవముకొరకు నుద్దేశించుట. అట్లునచో నెంత నరసముగనుండునో యట్లే యొకమయట్టునకే వికారార్థము, ప్రాచుర్యార్థమును జెప్పట యపహాసాస్పదమని భావము. అనఁగా బ్రహ్మబోధక మంతమాత్రము గాదనఁ బూర్వపక్షి “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను మంత్రవర్ణమునందలి బ్రహ్మముయొక్క ప్రకరణ మగుటంజేసి మయట్టునకుఁ ప్రాచుర్యార్థము గల్పింపవలయు నను “మాత్రవర్ణికబ్రహ్మధికారార్థ”ని సమాధానము చెప్పఁగా “సిద్ధాంతిచే “ఇతి శ్లో, స=అన్నమయాదీ”ని నిరసించబడుచున్నది. నిరాసమునకు “అన్నమయాదీనామపి తస్మి బ్రహ్మత్వప్రసంగ” యని ప్రతిబంధిగా నుత్తరము చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మప్రకరణము గావున మయట్టునకుఁ బ్రాచుర్యార్థము చెప్పఁబడవలయు నన్నచో నొక్క యానందమయమనే గాక యన్నమయాదులఁ గూడ బ్రహ్మమే యని చెప్పనొప్పు నన నందులకు సమాధానము పూర్వపక్షిచే జెప్పఁబడుచున్నదని “అత్రాహ” యను వాక్య మువక్రమింపఁబడుచున్నది. సమాధానము “యుక్తం ... ప్రసంగాదతి” యను భావ్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఒకదానికంటెవేటొకటి యాంతరమనియు, నద్దానికంటెవేటొకటి యాంతరమనియు నిట్లాత్మ చెప్పఁబడుటంజేసి యన్నమయాదులు బ్రహ్మము కావనట్లు

స్వస్యాత్మన ఉచ్యమానత్వాత్ । ఆనందమయాత్మన కన్యేదస్య ఆనంద ఆత్మోచ్యతే, తేనానందమయస్య బ్రహ్మత్వమ్ । అన్యథా ప్రకృత హానాప్రకృతకప్రియాప్రసంగాదితి । అత్రోచ్యతే — యద్యప్యన్నమయూచిభ్య ఇవానందమయాదన్యోఽన్య ఆత్మేతి న స్రూయతే । తథాపి నానందమయస్య బ్రహ్మత్వమ్ । యత ఆనందమయం ప్రకృత్య స్రూయతే — “తస్య ప్రియమేన శిరః । మోదో దక్షిణః కడుః । ప్రమోద ఉత్తరః పక్షిః । ఆనంద ఆత్మా । బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” (ప్ర. 2. 5.) ఇతి తత్ర యదృష్ట్యా మంత్రవర్ణే ప్రకృతం “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” ఇతి తదేవా “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యుచ్యతే । తద్విజ్ఞాపయిష్యేవాన్నమయాదయ ఆనందమయ పర్యంతాః పంచకోశాః కల్పన్తే । తత్ర కుతః ప్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియాప్రసంగః । సన్యాసానందమయస్యావయవజ్ఞేన “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యుచ్యతే, అన్నమయాదీనామిన “ఇదం పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యాది । తత్ర కథం బ్రహ్మణః స్వప్రధానత్వం శక్యం విజ్ఞాతుమ్ । ప్రకృతత్వాదితి బ్రూమః । సన్యాసయక్తమే యగును. ఆనందమయునికంటె సన్ననో, వేటొక యాంతరమగు నాత్మచెప్పబడకపోవుటచే నానందమయునే బ్రహ్మముగా గ్రహింపవలయును. తేనిచోఁ బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియారూపహాపము వాటిలునన నందులకుఁ దగునమాధానము “అత్రోచ్యతే యద్యపి... అప్రకృతప్రక్రియాప్రసంగ” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సన్నమయాదుల వలె నానందమయునకంటె భిన్నమగునట్టియు, నాంతరమగునట్టియు నాత్మ వినఁబడకపోయినను నానందమయుఁ డెంతమాత్రము బ్రహ్మము కానేరడు. ఏలయన — ఆనందమయు నుద్దేశించి “తస్య ... ప్రతిష్ఠా” యను గ్రంథముచే శ్రుతి యానందమయస్వరూపమును బహుచున్నదిగా! “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యనుమంత్రమునందు వినవచ్చుడి బ్రహ్మ మన్ననోపై “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మశబ్దముచే బహుమత్తంపఁబడుచున్నది. అట్టిబ్రహ్మమును బోధించుటకై యన్నమయ మాదిగాఁ గల్గి యానందమయ మంతముగాఁ గల్గిన యైదుకోశములు గల్పింపఁబడుచున్నవని గ్రహించినచోఁ బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియాప్రసంగ మెట్లు గలుగు ? అనఁగా గలుగ నేరదు. ఇట్టిసమాధానముపై మధ్యస్థుఁడు “నను ... విజ్ఞాతుమ్”ని ప్రశ్నించుచున్నాఁడు. అనఁగా సన్నమయాదులయొక్క నిరూపణమునందు, “ఇదం పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” “పృథివీ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” “అధర్వాంగిరసః పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” “మహః పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనునట్లనందమయుని కవయవముగా “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అట్టివిషయమున నిచట బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానభావమును గ్రహించుట యెట్లని ప్రశ్నింప “ప్రకృతత్వాదితి బ్రూమ” యని సమాధానము

నందమయావయవత్వేనాపి బ్రహ్మణి విజ్ఞాయమానేన ప్రకృతత్వం హీయతే
ఆనందమయస్య బ్రహ్మత్వాదితి । అత్రోచ్యతే, తథా సతి తదేన బ్రహ్మనంద
మయ ఆత్మావయవీ, తదేవ చ బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠావయవ ఇత్యసామంజస్యం
స్యాత్ । అన్యతరపరిగ్రహేతు యుక్తం “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యత్రైవ
బ్రహ్మనిర్దేశ ఆశ్రయితుం, బ్రహ్మశబ్దసంయోగాత్ । నానందమయనాక్యే బ్రహ్మ
శబ్దసంయోగాభావాదితి । అపి చ “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యుక్తేదముచ్యతే-

చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రకరణసందర్భమునుబట్టి “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా”
యను వాక్యమునే గ్రహింపవలయు నని తాత్పర్యము. ఇట్లు పలుక మఱల మాధ్య
స్థండు “నను ... బ్రహ్మత్వాత్”ని ప్రశ్నించుచున్నాడు. అనఁగా నానంద
మయుండు బ్రహ్మ మగుటచే నానందమయుని కవయవముగా బ్రహ్మమును
దెలిసికొనుటవలనఁ బ్రకరణ సందర్భమునకు భంగము లేదగుదా యని
భావము. ఇట్లు ప్రశ్నింప “అత్రోచ్యతే” యని సమాధాన ముపకరింపఁ
బడుచున్నది. సమాధానము “తథా సతి... సర్వలోకప్రసిద్ధత్వాత్”ను భాష్య
ముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించి
నచో బ్రహ్మమగు నానందమయాత్మ యవయవి యనియు, నా బ్రహ్మమే, బ్రహ్మ
పుచ్చం ప్రతిష్ఠా యని బోధింపఁబడిన యవయవ మనియు విరుద్ధార్థము లభించు
నని “తథా సతి... అసామంజస్యం స్యాత్”ను భాష్యముచే దోషోద్ఘాటనముచేయఁ
బడుచున్నది. పక్షద్వయమును విచారింప రెండిటియందు నొకంత దోషము
గన్పట్టుచున్నది. ఎట్లన—నానందమయుని బ్రహ్మ మనినచో నవయవావయవి
విభాగము సిద్ధింపదు. “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా”యనునది బ్రహ్మమని గ్రహించి
నచో సంగమునకుఁ బ్రధానభావము గల్పించినట్లగును. కావున రెండుపక్షము
లలో నెద్దానిని స్వీకరింపవలయు, నెద్దానిని బరిత్యజింపవలయు నను నాకాంక్ష
గలుగ బ్రహ్మశబ్దసంయోగముచే “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మశబ్ద
మునే గ్రహించిన బాగుండునని “అన్యతరపరిగ్రహే ... బ్రహ్మసంయోగాత్”ని
చెప్పబడుచున్నది. అన్యతరపరిగ్రహే = పక్షద్వయమున నెయ్యది గ్రహించి
నచో. అంతియ కాదు: ఆనందమయవాక్యమునందు బ్రహ్మశబ్దసంయోగము లేకుం
డుటంజేసి యానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహింపఁగూడదని తాత్పర్యము.
ఆనందమయవాక్యము “తస్మాద్వా ఏతస్మాద్విజ్ఞానమయాత్ అన్యోంతర ఆత్మా
ఆనందమయః, తేనైవ పూర్ణః, స వా ఏవ పురుషవిధ ఏవ, తస్య పురుషవిధతాం
అన్వయం పురుషవిధః, తస్య ప్రియమేవ శిరః, మోదో దక్షిణః పక్షః, ప్రమోద
ఉత్తరః పక్షః, ఆనంద ఆత్మా” యనునది. ఇంతియకాదు: నాక్యశేషమును
జూచినను బుచ్చవాక్యమందలి బ్రహ్మపదమే స్వప్రధానముగా నుపదేశింపఁబడి

“తదప్యేష శ్లోకో భవతి । అనన్తేన స భవతి । అనన్త్రహేతి వేద చేత్ । అస్తి బ్రహ్మేతి చేద్వేద । సంతమేన తతో విదురితి” (తై. 2. 6.) అస్తింశ్చ శ్లోకే సననుకృష్యానందమయం బ్రహ్మణ ఏవ భావాభావవేదనయోగ్యుడో మాభిధానాద్భవ్యతే “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” క్ష్యత్ర బ్రహ్మణ ఏవ స్వప్రధానత్వమితి । స చానందమయస్వాత్మనో భావాభావశంకా యక్తా, ప్రియమోదాది విశేషస్యానందమయస్య సర్వలోకప్రసిద్ధత్వాత్ । కథం పునఃస్వప్రధానం సద్రబ్హత్వా, నట్లు తెలియవచ్చుచున్న దని “అపి చ...స్వప్రధానత్వమితి” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది ఆనందవల్లియందు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని చెప్పబడిన పిమ్మట “తదప్యేష శ్లోకో భవతి” తత్ = అవిషయమందు, ఏమః = ఈముందుఁ జెప్పఁబోవు, శ్లోకోః పి = మంత్రముగూడ, భవతి = ఉన్నదని. బ్రహ్మము, అనత్ ఇతి = లేదని, వేద చేత్ = తెలిసికొనినట్లున, తః = అట్టివాఁడు, అనన్ ఏవ = అసభ్యముఁడే, భవతి = అగుచున్నాఁడు, బ్రహ్మము, అస్తి ఇతి = ఉన్నదని, వేద చేత్ = తెలిసికొనినట్లున, తః = అట్టి బ్రహ్మజ్ఞానమునందుట వలన, ఏనం = ఈవిద్వాంసుని. సంతం = సత్పురుషునిగా, విదుః = చెప్పుచున్నారు, అను మంత్రము వినఁబడుచున్నది. ఈమంత్రమందు, ఆనందమయుని అననుకృష్య = స్మరింపకయే, బ్రహ్మముయొక్క, భావాభావ వేదనయోః = ఉనికిని తెలిసికొనుటయొక్కయు, లేమిని తెలిసికొనుటయొక్కయుఁ గ్రమముగా గుణదోషములఁ జెప్పటచే “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను స్థలము నందు బ్రహ్మమునకు స్వప్రధాన మని తెలియవచ్చుచున్నది. స్వప్రధానత్వ మనఁగా స్వార్థమునే ముఖ్యముగాఁ గల్గియుండుట. ప్రకృతమున బ్రహ్మశబ్దమున కెయ్యది ముఖ్యార్థముగాఁ బ్రకరణమునందు గ్రహింపఁబడుచున్నదో యట్టి యర్థమునే యిచట గ్రహింపవలయునని భావము. ఈమంత్రముచే నానంద మయునియొక్క భావాభావ వేదనయందలి గుణదోషములే చెప్పబడఁగూడదా యన నట్లు గాదని “స చానందమయస్య ... యక్తా” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయునియొక్క భావాభావముల గూర్చినశంక యెంతమాత్రము యుక్తముగాదు. ఏలయన “ప్రియమోదాదివిశేషస్య ఆనందమయస్య సర్వలోక ప్రసిద్ధత్వాత్” ప్రియము మోదము మొదలుగా గల్గిన విశేషములతోఁ గూడిన యానందమయుఁడు సకలప్రాణిజాతమునకుఁ బ్రత్యక్షముగాఁ జెలియవచ్చుటవలన నానందమయుని భావాభావవిషయమగు సందేహమున కెంతమాత్ర మవకాశము లేదని భావము. ఇట్లు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానత్వమును నిర్ణయింపఁ బూర్వపక్షి యానందమయునకుఁ బుచ్చముగా వర్ణింపఁబడిన బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానత్వ మెట్లని “కథం పునః ... ప్రతిష్ఠా”

ఆనందమయస్య పుచ్చత్వేన నిర్దిశ్యతే — “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇతి నైష దోషః । పుచ్చవత్పుచ్చం, ప్రతిష్ఠా పరాయణమేకనీడం తాకికస్యానంద జాతస్య బ్రహ్మానంద ఇత్యేతదనేన వివక్ష్యతే, నావయవత్వం, “ఏతస్యైవానంద స్యాన్యాని భూతాని మాత్రామువజీనంతి” (బృ. 4-3-32) ఇతి శ్రుత్యన్తరాత్ । అపి చానందమయస్య బ్రహ్మజ్వేప్రియాద్యవయవత్వేన సవిశేషం బ్రహ్మభ్యుపగంతవ్యమ్ । నిర్విశేషం తు బ్రహ్మ చాక్యశేషే శ్రూయతే వాఙ్మనసయోరగోచ

యని ప్రశ్నింప నియ్యది యొక దోషము గాదని “నైష దోష ” యని పరిహరించి సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. దోషాభావమును న్యక్షికిరింప “పుచ్చవత్పుచ్చమ్”ని పుచ్చశబ్దార్థము నిరూపింపబడుచున్నది. పక్షికిఁ బుచ్చ మెట్లాధారమో యట్లే యానందమయుని కీ బ్రహ్మ మాధార మగుటంజేసి పుచ్చమునలె నుండుటవలన బుచ్చ మని చెప్పబడుచున్నది. పుచ్చశబ్దమునకు ముఖ్యార్థము ‘ప్రతిష్ఠా’ యను పదముచే బాధింపబడుచున్నది. ప్రతిష్ఠ యన పరాయణము, ఏకనీడ మను సర్థము చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా లోకసిద్ధమగు నానందజాతిమునకు బ్రహ్మానంద మాధారభూతమని యర్థముగాని యానందమయు నకు బ్రహ్మ మవయవమని యెంతమాత్ర మర్థముగాదు. తాకికానందమునకు బ్రహ్మానంద మాధారభూతమని “ఏతస్య = ఈ, ఆనందస్య = బ్రహ్మానందము యొక్క, మాత్రం = ఒక లేకమును, ఆశ్రయించి, అన్యాని = ఇతర ములగు భూతాని = భూతములు, ఉపజీనంతి = జీవించుచున్నవను శ్రుత్యంతరముచే గూడఁ బ్రతిపాదించబడుటవలన నిందుఁగూడ నందుల కనుగుణమగు సర్థమునే గ్రహింపవలయును.

ఇంతవఱకు నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించుటయందును, “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను బ్రహ్మశబ్దముచే బ్రహ్మమును గ్రహించుట యందునుగూడ దోషములను బడగొించి యందు ‘బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యను దానిచేఁ దెలియవచ్చు బ్రహ్మమును గ్రహించుటయే సమంజసమని నిరూపింపబడియెను. ప్రకృతిమున నానందమయుని బ్రహ్మముగా గ్రహించినచోఁ గల్గు నసర్థవిశేషముగూడ “అపి చ... సుతశ్చ నేతి” యనుభాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁ బడుచున్నది. ఆనందమయునే బ్రహ్మముగా గ్రహించినచో నానందమయునికిఁ బ్రియము, మోదము, ప్రమోదము మున్నగు సవయవములు వినవచ్చుటంజేసి యీ యానందపల్లించే సవిశేషమగు బ్రహ్మ ముపదేశింపబడుచున్నదని చెప్పవలసి వచ్చునని “అపి... అభ్యుపగంతవ్యమ్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. వాక్యశేషమన నీవల్లియొక్క యుపసంహారమును గమనించినచో నిర్విశేషమగు బ్రహ్మము వినవచ్చుచున్నదని “నిర్విశేషం తు... శ్రూయతే” యని చెప్పబడు

రత్వాభిధానాత్ — “యతో నాచో నివర్తితే | అపాప్య మనసా సహ | ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ | న చిత్తే కుతస్త్వసతి” (తై. 2-9) | అపి నానంద ప్రచుర ఇత్యుక్తే దుఃఖాస్తిత్వమపి గమ్యతే, ప్రాచురస్య లోకే | పరియోగ్యల్ప త్వాపేక్షత్వాత్ | తథా చ సతి “యత్ర నాన్య స్యతి నాన్యచ్ఛృణోతి నాన్యన్విజానాతి స భూమా” (ఛాం. 7.24-1) ఇతిభూత్వి బ్రహ్మణే తస్యస్తి

చున్నది. వినబడుచుండెడి బ్రహ్మము నిర్విశేష మనుటకు “నోశున” వాఙ్మననయో రగోచరత్వాభిధానాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మము నొక్కవగును, మనమునకును విషయముకాదుని చెప్పబడుటచే నని యర్థము. బ్రహ్మ మవాఙ్మనసగోచర మనుటకు శ్రుతి “యతో నాచో ... కుతస్త్వసతి” యని పద ర్శింపబడుచున్నది. యతః ఏ సిద్ధికల్పము నద్వయూపగదస్వరూపమగు నాత్మ నుండి, మనసా సహ = విజ్ఞానముతోగూడ, నాచో = స్రవ్యాదినవికల్పనస్థునిషయ కములగు వాక్కులు, అపాప్య = నొందకుండగనే యన నా పస్తువును బ్రతా శింపజేయుకుండగనే, నివర్తంశే = మఱియుచున్నపూ, యోగా సామర్థ్యవిహీనము లగుచున్నచో, యట్టి, బ్రహ్మణః = బ్రహ్మముయొక్క, స్వరూపమగు, ఆనందం = పరమానందమును, విద్వాన్ = తెలిసికొనిన బ్రహ్మ వేత్త, కుతస్త్వసతి = ఎట్టినివలనను, న చిత్తేతి = భయము నొందడు. అనఁగా తనకంటె నేటిగుపదార్థ ముద్దియు లేక పోవుటవలన భయము నొందుట కవకాశము లేదని భానము. ఇట్టి యుపసంహార శ్రుతినలన బ్రహ్మరూపము నిర్విశేషమగు నానందమని విననచ్చుచుండ సవిశేష మును సావయవమునునగు నానందమయుని బ్రహ్మముగా గైకొనుట యనమం జనమని యాశయము. ఇంతియ కాదు: మయట్లునకుఁ బ్రాచుర్యాగ్రమును గ్రహించినను నర్థము సమసంజనము గాదని “అపి చ...ప్రతియోగ్యల్పత్వాపేక్షత్వాత్” ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుఁ డన నానందప్రచురుఁ డను నర్థమును గ్రహించినను లోకములో ప్రాచుర్యమును నర్థమును గ్రహించిన స్థలమున విరోధియగు నర్థముయొక్క యల్పత్వముగూడ గల్గుచుండుఁ గావునఁ బ్రకృతమున దుఃఖలేశముగూడ నానందమయునికే గలదని తెలియవచ్చును. అట్లు బ్రహ్మమునకు దుఃఖలేశము నంగీకరించినచో శ్రుతివిరోధము గల్గునని “తథా చ సతి ... ఉపరుధ్యేత” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. యత్ర = దేని యందు, అన్యత్ = రెండవదానిని న పశ్యతి = చూడఁడో, అన్యత్ = రెండవ దానిని న శృణోతి = వినఁడో, అన్యత్ = రెండవదానిని, న విజానాతి = తెలిసి కొనఁడో, సః = అట్టియాత్మయే, భూమా = భూమశబ్దవాచ్యమగు బ్రహ్మము. ఈ శ్రుతివలన భూమబ్రహ్మమం దానందముకంటె భిన్నమగు దుఃఖము లేదను శ్రుతి నిరర్థక మగును. కావున బ్రహ్మమందు దుఃఖలేశమును శంకింపఁగూడదు.

రిక్తాభావః శుతిః సువరుధ్యేతః । ప్రతిశరీరం చ ప్రియాదిభేదాదానందమయస్యాపి
భిన్నత్వమ్ । బ్రహ్మ తు న ప్రతిశరీరం భిద్యతే, “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ”
(శ్లో. 2-1) ఇత్యానంత్యశ్రుతిః । “ఏకో దేవస్సర్వభూతేషు గూఢః సర్వవ్యాపి
సర్వభూతాంతరాత్మా” (శ్లో 6-11) ఇతి చ శ్రుత్యంతరాత్ । న చానందమయ
స్యాభ్యాసః శ్రూయతే । ప్రాతిపదికార్థమూత్రమేవ హి సర్వత్రాభ్యస్యతే “రసో
వై సః । రసగం హ్యేనాయం లభ్యైః ౭౦ నందీ భవతి । కో హ్యేనాన్యాత్మః
ప్రాణ్యాత్ । య దేచ ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్” “సైమానందస్య మిమాగ్ంసా
భవతి” । “ఆనందం బ్రహ్మగో విద్వాన్న బిభేతి శతశ్చచేతి” (శ్లో. 2-7.8-9)
“ఆనందో బ్రహ్మేతి వ్యజానాత్” (శ్లో. 6-6) ఇతి చ । యది చానందమయశబ్దస్య

ఇంతియ కాదు. ఆనందమయునకుఁ బ్రియాదిభేదముచే భేదము ఘటించు
చుఁ బ్రతిశరీరమందు నొక్కొక్క యానందమయునిచొప్పున భేదభావమున
నానాత్వము ఘటించుచున్నది. కావున నానందమయుఁడు బ్రహ్మము కాఁడని
హేత్వంతరము “ప్రతిశరీరం భిన్నత్వమ్”ని చెప్పుఁబడుచున్నది. శరీరభేదముచే
నానందమయునకు భేదము ఘటించునట్లు బ్రహ్మమునకుఁ గూడ భేదము ఘటించ
దా యనిన, నట్లు ఘటించదని “బ్రహ్మ ... భిద్యతే” యని ప్రతిజ్ఞ చేయఁబడు
చున్నది. ఇట్టిప్రతిజ్ఞ స్వకపోల కల్పితముగాక శ్రుత్యనుసానితమే యగు నని
“సత్యం ... శ్రుత్యంతరాత్త”ను భాష్యముచే రెండ్రుశ్రుతులు ప్రదర్శించఁబడు
చున్నవి. “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను శ్రుతిచే బ్రహ్మమున కానంత్యము
వినఁబడుటవలన బ్రహ్మమునకు దేశముచేఁగాని, కాలముచేఁగాని, నస్తువుచేఁగాని,
పరిచ్ఛేద మెంతమాత్రము లేదనియు, నట్టిబ్రహ్మము సర్వభూతములందు గూఢ
ముగను, సర్వవ్యాపకముగను, సంతర్పామిగను నొక్కటియై యున్నదనియు నిర్వ
చింపఁబడుచుండుటచే బ్రహ్మమునకు నానాత్వము జెలియరాదు. కావున
బ్రహ్మము, నానందమయుఁడును నొక్కటి యెంతమాత్ర మగుటకు వీలులేదని
భావము.

ఇంక నభ్యాసమువలన నానందమయుఁడు బ్రహ్మ మను వృత్తికారాశయము
నిష్ప్రమాణః మని “న చానందమయస్యాభ్యాసః శ్రూయతే” యని ప్రతిజ్ఞ
చేయఁబడుచున్నది. అందులకు హేతువు సగ్రహముగ “ప్రాతిపదికార్థ
మూత్రమేవ హి సర్వత్రాభ్యస్యతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అనఁగా
శ్రుతులయందుఁ బ్రాతిపదిక మూత్రమనక ననానందశబ్దమునకుమూత్రమే యభ్యాసము
వినఁబడుచున్నదిగాని ముయడంతపదమున కభ్యాసము వినఁబడుటలేదని భావము.
హేతువునకు దృష్టాంతముగాఁ బరఁగు శ్రుతులు “రసో వై ... ఇతి చ” యని
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నవి.

బ్రహ్మవిషయత్వం నిశ్చితం భవేత్, ఇత ఉత్తరేషానందమూత్రప్రయోగేష్య
 ప్యానందమయాభ్యాసః కల్ప్యతే । న త్యానందమయాస్య బ్రహ్మశ్వామస్త్య, ప్రియ
 శిరస్త్యాదిభిస్తే తుభిరిత్యప్రాచామ । తస్మాచ్ఛ్వామస్త్యంతే “విజ్ఞానమానందం
 బ్రహ్మ” (బృ. 3-9-28) ఇత్యానందప్రాతిపదికస్య బ్రహ్మణే ప్రయోగదర్శనాత్ ।
 “యదేష ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్” ఇత్యాచ్ఛ్వామవిషయ ప్రయోగో న
 త్యానంద మయాభ్యాస ఇత్యవగంతవ్యమ్ । యస్యైవ సాయదేవస్యైవానంద
 శబ్దస్యాభ్యాసః — “ఏతహానందమయానాత్మానముపసంగ కామతీ” (శ్రి. 2-8)
 ఇతి న తస్య బ్రహ్మవిషయత్వమస్య, వికారాత్మనామేవాన్నమనుదీనామనాత్మనా
 ముపసంగమితిన్యానాం ప్రవాహే సతితత్వాత్ । సన్యాసంసమయస్యావసరక

ఇంతియ కాదు: అనందమయునే బ్రహ్మముగా నర్జించినచో నీశు
 తులన్నిటియందును వినన దృఢి యానందశబ్దముల నన్నిటిని మయడంతములుగాఁ
 జేయవలయు నట్టిగొరవము గలుగునని “యది చ...కల్ప్యతే” యనుభాష్యముచే
 నిర్వచింపబడుచున్నది. కల్పనాగౌరవ మున్నను బ్రయోజనమున్నచో గ్రాహ్య
 మేగదా యన నట్టి ప్రయోజనముగూడ లేదుగావున నానందమయుని బ్రహ్మముగా
 బరిగణించుటకు వీలులేదని సింహావళోకనన్యాయమునఁ బూర్వనిర్దిష్టవిషయము
 నంతయును సంగ్రహముగ “న శు...అప్రాచామ” యని నిర్వచించుచున్నది.
 ప్రకృతయన విషయముగు నానందవల్లియేగాదు; శ్రుతశ్చింతితముచేఁగూడ “విజ్ఞాన
 మానందం బ్రహ్మ” యని ప్రాతిపదికనుగు నానందశబ్దరూప్రిమే బ్రహ్మమందు
 బ్రయోగింపబడుచున్నదని “తస్మాత్ ... ప్రయోగదర్శనాత్”ను భాష్య
 ముచేఁ బ్రవృత్తుచున్నది. ఇంతియ కాదు; ఉపసంగమున “యదేష
 ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్”ను బ్రహ్మవిషయకముగు ప్రయోగమునం దానందశబ్దమే
 విననచ్చుటంజేసి యానందమయశబ్దమున కభ్యాసమెంతమాత్రము లేదని సుస్పష్ట
 మగుచున్నది.

ఇట్లు నిర్వచించి “పూర్వపటిచే నుపసంహారమునఁ బ్రదర్శింపబడిన
 మయడంతశబ్దమున కభ్యాసము నమించినము గాదని నిరసించఁ బూర్వపక్షబీజము
 “యస్త్వయా...ఉపసంగ కామతీ” యని స్మరింపబడి యా యానందమయ
 శబ్దము బ్రహ్మవనము గావని “న తస్య బ్రహ్మవిషయత్వమస్తి” యని ప్రతిషే
 ధింపబడుచున్నది. ప్రతిషేధమునకుఁ దగు హేతువు “వికారాత్మనామేవ...
 పరితత్వాత్”ను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. అనఁగా నుపసంగమిత
 వ్యము లనియు, వికారస్వరూపము లనియు, ననాత్మ లనియు నిర్వచింపబడిన
 యన్నమయాదులయొక్క ప్రవాహముం దీయానందమయము కరింపబడుటంజేసి
 యానందమయఁడుగూడ నన్నమయాదులవలె ననాత్మయేకాని బ్రహ్మ మెంతమా

మితస్యస్యాన్ననుయాదివదబ్రహ్మ త్వే సతి నైవ విదుషో బ్రహ్మప్రా ప్తిఫలం నిర్దిష్టం భవేత్ | నైవ దోషః | ఆనందమయాపసంక్రమణనిర్దిశేనైవ పుచ్చపత్తిష్ఠాభూత బ్రహ్మప్రాప్తేః ఫలస్య నిర్దిష్టత్వాత్ | తదప్యేష శ్లోకో భవతి | యో వాచో నివర్తతే” ఇత్యాదినా చ ప్రపంచ్యమానత్వాత్ | యా త్వానందమయసన్నిధానే “సో కామయతి బహు స్యాం ప్రజాయేదేతి” ఇయం శ్రుతిరువాప్యతా సా “బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యనేన సన్నిహితసేవో బ్రహ్మణా సంబధ్యమానా

తము కావని యభిప్రాయము. ఉపసంక్రమణివృక్షగు నానందమయుఁడు బ్రహ్మముకానిచో విద్వాంసునికి బ్రహ్మప్రాప్తిఫలము చెప్పబడలేదని చెప్పవలయునని మధ్యస్థుఁడు “నను...నిర్దిష్టం భవేత్”ని ప్రక్షింప నయ్యది యుక్తదోషము గాదని “నైవ దోష” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. దోషాభావము నందలి సేతువు “ఆనందమయ... నిర్దిష్టత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయుని నుపసంక్రమణముచేయుటచే బుచ్చమువలె నాధారభూతిమగు బ్రహ్మప్రాప్తియో ఫలముగా నిర్వచింపబడుచున్నది. కావున బ్రహ్మప్రాప్తిఫలము లభింపదని యాక్షేపింప శక్యము గాదని భవము. బ్రహ్మప్రాప్తిఫలమును శ్రుతి బోధించుచున్నదని “తదసి...ప్రపంచ్యమానత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బుచ్చబ్రహ్మమును బోధించు మంత్రమగు “యో వాచో నివర్తతే” యను శ్రుతిచే బ్రహ్మప్రాప్తిఫలమగు నభయము పుష్కలముగ నిర్వచింపబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ఆనందమయసన్నిధానమందు “సో కామయతి” యను శ్రుతి యుడుటచే నానందమయుఁడు బ్రహ్మ మను పూర్వపక్షవాదమును నిరసింప నా పూర్వపక్షబీజము “యా షు...ఉదాప్యతా” యని యనునదిని సమాధానము “సా...ప్రతిబోధయతి” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా నానందమయవాక్య మానకును, “సో కామయతి” యను వాక్యమునకును మధ్యయందు, “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్య ముండుటంజేసి “సో కామయతి” యను వాక్యము న్యనహితమగు నానందమయవాక్యముతో నబిధింపక సమీపపండిలి “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్యముతో సంబంధించుచున్నది. దానంజేసి “సో కామయతి” యను వాక్యముచే నానందమయనకు బ్రహ్మత్వ సంతమాత్రము చెప్పబడు నీలులేదు. అంతియ కాదు. ఉత్తరగ్రంథమనందు వినవచ్చుడి “గసో జై స” యనునది మొదలుగారి గల శ్రుతు లన్నియు “సో కామయతి” యను వాక్యముతోడనే సంబంధించియుండుటంజేసి యయ్యవిగూడ నానందమయవాక్య ముతో నంతమాత్రము సంబంధింప నీరవని “తదపేక్షత్వాచ్చ...నానందమయ విషయతా” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. కావున నకల శ్రుతులు నానందమయవాక్యముతో సంబంధింపక “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్య

నానందమయస్య బ్రహ్మతాం ప్రతిబోధయతి । తనవేత్తత్వాచ్చోత్తరస్య గ్రంథస్య
 “రసో మై సః” ఇత్యాదేర్నానందమయవిషయతా । నను “సో ఽ. కామయత” ఇతి
 బ్రహ్మణి పుంలింగనిర్దేశో నోపపద్యతే । నాయం దోషః । “తస్మాద్వా ఏతస్మాత్
 దాత్మన ఆకాశః సంభూతిః” ఇత్యత్రి పుంలింగేనాస్మాత్మశబ్దేన బ్రహ్మణః ప్రకృ
 తత్వాత్ । యా తు భార్గవీ వారుణీ విద్యా “ఆనందో బ్రహ్మణః వ్యజానాత్”
 ఇతి తస్మాం మయడశైవణాత్ । ప్రియశిరస్వాప్యశైవణాచ్చ యుక్తమానందస్య
 బ్రహ్మత్వమ్ । తస్మాదణుమాత్రమపి సవిశేషమవాశిత్వేన స్వత ఏవ ప్రియశిర
 స్త్వాది బ్రహ్మణ ఉపపద్యతే । స చేహ సవిశేషం బ్రహ్మ ప్రతిపిపాదయిషితం,
 వాఙ్మనసగోచరాతిక్రమశ్చుతే । తస్మాదన్నమయాదిన్విహానందమయే ఽపి

ముతోడనే సంబంధించుచున్నవని ప్రవర్ణించ మధ్యస్థుడు “సో ఽ. కామయత”
 యను పుంలింగనిర్దేశము బ్రహ్మమందు సమంజసము గాదుగాదా యని
 “నను ... నోపపద్యతే” యని ప్రశ్నింప నది యొక దోషము కాదని “నాయం
 దోష” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. దోషాభావమునకు హేతువు
 “తస్మాద్వా...ప్రకృతత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. “తస్మాద్వా ఏతస్మాత్”ను
 బ్రాహ్మణవాక్య సారంభమున మంత్రవగ్గమందలి బ్రహ్మము పుంలింగమగు నాత్మ
 శబ్దముచే బరామర్శింపబడుటవలన “సో ఽ. కామయత”యనుచోఁ బుంలింగనిర్దేశ
 మంతమాత్రము దోషావహము కాదని తాత్పర్యము. ఇఁకఁ బూర్వవక్షిచే
 భృగువల్లియందలి “సైమా భార్గవీ వారుణీ విద్యా” యను వాక్య మానందమయ
 పరమే యని చెప్పిన దానిని నిరసించ నా పూర్వవక్షిబీజమగు “యా తు భార్గవీ
 వారుణీ విద్యా” యనుదాని సనుపదించి యా భృగువల్లియందలి “ఆనందో
 బ్రహ్మణి వ్యజానాత్” సుచో మయత్ప్రత్యయము వినఁబడక సోవుటవలనను,
 బ్రియశిరస్త్వాదులు వినఁబడక సోవుటవలనను నానందమే బ్రహ్మమని చెప్పవలయు
 నని “ఆనందః ... బ్రహ్మత్వమ్”ని చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు నిర్వచించి పరమతనిరాసము “తస్మాత్ ఉపపద్యతే” యని
 యుపసంహారముచేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నొక యణుమాత్రమైనను విశే
 షము లేకుండ బ్రహ్మమునకు స్వతస్సిద్ధముగఁ బ్రియశిరస్త్వాదు లెంతమాత్రము
 పొందికచేయఁబడనేరవని తాత్పర్యము. ఇంతియ కాదు. యానందవల్లియందు
 సవిశేషబ్రహ్మ మంతమాత్రము బోధింపఁబడలేదని “స చేహ...ప్రతిపిపాదయిషి
 తమ్”ని ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞకు హేతువు “వాఙ్మనసగోచరా
 తిక్రమశ్చుతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా “యతో వాచో నివర్తంతే”
 యను సుపసంహారమందలి శ్రితిచే బ్రహ్మ మవాఙ్మనసగోచరమని ప్రతిపాదింపఁ
 బడుటవలన సవిశేష మంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. ఫలితము

వికారార్థవ మయద్విజ్ఞేయో న ప్రాచుర్యార్థః సూత్రాణి త్వేవం వ్యాఖ్యేయాని—
 “బ్రహ్మ పుచ్చం వ్రతిష్ఠా” ఇత్యత్ర కిమానందమయావయవత్వేన బ్రహ్మ
 వివక్ష్యతే, ఉత స్వప్రధానత్వేనేతి । పుచ్చశబ్దావయవత్వేనేతి ప్రాప్త ఉచ్యతే—
 “ఆనందమయో ఒభ్యాసాత్” ఆనందమయ ఆత్మేత్యత్ర “బ్రహ్మ పుచ్చం
 వ్రతిష్ఠా” ఇతి స్వప్రధానమేవ బ్రహ్మోపదిశ్యతే, అభ్యాసాత్ । “అనన్తేన న
 భవతి” ఇత్యస్మిన్నిగమనశ్లోకే బ్రహ్మణ ఏవ కేవలస్వాభ్యస్యమానత్వాత్ ।

“తస్మాత్...న ప్రాచుర్యార్థ” యని యువసంహారంపఁబడుచున్నది. ఆనందమయ
 శబ్దమునందుఁగూడ నన్నచు యాదిశబ్దములందునలెనే మయట్లు వికారార్థకముగ
 గ్రహింపవలయునేగాని ప్రాచుర్యార్థకముగ నంతమాత్రము గ్రహింపఁబడ
 గూడదని సిద్ధాంతము.

ఇట్లు నృత్తికారులచే సూత్రములకుఁ జెప్పఁబడిన యర్థమును ద్రోసి
 పుచ్చ సూత్రములకు స్వాభిమతముగ నర్థమును బ్రతిపాదించ “సూత్రాణి త్వేవం
 వ్యాఖ్యేయాని” యని యుపక్రమించుచున్నాడు.

ఈ యధికరణమున విషయవాక్యము “బ్రహ్మ పుచ్చం వ్రతిష్ఠా” యని
 నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అందు విశయము “అత్ర ... స్వప్రధానత్వేనేతి” యని
 నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నిచట బ్రహ్మ మానందమయున కవయవముగాఁ
 జెప్పఁబడుచున్నదా లేక స్వప్రధానభావముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నదా యని. ఇందలి
 పూర్వపక్షము “పుచ్చశబ్దావయవత్వేన” యని నిరూపింపఁబడుచున్నదని
 “ప్రాప్తే” = పూర్వపక్షము కలుగ, ఉచ్యతే, = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్న
 దని “ఆనందమయో ఒభ్యాసాత్”ను సూత్రము సమాధానముగాఁ జెప్పఁబడు
 చున్నది. సూత్రార్థము “ఆనందమయః ... అభ్యస్యమానత్వాత్”ని చెప్పఁ
 బడుచున్నది. అనఁగా “ఆనందమయః ఆత్మా” యనుచో “బ్రహ్మ పుచ్చం
 వ్రతిష్ఠా” యను వాక్యమున బ్రహ్మము స్వప్రధానముగనే యుపదేశింపఁబడు
 చున్నది. ఏలయన— ‘అభ్యాసాత్’, ‘అనన్తేన న భవతి’ యను నిగమన
 శ్లోకమున ననఁగా నువసంహారమంత్రమునఁ గేవలబ్రహ్మశబ్దమే రెండుపర్యాయము
 లుచ్చరింపఁబడి యుండుటవలన, ననఁగా నిగమనశ్లోకమున బ్రహ్మశబ్దము రెండు
 సార్లు లుచ్చరింపఁబడియుండుటచే “బ్రహ్మ పుచ్చం వ్రతిష్ఠా” యనుచో బ్రహ్మ
 శబ్దము ముఖ్యముగా బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదని యభిప్రాయము.

ఇచట సూత్రకారులచే ‘ఆనందమయః’ యని యానందమయఁడే
 నిర్వచింపఁబడుచుండ నిర్వచింపఁబడిన యానందమయవి బ్రహ్మముగా గ్రహించు
 టకు మాటగ నానందమయశబ్దముచే ‘బ్రహ్మ పుచ్చం వ్రతిష్ఠా’ యను వాక్యము
 నందలి బ్రహ్మమును గ్రహించుట యెట్లు? అట్లునచో సూత్రవిరోధము గలు

గదా? యనినచో నీయానందనల్లియొక్క తత్త్వము నొకింత విచారించినచో నియ్యదియే సువ్యక్తమయ్యెడిది. అదెది యన—

ఆనందనల్లియందుఁ దొలుత నకలనేనార్థన సంకల్పగహభూతమగు బ్రహ్మ విదాప్రసాదమున నున్నట్లును బ్రహ్మసూత్ర ముపదేశింపఁబడియున్నది. పిమ్మట నా సూత్రవ్యాఖ్యానముపయోగము “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ, యో నేన నిహితం గుహాయాం, పరిమే శ్రావ్యమక, సోఽస్మి తే సర్వాకా కానున్, సః బ్రహ్మణా విపశ్చితేతి” యను సూత్రము ప్రదర్శింపఁబడియున్నది. సూత్రమందలి బ్రహ్మశబ్ద మిందులకును సంగతు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యని వ్యాఖ్యానము గావించఁబడుటచే, “సత్యం, జ్ఞానం, అనంతం” అను పదములు బ్రహ్మమయొక్క స్వరూపలక్షణము లని సుస్పష్టము. ముత్రముచే నట్టి బ్రహ్మమనకు నుపలబ్ధిస్థానముగ గుహాయందలి యత్కన్తుమగు సాకాశమనగా నహారాకాశము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అట్టి బ్రహ్మమును గుహాయల నున్నట్లు దెలిసికొననా దాత్కన్తువును సార్థమునొందు నని ‘సోఽస్మి తే’ ముత్రముచేతను, సూత్రముచేతను గూడఁ జెప్పఁబడియున్నది. ఇట్లు సమీకృతములచే దెలిసికొనఁబడనలయునని బోధింపఁబడిన బ్రహ్మమును బోధింప “ఇస్యాద్వా ఏతస్మాత్ ఆత్మినః” యను వాక్య మూదిగాఁ గల బ్రాహ్మణము పఠగుచున్నది. అట్టి బ్రాహ్మణమునందన్న మయ్య పాణమయమనోమయవిజ్ఞానమయీనందమయము అను ఐదాత్మలు విహంపఁ బడియున్నవి. అగ దానందమయూత్మ “తస్య ఏయమేవ తీరః, మోదో దక్షిణః పక్షిః, ప్రమోద ఉత్తరః పక్షిః, ఆనంద ఆత్మా, బ్రహ్మ ఘోషం ప్రతిస్తా” యని వర్ణింపఁబడి యున్నది ఇట్టి స్థితియందు “బ్రహ్మవిదాప్రసాదమున నున్నట్లు”ని యుపదేశింపఁబడినట్టియు “సత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ” యను సూత్రముచే వ్యాఖ్యానముగావించఁబడినట్టియు బ్రహ్మమే యానందమయనిపుచ్చుచుగను బ్రహ్మగను నున్నట్లుపఱుచున్నదా, లేక యీ బ్రహ్మ శబ్దముచే వేరొకవిషయ ముద్దేశింపఁబడుచున్నదా యను విశేషమునకు సర్వసాధముల నవకాశము గలుగునుగాని యానందమయమగు బ్రహ్మమా లేక వేరొకటియో యను సందియము గలుగుట కెంతమాత్ర మవకాశములేదు. ఏలయన నానందమయుఁ డన్నమయాదిప్రవాహపత్తిసంఘటంతేసి తత్కల్మషము యని సుకరముగ గ్రహింప నగును. ఆనందమయుఁడు బ్రహ్మమా కాఁడా యను విచికిత్స గలిగినచో నన్నమయాదులకుఁగూడ నట్టివిచికిత్స గలుగుటకు సావకాశము గలదు. కావున నట్లు దలంపఁగూడదు. ఆవాతదృష్టిచే నానందమయని కనయనముగాఁ జెలియ వచ్చెడి బ్రహ్మమునుగూర్చి సందియము గలుగుట యుక్తమే యగును.

ఇది యిట్లుండ నిగమనశ్లోకమున నన “అసన్నేవ స భవతి” యను

“వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచుర్యాత్” వికారశబ్దేనావయవశబ్దోఽభివేతః ।

మంత్రమున బ్రహ్మము సామాన్యముగ రెండుసర్వాయము అచ్చరింపబడి యున్నది. ఇక నానందమిమాంసయందు “న ఏకోబ్రహ్మణా ఆనంద” యని మరయొకబ్రహ్మము వినవచ్చుచున్నది. “యతో వాచో నివర్తనే”యను నుపసంహారశ్లోకమున “ఆనందం బ్రహ్మాణో విద్వాన్” అని వేరొక బ్రహ్మ శబ్దము వినవచ్చుచున్నది ఇంతియ కాదు. విజ్ఞానమయవినక్షయందలి సిగమన శ్లోకముకు “యతో వాచో నివర్తనే” యను దానియందుగూడ నొక బ్రహ్మశబ్దము వినవచ్చుచున్నది.

ఇట్టివల్లియందు వినవచ్చేడి యెనిమిదబ్రహ్మశబ్దములు నొకేయర్థము నందు వినియోగింపబడినవా లేక యీ “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యనునది మాత్రము వేరొక యర్థమున నుపయోగింపబడినదా యను సంశయము గలుగుట కవకాశము గలదు. అట్టిసందేహమునందీ బ్రహ్మశబ్దము స్వప్రధానముగ నుపదేశింపబడుచున్న దను నర్థమును బోధింపదలచిన సూత్రకారులు సూత్రము న్నొక రచింపవలయును? సూత్రయాస్పదము బ్రహ్మశబ్దము గావున ‘బ్రహ్మభ్యా సా త్తి’ని సూత్రమును రచింపవలయుచుగదా ! అట్లు సూత్రమును రచించినచో నీ బ్రహ్మశబ్ద ముపనిషత్పులయందుఁ బలుతావుల నుండుటజేసియే బ్రహ్మశబ్దము నుద్దేశించి యీసూత్రము రచింపబడినను ననివారిశిష్యులు విప్రీతిపత్తి గలుగును. అట్టివిప్రీతిని వారిచి విషయమును సుబోధముచేయ నభిమతముగు బ్రహ్మశబ్ద మునకు నతిశయముగు నన్నిధియం దుండుటజేసి యానందమయశబ్దము నుపలక్షక ముగా గ్రహించి “ఆనందమయోఽభ్యాసాత్త”ను సూత్రరచనమును గావించి యున్నరు. ఇంతియ కాదు; “అభ్యాసాత్త”ను హేతువాచకశబ్దముచేగూడ నానందమయశబ్ద ముపలక్షకమే యని గ్రహింపవలయును. ఏలయన నానంద మయశబ్దమున కుత్తరగ్రంథము నచ్చలును నభ్యాసము వినబడక బ్రహ్మశబ్దమునకే యభ్యాసము వినబడుటవలనను, నిట్టివిశేషమును గమనింపఁజాలక యుత్తరాధి కరణములయందు స్మరింపబడిన అస్తరాకాశపాణశబ్దముల ట్లానందమయశబ్దము గూడ స్వాస్థ్యముందే ప్రయోగింపబడిన దను భ్రమచే నీసూత్రమునందు బ్రహ్మ శబ్దమున కనువృత్తిచేసి వృత్తికారాదు లానందమయుండే బ్రహ్మ మను నపార్థము ననిఁ బొల్పుడిరి. కావున నీసూత్రమునకు “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యను వాక్యమే విషయవాక్య మని గ్రహింపవలయును.

ఇక రెండవసూత్రార్థమును వినరింప “వికారశబ్దాన్నేతి చేన్న ప్రాచు ర్యాత్”ను రెండవసూత్రము స్మరింపబడుచున్నది. వికారశబ్దమునకు నవయవ శబ్దార్థము అసంగం బ్రకృతము పుచ్చ మని “వికారశబ్దేన... అభివేత” యని

పుచ్చమిత్యనయనశబ్దాన్న స్వప్రధానత్వం బ్రహ్మణ ఇతి యను క్తం సస్య పరిహారో వక్తవ్యః । అత్రోచ్యతే— నాయం దోషః, ప్రాచుర్యానవ్యవయనశబ్దోపకరణే । ప్రాచుర్యం ప్రామాప్యత్వే, అనయవ ప్రాచీన వచనమిత్యర్థః । అన్నమయాదీనాంహి శిరఃపాదీషు పుచ్చాస్త్యేన్యవయవేషూక్తే ష్యానంనమయస్యాపి శిరఃపాదీన్యవయవాంతరాణ్యుక్త్యా ౭. వయవప్రాయాపత్వ్యా “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” ఇత్యాహ, నానయవవివక్షయా, యత్కారణమభ్యాసాదినీ స్వప్రధానత్వం బ్రహ్మణః సమర్థతమ్॥ “తద్దేతువ్యవదేశాచ్చ” సర్వస్య వికారజాతస్య సానందమయస్య కారణత్వేన బ్రహ్మ న్యవనిశ్యతే “ఇదగ్ం సర్వమస్మైవత । యదదగ్గిరచ”

జెప్పబడుచున్నది. సూత్రమందలి “వికారశబ్దాన్న” యను పూర్వపక్షము “పుచ్చం బ్రహ్మణ” యని వినరింపబడుచున్నది. అనగా బుచ్చమను ననయవశబ్ద ముండుటవలన బ్రహ్మ స్వప్రధానముగాదని సర్థము. ‘ఇతి, చేతనా సూత్రమందలిపదములు ‘యదుక్తమృ’ని వినరింపబడుచున్నవి. అట్టి పూర్వపక్షమునకుఁ బరిహారము జెప్పవలయునను నాశయముతో సూత్రమందలి నాశనపదము స్మరింపబడుచున్నదని తదర్థము “తస్య పరిహారో వక్తవ్యః...నాయం దోష” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నవయవవాచకమగు పుచ్చపద ముండుటంత దోషావహ మెంతమాత్రము గాదని తాత్పర్యము. దోషాభానమునకు హేతువుగా స్మరింపబడిన “ప్రాచుర్యాత్”ను వదిలి “ప్రాచుర్యాత్...నానయవవివక్షయా” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ప్రాచుర్యమందుఁగూడ నవయవశబ్దము సమంజసమే యగును. ప్రాచుర్యమన ప్రాయాప్యత్వ యనగా సాదృశ్యము. అవయవప్రాయమునం దనయనవచనముగాని వాస్తవముగా నవయవము గాదని యభిప్రాయము. ఏలయన సన్నమయోదలకు శిరస్సు మొదలు గాఁ గల్గి పుచ్చమంతముగాఁ గల్గిన మైదేసియనయనములు జెప్పబడుటంతేసి యానందమయునికిఁ గూడ శిరస్సు మొదలుగాఁ గలిగిన యనయవాంతరములఁ జెప్పి యట్టి అనయవ సాదృశ్యముచే “బ్రహ్మ పుచ్చం ప్రతిష్ఠా” యని శ్రుతి పలుకుచున్నది. కాని వాస్తవమగు ననయవ వివక్షచే సంతమాత్రము పలుకలేదు. ఏలయన “యత్కారణ...సమర్థతమ్”ని హేతువు చెప్పబడుచున్నది. ఏకారణమువలన బ్రహ్మశబ్దాభ్యాసముచే నితట బ్రహ్మమునకు స్వప్రధానభావము సమర్థింపబడెనో యాకారణముచేతనే యితటఁ బుచ్చశబ్దమునకుఁ బుచ్చప్రాయ మగు సర్థమును గ్రహింపవలయును.

ఆరక “తద్దేతువ్యవదేశాచ్చ” యను సూత్రముయొక్క వ్యాఖ్యానము “సర్వస్య ... ఉపపద్యతే” యని నిరూపింపబడుచున్నది. తస్య = ఆ యానందమయునితోఁ గూడిన సకలవికారజాతమునకు, హేతువ్యవదేశాత్ = కారణముగా

(ప్ర. 2-6) ఇతి । న చ కారణం సత్ బ్రహ్మ స్వవికారస్యానందమయస్య ముఖ్యయా వృత్త్యా ౭-నయవ ఉపపద్యతే, అపరాణ్యసి సూత్యాని యథాసంభవం పుచ్చవాక్యనిర్దిష్టమైవ బ్రహ్మణ ఉపపాదకాని నిర్దిష్టవ్యాని॥ ౧౧॥

నర్ణింపఁబడుటవలన, బ్రహ్మము స్వప్రధానమే యని సూత్రార్థము. “ఇదం సర్వ మస్పృశత, యదిదం కించ” యను శ్రుతిచే నకల జగత్కారణముగ నీబ్రహ్మము నర్ణింపఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. కారణభూతమగు బ్రహ్మము తనవికారమగు నానందమయునికి ముఖ్యవృత్తిచే నంతమాత్ర మవయవభావము నొందదని “న చ కారణం ... ఉపపద్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది.

ఇట్లు మూఁడుసూత్రములకు సంక్షేపముగ వృత్తిని బ్రదర్శించి మిగిలిన యెదుసూత్రములకు నర్థమును విజ్ఞానువులే సులభముగ గ్రహింతురుగాక యని “అపరాణ్యసి ... నిర్దిష్టవ్యాని” యని చెప్పి యవ్యానివ్యాఖ్యానమునుండి యుపగమించిరి.

అయిన నవ్యానియొక్క వృత్తి నీదిగున సంక్షేపముగఁ బ్రదర్శించు చున్నారము.

“మాంత్రవర్ణిక మేవ చ గీయచ ”

“బ్రహ్మవిదాపోక్షితి పరమ్మ”ని యుపకమింపఁబడినత్యం జ్ఞానమనంతం బ్రహ్మ’ యని లక్షణముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడినట్టి మాంత్రవర్ణికమగు బ్రహ్మమే ‘బ్రహ్మపుచ్చం ప్రతిష్ఠా’ యనుచో ననునదింపఁబడుటచే నిట బ్రహ్మ స్వప్రధానముగా నుపదేశింపఁబడుచున్నది.

“నేతరో ౭నుపపత్తేః ”

ఇతరః=జీవుఁ డగు నానందమయుఁడు, న=బ్రహ్మము కాఁడు, ఏలయన, అనుపపత్తేః—“సో ౭కామయత బహు స్యాం ప్రజాయేయేతి” యను మొదలగు శ్రుతులచే బ్రహ్మమునకుఁ జెప్పఁబడిన ధర్మములు జీవుఁడగు నానందమయునికి వివచ్యుట లేదు గావున నని సూత్రార్థము.

“భేదవ్యపదేశాచ్చ ”

బ్రహ్మపుచ్చాధికారమునందు “రసో వై సః, రసగ్ం హేవ్యాయం లబ్ధ్యా ౭౭నందీ భవతి” యను శ్రుతియందు జీవబ్రహ్మములకు లబ్ధుత్వలబ్ధవ్యత్వ భావము వినఁబడుటవలన భేదము తెలియవచ్చుచున్నది గావున జీవుఁడు బ్రహ్మము కాఁడు.

“కామాచ్చ నానుమానాపేక్షా”

బ్రహ్మపుచ్చాధికారమున “సోఽకామయత బహు స్వాం ప్రజా యేయ” యను శ్రుతియందు కామాత్ = కామయితృత్వము వినబడుటవలన, అనుమానాపేక్షా = అనుమానిక మగు ప్రధానమునకు సవకాశ మంతమాత్రమును లేదు.

“అస్మిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి”

అస్మిక్ = ఈబ్రహ్మమందు, అస్య = ప్రతిబుద్ధిజ్ఞాన జీవునకు, తద్యోగం = బ్రహ్మభావావస్థి రూపమగు ముక్తిని, శాస్తి = శాస్త్రము బోధించుచున్నది గావున నీ బ్రహ్మశబ్దము జీవునియందు గాని, ప్రధానమందుగాని యెంతమాత్రము నర్థింపదు.

ఇది యానందమయాధికరణము.

ఆనంద మయాధికరణసారాంశము

ఈ వల్లియందు బ్రహ్మస్వరూపము నిర్విశేషమగు నానందమని నిర్ధారణ చేయబడుచున్నది. భృగువల్లియందుఁ గూడ బ్రహ్మస్వరూపమానందమే యని నిర్వచింపబడుచున్నది. ఇట్లు తైత్తిరీయోపనిషత్తునందలి భృగువల్లి, యోగందవల్లి యను రెండుప్రకరణములు గూడ బ్రహ్మమానందమే యనియు, సర్వ యోగంద స్వరూపమే సత్యజ్ఞానానంతశబ్దములచేగూడ స్వర్ణకరింపబడుచున్నదనియు, దలియ వచ్చెడిని, ఇంతియకాదు: అట్టిబ్రహ్మము దానేయని జెలిసికొనుటయే బ్రహ్మభావావస్థిరూపమగు మోక్షమని సువ్యక్తమయ్యెడిని. ఇది సకలవేదార్థసారసంగ్రహ మగు రహస్యమని “సూత్రీకారులు అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రము మొదలు “అస్మిన్నస్య చ తద్యోగం శాస్తి” యను పదోమ్మిది సూత్రములచేఁ బూర్వపక్షనిరసనపూర్వకముగఁ బ్రబోధమును గావించియున్నారు. ఇట్టిప్రసాధమునే సకలవేదాంతములును జేయుచున్నవను విశ్వయమును జిజ్ఞాసువులకుఁ గఱపి వేదాంతవిజ్ఞానసునిశ్చితార్థులుగఁ జేయ నీసూత్రములను వ్యాఖ్యానరూపమునవలరారు నుత్తరగ్రంథమును “అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్త”ను సూత్రముతోఁ బూరింపించుచున్నారు.

అంతరధికరణమ్

అనన్తధర్మోపదేశాత్

ఇదమామూయతే— “అథ య ఏహోఽన్తరాదిత్యే హిరణ్యయః పురుషో దృశ్యతే హిరణ్యశ్చ సుర్హిరణ్యకేశ ఆప్రణభాత్సర్వ ఏవ సువర్ణః” “తస్య యథా కప్యాసం స్రుండరీకమేవమక్షిణీ తస్మాదితి నామ స ఏష సర్వభ్యః పాప్యభ్య ఉదిత ఉదేతి హ నై సర్వభ్యః పాప్యభ్యో య ఏవం వేద” “ఇత్యధి

“అనన్త ధర్మోపదేశాత్”

“అథాతో బ్రహ్మజ్ఞానా” యను సూత్రమునుండి బ్రహ్మశబ్దమున కనువృత్తిచేయఁగా నీ సూత్రమునకు అంతః, బ్రహ్మ, తద్ధర్మోపదేశాత్ ను స్వరూపముసిద్ధించును. ‘అంతః’ అనఁగా బ్రహ్మమని యర్థము.

ఏలయన, తత్ = ఆబ్రహ్మయొక్క, ధర్మోపదేశాత్ = ధర్మముల నుపదేశించుట వలన, అనఁగా నీయంతశ్శబ్దవాచ్యునకు బ్రహ్మధర్మము లుపదేశించుటవలన సంతిశ్శబ్దవాచ్యుఁడు బ్రహ్మమే యని ప్రతిష్ఠ చేయఁబడుచున్నది.

ఇక సంశయాస్పదుఁడై సూత్రీకారునిచే బ్రహ్మముగా నిర్దేశింపఁబడిన యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడేవేదాంతప్రకరణమున వినఁబడుచున్నాఁడో యా ప్రకరణ మీ యధికరణమునకు విషయమగుచున్నది. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి మొదటి ప్రసాతకమున నుద్దీఘోపాసనా ప్రకరణ మందాతేడు ఖండములలో విననచ్చుడి వాక్యములిచట విషయవాక్యములని “ఇదమామూయతే...ఇత్యాది” యను భాష్యము చెప్పఁబడుచున్నది. ఆదిత్య = ఆదిత్యమండలమందు, య ఏవః = ఏ యీ, అంతః = అంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడును, హిరణ్యయః = జ్యోతిర్మయుఁడును, హిరణ్యశ్శ్రుః = తేజోమయమగు మీసములు గలవాఁడును, హిరణ్యకేశః = జ్యోతిర్మయమగు తలవెండ్రుకలు గలవాఁడును, ఆప్రణభాత్ = సఖాగ్రపర్యంతము, సర్వః = దేహమంతయు, సువర్ణ ఏవ = జ్యోతిర్మయమే యగు, పురుషః = పురుషుఁడు, దృశ్యతే = చూడఁబడుచున్నాఁడు. తస్య = ఆ యంతశ్శబ్దవాచ్యునకు, కప్యాసం = మర్కటపుష్పముతోఁ దుల్యమగు రక్తిమతోఁ గూడిన, స్రుండరీకం = పద్మము, యథా = సీతీరున ప్రకాశించునో, ఏనం = అట్టి పద్మముల వంటి, అక్షిణీ = సేత్రములు గలపు. స ఏవః = ఆ యీ యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు సర్వభ్యః పాప్యభ్యః = సకల కర్మలనుండి, ఉదితః = మీఁదుగాఁ బోయినవాఁడు గావున తస్య = వానికి, ఉత్, ఇతి = ఉత్తిను, నామ = పేరు. యః = ఎవ్వఁడు, ఏవం వేద = ఈ రీతిగాఁ దెలిసికొనుచున్నాఁడో, సః = వాఁడు గూడ, సర్వభ్యః = సమస్తములగు, పాప్యభ్యః = కర్మలనుండి, ఉదేతి = దాటిపోవుచున్నాఁడు.

దైవతమ్" (ఛాం. 1-6-7, 8) 'అథాధ్యాత్మమ్' 'అథ య ఏనోఽంతరక్షిణి పురుషో దృశ్యతే" (ఛాం. 1-7-1-5,) ఇత్యాది । తత్ర సంశయః— కిం విద్యాకర్మాభిశయ వశాత్ప్రాప్తృత్వం కల్పితంసాతీ సూర్యమండలే చక్షుషి చోసాన్యజ్ఞేన త్రా యతే కింవా నిత్యసిద్ధః పరమేశ్వర ఇతి । కిం తావత్ప్రాప్తం, సంసారితి । కుత్,

తస్య = వానికి, ఋక్ష్ = ఋగ్వేదమును, సామ చ = సామవేద మును, గేష్ఠా = పర్వములు. తస్మాత్ = ఆకారణముచేత, ఉక్తిః = ఆపురుషుడు ఉద్ధీగస్వరూపుడే, తస్మాత్ = ఆకారణముచే, ఉద్ధాతా తు = ఉద్ధాత యన్ననో ఏతస్య, = ఈ పురుషుని, గాతా = గానముచేయువాడు, ఉద్ధాతృవ హి ఉద్ధా తయే, అనఁగా ఉత్తును గానముచేయువాడుగాన సుద్ధాతయని నిర్వచనము. స ఏషః = ఆ యీ యుత్తు, అముష్మాత్ = ఈ యాదిత్యునికంటె, పరాంచః = ఉర్ధ్వములగు యే లోకాః = ఏ లోకములు గలవో, తేషాం చ = ఆలోకము లకును, దేనకామానాం చ = దేవతల కోరికలకును, ఈష్టే = ఈ పురుషుడు ఈతిత యన నియామకుడగుచున్నాడు. ఇతి = ఈలాగున, అధిదైవతమ్ = అధిదైవతోపాసనము, అథ = అనంతరము, అధ్యాత్మమ్ = అధ్యాత్మోపాసనము, వినఁబడుచున్నది. అక్షిణి నేత్రమందు, యః ఏషః = ఏ యీ, అన్తః = అంతర్ము వాచ్యుడగు, పురుషః = పురుషుడు, దృశ్యతే = చూడఁబడుచున్నాడో, సావనః = ఆ పురుషుడే, ఋక్ = ఋగ్వేదము, సామ = సామవేదము, తిత్ = ఆపురుషుడే ఉక్తమ్ = ఉక్తము, తత్ = ఆ పురుషుడే, యజః = యజుర్వేదము, తత్ = ఆ పురుషుడే, బ్రహ్మ = బ్రహ్మము, అముష్య = ఆదిత్యమండలాంతర్వర్తియగు పురుషునకు, యత్ = ఏ హిరణ్యయాదికమగు, రూపం = రూపమో, తత్ = ఆ హిరణ్యయమగు రూపమే, తస్మైతిస్య = ఆయాపురుషునియొక్క, రూపం = రూపము.

స ఏషః = ఆ యీ పురుషుడు, ఏతస్మాత్ = ఈయాధ్యాత్మకమగు నాత్మకంటె, అర్వాంచః = అడ్డుగానుండెడి, యే లోకాః = ఏలోకములు గలవో, తేషాం = ఆలోకములకు, మనుష్యకామానాంచ = మనుష్యులయొక్క కోరికల కును, ఈష్టే = నియామకుడగుచున్నాడు. తత్ = ఆకారణము వలన, యే ఇమే = ఏయీగాయకులు, వీణాయాం = వీణయందు, గాయంతి = గానము చేయుచున్నారో, తే = అట్టిగాయకులు, ఏతం = ఈ యుత్తమపురుషునే, గాయంతి = గానముచేయుచున్నారు. తస్మాత్ = ఆకారణముచే, తే = వారు, ధనసనయః = ధనవంతులు.

ఈ వాక్యములందు సంశయము "తత్ర సంశయః ... ఇతి" యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అనఁగా సూర్యమండలమందును నేత్రగోళము

రూపవత్త్వశ్రవణాత్ । ఆదిత్యపురుషే తావత్ “హిరణ్యశ్రు” రిత్యాదిరూపముదాహృతమ్ । అక్షి పురుషేసి తదేవాదిదేశేన ప్రాప్యతే—“తస్యైతస్య తదేవరూపం యదముష్య రూపం” ఇతి । సచ పరమేశ్వరస్య రూపవత్త్వం యుక్తమ్ “అశబ్దమస్పృశమరూపమన్యాయమ్ (కా.1-3-15) ఇతి శ్రుతేః । ఆధారశ్రవణాచ్చ—“య ఏషోఽస్తరాదిత్యే” “య ఏషోఽస్తరక్షిణి” ఇతి । న హ్యనాధారస్య స్వమహిమప్రతిష్ఠస్య సర్వవ్యాపిణః పరమేశ్వరస్యాధార ఉపదిశ్యేత । “స భగవః కస్మిన్నతిష్ఠిత ఇతి

నందు నుపాన్వయమని వినవచ్చుడి ‘ఉత్త’ను పురుషుడు విద్యాకర్మాతిశయము నలన సుత్కర్షనుజెందిన యొకానొక సంసారియగు బీవవిశేషమా లేక నిత్యసిద్ధుడగు పరమేశ్వరుడా యన బ్రహ్మమా యని భావము. ఇట్టి విశయమున “కింతావత్ప్రాప్తమ్” ఏషక్షము లభించునని మధ్యస్థుడడుగఁ బూర్వవత్, సంసారి యని చెప్పుచున్నాడు. “కుతః = ఏలయని” మధ్యస్థుడడుగఁ; “రూపవత్త్వశ్రవణాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా సంతశ్శబ్దవాచ్యునకు రూపము తెలియవచ్చుట వలననని. సంగ్రహముగా హేతువు ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. హేతుసంగ్రహాశ్చము “ఆదిత్యపురుషే...రూపమితి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఆదిత్యపురుషునియందు “హిరణ్యశ్రుః, హిరణ్యకేశ” యను రూపము వినవచ్చుచున్నది. అక్షి పురుషునియందన్ననో “తస్యైతస్య తదేవ రూపం యదముష్య రూపమ్”ని యాదిత్యపురుషుని రూపమే యతిదేశముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. కావున నిచటఁ గరచరణాద్యవయవవిశిష్టమగు రూపమొకటి వినవచ్చుచున్నది. కరచరణాద్యవయవవిశిష్టరూపము పరమేశ్వరున కయుక్తమా యన నయుక్తమే యని శ్రుతిమిఖిమున “సచ...ఇతిశ్రుతే” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. “అశబ్దమస్పృశమరూపమన్యాయం, తథారసం నిత్యమగంధవచ్చయత్, అనాద్యనంతం మహతః పరమ్”ను శ్రుతిచే బ్రహ్మము నిర్విశేషమని చెప్పఁబడుటవలనఁ బరమేశ్వరునకు రూపమును గ్రహించుట యెంతమాత్రము యుక్తము గాదని యభిప్రాయము.

ఇంతియ కాదు. “ఆధారశ్రవణాచ్చ” యను హేత్వంతర మొకటి వక్కాణింపఁబడుచున్నది. ఈ హేతుసంగ్రహవాక్యము “య ఏషోఽస్తరాదిత్యే యఏషోఽస్తరక్షిణి” యని యాదిత్యుడు నేత్రము నీపురుషుని కాధారముగా వర్ణింపఁబడుటచే నీ పురుషుఁడీశ్వరుడు గాఁడని యభిప్రాయము. ఏలయన “స హి...ఉపదిశ్యేత” యని హేతువు చెప్పబడుచున్నది. నిరాధారుడును దన మహిమయందేయున్నవాడును సర్వవ్యాపి యగు పరమేశ్వరునకు నాధార మెంత మాత్రము చెప్పటకు వీలు లేదు. ఇట్టి పరమేశ్వరస్వభావమెందుఁ జెలియవచ్చునన న్నాశ్రుతులురెండు “స భగవః...శ్రుతీభవత”యను భాష్యముచే నిరూపింపఁ

స్వేమహిమ్ని” (భాం. 7-24-1) ఇతి । “అకాశవత్సర్వైశ్చ నిత్యైః” ఇతి చ శ్రుతి భవతః । ఐశ్వర్యమర్యాదాశ్రుతేశ్చ । “స ఏష యో చాముష్మాత్పరాభాప్తి లోకాస్తేషాం చేష్టే దేవకామానాంచ” (భాం. 1-6-8) ఇత్యాదిత్యపురుషస్యైశ్వర్య మర్యాదా । “స ఏష యో స్థితస్మాదర్వాభాప్తి లోకాస్తేషాం చేష్టే । మనుష్య కామానాంచ” (భాం. 1-7-6) ఇత్యక్షిపురుషస్య సచ పరమేశ్వరస్య మర్యాదా వద్దేశ్వర్యం యుక్తమ్ “ఏష సర్వేశ్వర ఏష భూతాధిపతిగేవ భూతచాల ఏష సేతుర్విధరణ ఏషాం లోకానామసంభేదాయ” (బృ. 4-4-22) ఇత్యవిశేషశ్రుతేః । తస్మాన్నాత్మాదిత్యయోరంతః పరమేశ్వర ఇత్యేవం ప్రాప్తి బ్రూముః— “అంతః పరమేశ్వరః బ్రహ్మచరుః । భగవః = మహానుభావా, సః = ఆయాస్యరుః, కస్మిన్ = దేవి యందు, ప్రతిష్ఠితః ఇతి = ఉన్నాడని, ప్రశ్నింపన్ = తన సంబంధమగు మహిమ్ని = మహిమయందే యని యర్థము. ఇంతియకాదు. “ఐశ్వర్యమర్యాదా శ్రుతేశ్చ” అను వేదాకపేతువుగూడఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా స్వేశ్వర్యము యొక్క యవధి వినఁబడుటవలన నని యర్థము. పేతుసంగ్రహవాక్యము “స ఏష... అక్షిపురుషస్య” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. “స ఏష... దేవకామానాంచ” యను శ్రుతిచే నాదిత్యపురుషునియైశ్వర్యము యొక్క హద్దు దెలియఁబడుచున్నది. అతీరుననే “స ఏష... మనుష్యకామానాంచ” యను శ్రుతిచే సక్షిపురుషునియొక్క హద్దు వినఁబడుచున్నది. పరమేశ్వరుని యైశ్వర్య మునకు సవధియుండఁగూడదా యన సత్సంత్రమాత్ర ముండఁగూడదని “సచ... యుక్తమృ”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. పరమేశ్వరుని యైశ్వర్యము నిరతిశయనుని ప్రదర్శించు శ్రుతి “ఏష సర్వేశ్వరః... అవిశేషశ్రుతే” యని ప్రదర్శింపఁబడు చున్నది. ఏషః = ఈ పరమేశ్వరుఁడు, సేతుః = ఆనకట్టనంటివాఁడు, ఏషః = ఈ పరమేశ్వరుఁడు, ఏషాం = ఈ, లోకానాం = లోకములయొక్క, అసంభే దాయ = సాంకర్యము లేకుండుటకు విధరణః = నేఱుగా భరించువాఁడు.

ఈ శ్రుతివలన సర్వలోకములకును సకల భూతములకును నియామకుఁ డీశ్వరుఁడని చెప్పఁబడుటచే నీశ్వరుని యైశ్వర్యమునకు మేఱ లేదు. కావున మేఱతో గూడిన యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁ డీశ్వరుఁడంత మాత్రముగాడని శ్చెలియ వచ్చుచున్నది. పూర్వపక్షము “తస్మాన్నాత్మాదిత్యయోరంతః పరమేశ్వర” యని యుపసంహారము చేయఁబడు చున్నది. అనఁగా నేత్రమందు నాదిత్య మండలమందును దెలియవచ్చెడి యంతశ్శబ్దవాచ్యునకు రూపన త్వము, ఆధారము, ఐశ్వర్యమర్యాదయు వినవచ్చుటంజేసి యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు పరమేశ్వరుఁడంత మాత్రము గాడని పూర్వపక్షము; “ఏవం ప్రాప్తే = గలుగఁగా. బ్రూముః = సమాధానమును జెప్పుచున్నారమని సమాధాన పరముగా “అంతః పరమేశ్వరః

ధర్మోపదేశాత్ । ఇతి” “య ఏషోఽన్తరాదిత్యే” “య ఏషోఽన్తరక్షిణి” ఇతి చ శ్రూయమాణః పురుషః పరమేశ్వర ఏవ, న సంసారి । కుతః తద్ధర్మోపదేశాత్ । తస్య హి పరమేశ్వరస్య ధర్మా ఇహోపదిష్టాః । తద్యథా— “తస్మాదితి నామ” ఇతి శ్రావ్యుత్పాదా అస్మాదిత్యపురుషస్య నామ “స ఏష సర్వేభ్యః పాశ్చభ్య ఉదితః” ఇతి సర్వపాష్టాపగమేన నిర్వక్తి । తదేవ చ కృతనిర్వచనం నామాక్షిపురుషస్యాకృతిదిశతి—, ‘యన్నామ తన్నామ’ ఇతి । సర్వపాష్టాపగమశ్చ పరమాత్మన ఏవ శ్రూయతే—“య ఆత్మాఽపహతపాష్టా” (ఛాం.8-7-1) ఇత్యాదౌ తథా చాక్షుషే పురుషే “సైవ ర్క-త్సామ తదుక్థం తద్యజ్ఞ సద్భవ్మా”

పదేశాత్”ను సూత్రము చెప్పబడుచున్నది. సూత్రమిందలి యంతశ్శబ్దము “య ఏష... న సంసారి” యను భాష్యముచే వ్యాఖ్యానము చేయబడుచున్నది. అనగా “య ఏషోఽన్తరాదిత్యే” “య ఏషోఽన్తరక్షిణి” యను శుక్తులయందు వినపచ్చెడి పురుషుడు పరమేశ్వరుడేగాని జీవుడెంతమాత్రము గాఁడని భావము. ఇచట వినపచ్చెడి పరమేశ్వరపదము బ్రహ్మపరము. కుతః=ఏల యని మధ్యస్థుఁడు ప్రశ్నింప “తద్ధర్మోపదేశాత్”ను హేతువు ప్రదర్శింపబడుచున్నది. హేతువాక్యము “తస్య హి ... పరమేశ్వరం గమయతి” యను గ్రంథముచే వివరింపబడుచున్నది. అందు “తస్య ... ఉపదిష్టా” యని హేతువాక్య వివరణ మనగా నా పరమేశ్వరునియొక్క ధర్మములిచట నుపదేశింపబడుచున్నదని భావము. పరమేశ్వరధర్మకథనము “తద్యథా” యని యుపకరింపబడుచున్నది. అందొక్క “తస్య ఉదితి నామ = అతనిని ‘ఉత్త’ను పేరు. అనిచెప్పి యా యాదిత్య పురుషునియొక్క నానుమునకు “స ఏష సర్వేభ్యః పాశ్చభ్య ఉదితః” యను నిర్వచనముచే సర్వపాష్టాపగమ మొక ధర్మముగాఁ జెప్పబడుచున్నదని “అస్య ... నిర్వక్తి” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లు నిర్వచింపబడిన ‘ఉత్త’ను నామమే యుతిదేశముచే నక్షిపురుషునకు “యన్నామ తన్నామ” యని నిర్వచింపబడుటచే నక్షిపురుషుఁడు గూడ సర్వపాష్టాపగమరూపధర్మముతో నొప్పియున్నాఁడని “తదేవ... తన్నామ ఇతి” యని చెప్పబడుచున్నది.

ఇట్లాదిత్యపురుషునకు నక్షిపురుషునకు సర్వపాష్టాపగమము ధర్మముగాఁ దెలియవచ్చుటచే నాతఁడు బ్రహ్మమే యని నిశ్చయించుటకు శ్రుత్యంతరమందు వినపచ్చెడి వాక్యమిచట “సర్వపాష్టాపగమః... ఇత్యాదౌ” యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడుచున్నది. అనగా “య ఆత్మాఽపహతపాష్టా” యను ప్రకరణాంతరమందలి శ్రుతిచే సర్వపాష్టాపగమము పరమేశ్వరధర్మముగా నిరూపింపబడుచున్నదని యర్థము.

ఇత్యర్హానూద్యాత్మకతాం నిర్ధారయతి । సా చ పరమేశ్వరస్యోపవద్యతే
సర్వకారణత్వాత్సర్వాత్మకత్వోపపత్తేః । పృథివ్యగ్నాద్యాత్మకే చాభివ్రవతం
ఋక్సామే వాక్సాణాద్యాత్మకే చాధ్యాత్మమనుక్రిమ్యానా— “తస్యర్హసామ
చ గేష్టా” ఇత్యభిదైవతమ్ । తథాధ్యాత్మమపి— “యావముష్య
గేష్టా తౌ గేష్టా” ఇతి । తచ్చసర్వాత్మన ఏపూసవద్యతే । “తద్య
ఇమే వీణాయాం గాయన్త్యేతం తే గాయన్తి తస్మాత్తే ధనననయః”
(ఛాం॥ 1-7-6) ఇతి చ తాకికేష్యపి గానేష్యస్యైవ గీయమానత్వా నశ్శేయతి ।
తచ్చ పరమేశ్వరసర్వగ్రహే ఘటతే । “యద్యద్యభిభూతిమత్స త్వం శ్రీమదుర్జిత

ఇక నెండవధర్మమగు సార్వాత్మ్యము “తథా చాక్షుషే ... నిర్ధార
యతి” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. ఎట్లన— “సైవ ఋక్ ... తద్రూపా” యను
శ్రుతివలనఁ జాక్షుషపురుషుఁడు ఋక్సామాదులను స్వరూపముగాఁ గలిగి
యున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. ఇట్టి ఋక్సామాదిస్వరూపము పరమేశ్వరునికి
తగును, గాని జీవుని కంతమాత్రము తగదని “సాచపరమేశ్వరస్యోపవద్యతే”
యని చెప్పబడుచున్నది. అందులకు హేతువు “సర్వకారణత్వాత్సర్వాత్మకత్వో
పపత్తే” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. పరమేశ్వరుఁడు సర్వకారణ మగుటంజేసి
సార్వాత్మ్య మాతనికి యుక్తము. ఏలయనఁ గారణము కార్యరూపము నొందుట
వలనఁ గార్యాత్మత్వము కారణమునకుఁ గలుగుట సహజమని భావము. సార్వాత్మ్య
భావమందు హేత్వంతరము “పృథివ్యగ్నాద్యాత్మకే ... ఉపవద్యతే” యని
చెప్పబడుచున్నది. ప్రకరణమునందధిదైవతము పృథివ్యగ్నాదులు స్వరూపముగా
గలిగిన ఋక్సామములే యనియు, సధ్యాత్మము వాక్సాణాదులు స్వరూపము
గాఁగల ఋక్సామములే యనియు నుపక్రమించి “తస్యర్హసామ చ గేష్టా”
యను శ్రుతిచే నాదిత్యపురుషునకు ఋక్సామములు వర్వములనియు, నాతీరునశ్
“యావముష్య గేష్టా తౌ గేష్టా” యను శ్రుతిచేఁ జాక్షుషపురుషునికిఁ గూడనాఋక్సామ
ములే పర్వములనియు నిర్వచింపఁబడియుండుటచే నీ పురుషునకు సార్వాత్మ్య
భావము తెలియవచ్చుచున్నదని భావము. ఈ వాక్యమున “ఋక్సామే” యను
పదము కాకాక్షిన్యాయముచే నధిదైవతాధ్యాత్మల రెండిటితోడను సంబంధించు
చున్నది. సార్వాత్మ్యభావమునందే హేత్వంతరము “తద్య ఇమే ... భగవద్గీతా
దర్శనాత్”ను భావ్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఇందు “తద్యే ... ధనననయః”
యను శ్రుతిచే నీ తాకికగానములయందుఁ గూడ నీ పురుషుఁడే గానము చేయఁ
బడుచున్నట్లు తెలియవచ్చుటచే నీ పురుషుఁడు పరమేశ్వరుఁడే గావలయును.
ఏలయనఁ సార్వాత్మ్యభావముతో నొప్పు పరమేశ్వరునియొక్క విశేషములఁ గొన్ని
టిని పరమేశ్వరభావముతో నుపాసనచేయవలయునని గీతాదర్శనముపదేశించు

సృష్టా యన్మాం పశ్యసి నారద । సర్వభూతగుణైర్వ్యక్తం మేనం మాం జ్ఞాతు
మర్హసి” ఇతి స్మరణాత్ । అపి చ యుత తు నిరస్తస్వరూపితేయం సారమేశ్వరం
రూపముపదిశ్యతే భవతి తత్ర శాస్త్రము — “అశబ్దమస్వరః మరూపమన్యాయమ్”
ఇత్యాది । సంస్కారణత్వాత్ వికారధర్మత్వంసి తద్విచ్యవేత్తం పరమేశ్వర ఉపాస్య
త్వేన నిర్దిశ్యతే — “సర్వకర్మా సర్వకామః సర్వగమః సర్వరసః” (భా॥ 3-14-2)
ఇత్యాదినా । తథా హిరణ్యశ్మశ్చైత్యాదునిర్దిశ్య భవిష్యతి । యదప్యభార
త్రనగాన్న పరమేశ్వర ఇతి అప్రోచ్యతే — స్వసుహిమ్నపతిష్ఠస్యాస్యాధార

ఒకానొక సమయమున నారదుడు పరమేశ్వరు నుద్దేశించి తీననుగు
తపంబు నలుప నాతని యందలి యనుగ్రహముచే జరమేశ్వరుఁ డొకరూపవిశేష
ముతోఁ బ్రత్యక్షముఁ గాఁగ నారదుఁ డట్టి రూపమును గొనియాడ నారదునకు
హితమును గలపుటకు భగవంతుఁ డివాక్యమును వదించినట్లు పురాణప్రసిద్ధియై
యున్నది. దీని యర్థమేమన — ఓయీ నారదా! ఏరూపము గలవానిగానన్ను
జూచుచున్నామౌ యారూపము నాచే సృష్టింపఁబడిన మాయయే. నన్నిట్లు
సకలభూతగుణములతో నన శబ్దస్వరూపులతో నొప్పు కరచరణాద్యనయవములతో
గూడి యున్నట్లు దెలికొనఁగూడదు. అనఁగా బారమేశ్వరరూప మువాఙ్మానన
గోచరమని తాత్పర్యము.

ఇట్లు పరమేశ్వరునియొక్క సోపాధికములగు రూపములు మాయా
మయములను విషయమును బ్రదర్శించి శ్రుతిసిద్ధమగు సారమార్థిక రూపమునకును
సోపాధికరూపమునకును గల సంబంధ ప్రయోజనముల సుస్యక్తముగాఁగ “అపిచ
— ఇత్యాది” యను భాష్యముచే జారమార్థికమగు పరమేశ్వరరూపము ప్రదర్శిం
పఁబడుచున్నది. అనఁగా “అశబ్దమస్వరమరూపమన్యాయమ్”ను శ్రుతి మొదలు
గాఁగలశ్రుతులచే నుపదేశింపఁబడు సర్వసాధరిహితమగు పరమేశ్వరుఁడే సర్వ
జగత్కారణమగుటఁజేసి వికారధర్మములచే గూడినవానిగా నుపాస్యభాసము
పరమేశ్వరునికిఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నదని సోపాధికరూపముయొక్క ప్రయోజ
నము “సర్వకారణత్వాత్... ఇత్యాదినా” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడు
చున్నది. నేదాంతములయందుఁ దెలియవచ్చుడి సోపాధికరూపములయొక్క
ప్రయోజనమును సామాన్యముగాఁ దెలియఁజెప్పి ప్రకృతమునఁ దెలియనచ్చుడి
హిరణ్యశ్మశ్చైత్యాదులకుఁగూడ నుపాసనయందు వినియోగమని “తథా...
భవిష్యతి” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది.

ఇట్లు రూపవత్ప్రత్యక్షవణము ప్రకృతమునకు నిర్బాధకమని నిర్వచించి
యాధారత్రవణము గూడ నిర్బాధకమని ప్రదర్శింపఁ బూర్వపక్షబీజమును “యదపి
... పరమేశ్వరే ఇతి” యని యనువదించి యందులకు సమాధానమును “అత్రో

విశేషోపదేశ ఉపాసనాస్థానవిషయతః । సర్వగతత్వాద్బ్రహ్మణో న్యోమవత్సర్వా
స్వరత్వోపపత్తేః । ఐశ్వర్యమర్యాదాశ్రేణిమవ్యభ్యాత్యాధి దైవతవిభాగాపేక్ష
ముపాసనార్థమేవ । తస్మాత్సరమేశ్వర ఏవాత్యాదిత్యయోరస్తవవిశిష్టతే ॥౨౦॥

భేదవ్యవదేశాచ్చాన్యః

అస్తి చాదిత్యాదితీరాభిమానిభ్యో జీవేభ్యోఽన్య ఈశ్వరో స్తర్యామి ।
“య ఆదిత్యేతిష్ఠన్నాదిత్యాద స్థరో యమాదిభ్యో న వేద యస్యాదిత్యః శరీరం
య ఆదిత్యను స్థరో య మయశ్యేష త ఆత్మాస్తర్యామ్యమృతః” (బృ॥౩-7-9) ఇతి
చ్యుతే ” యని యువక్తమిచ్చుచున్నారు. దృష్టానస్తరస్వరముగ సమాధానము
“స్వనుహిను ... ఉపపత్తే ” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మము
సర్వగతమగుటచే నాకాశమువలె స్వాంతరమగుచున్నది. స్వాంతరమగుటచే
దనయొక్క మహిమయందే యున్నను నా పరమేశ్వరునికాధారవిశేషోపదేశ
ముపాసనాసౌకర్యము కొఱగగుపడేళింపబడుచున్నది. కాని వాస్తవమగునాధార
విశేష మెంతమాత్రము లేదని తాత్పర్యము.

ఐశ్వర్యమర్యాద గూడ ముపాసనకొఱకుఁ జేయఁబడిన యధ్యాత్మాధి
దైవవిభాగము ననుసరించి చేయఁబడినదే గాని వేటొండు పరిచ్ఛిన్నభావముతో
నెంతమాత్రము గూడియుండలేదని “ఐశ్వర్యమర్యాదా ... ఉపాసనార్థమేవ”
యను భాష్యముచే వినఁబడుచుండెడి యైశ్వర్యమర్యాదయొక్క విశేషముప్రదర్శింపఁ
బడుచున్నది.

ఇట్లుపూర్వపక్షిచేఁ బ్రదర్శింపఁబడిన రూపవత్త్వాదు లుపాసనకొఱకుఁ
గల్గింపఁబడినననియు సర్వసామాన్యగమము, సార్వాత్మ్యభావము, లోకకామేశి
త్వత్వమనునవియే పరమేశ్వరధర్మములనియుఁ బ్రదర్శించి యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు
పరమేశ్వరుఁడే యని ఫలితము “తస్మాత్...ఉపదిశ్యతే ” యని యుపసంహారము
చేయఁబడుచున్నది. ॥౨౦॥

ఇట్లు స్తశ్శబ్దవాచ్యుఁడు పరమేశ్వరుఁడని నిరూపించి యాతని జీవునిగా
శంకించుట కెంతమాత్రమువకాశము లేదనుటకు హేతువుగా సూత్రకారులు —

భేదవ్యవదేశాచ్చాన్యః

యను సూత్రమును బ్రదర్శించుచున్నారు. భేదవ్యవదేశాత్ = ఆదిత్యాదితీరాభి
మానులగు జీవులకంటె నీ యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు శ్రుత్యంతరమునందు భిన్నుఁడుగా
నుపదేశింపఁబడుటవలన, అన్యః = ఈ యంతశ్శబ్దవాచ్యుఁడు బ్రహ్మమే గాని జీవుఁ

“శ్రుత్యంతరే భేదవ్యవదేశాత్ । తత్ర హి ఆదిత్యాదస్తరో యమాదిత్యో న వేద” ఇతి వేదితురాదిత్యాద్విజ్ఞానాత్మనోఽన్యో స్వర్యామీ స్వప్నం నిదిశ్యతే । న ఏవేహాప్యన్తరాదిత్యే పురుషో భవతుమర్హతి శ్రుతిసామాన్యాత్ । తస్మాత్పర మేశ్వర ఏవేహాపదిశ్యత ఇతి సిద్ధమ్ ॥ ౨౧ ॥

డంతిమాత్రము గాఢవి యరము. సూత్రమునందలి అన్యశబ్దార్థము “అస్తి ... అంతర్యామీ” యను భాష్యముచే నివరింపబడుచున్నది. జీవాంతర్యాములకు భేదము “య ఆదిత్యే ... భేదవ్యవదేశాత్”ను భాష్యముచే నివరింపబడుచున్నది.

యః = ఎవడు, ఆదిత్యాత్ = ఆదిత్యునివలన, అంతరః = అంతరుడును, ఆదిత్యే = ఆదిత్యునియందు, తస్మిన్ = ఉండవలయునను, యం = ఎవనిని, ఆదిత్యః = ఆదిత్యుడను, నవేద = గుర్తించుకొనక, యన్యః = ఎవనికి, ఆదిత్యః = ఆదిత్యుడను, ఏతేరి = తేరియ, యః = ఎవ్వడను, అంతరః = అంతరుడైన, ఆదిత్యం = ఆదిత్యుని, యమయతి = చలించుకొనుచున్నాడో, ఏషః = ఈతడు, తే = సీయొక్క, ఆత్మా = స్వరూపము, అంతర్యామీ = అంతర్యామీయను, అవృత్తిః = మరలాదిమీతులు సగ్రశుశ్చర్యామా. ఈశ్రుతియందు “ఆదిత్యాదంతరీ ... యమాదిత్యో నవేద” యను వాక్యముచే వేదితియును చివరకును నిదిత్యుని కంటే వేరగు అంతర్యామీ స్వప్నమున నిర్వచింపబడుచున్నదను “తత్ర ... నిదిశ్యతే” యను భాష్యముచే శ్రుతిసామాన్యము నిర్వచింపబడుచున్నది. నిశ్రుతియందు వివరించుచున్న యంతర్యామీయ ప్రకృతియును నిదిత్యునియందు వివరింపబడి యంతర్యామీయమగు పురుషుడు గావలయునని “నవేద... అన్యతే” యని ప్రశంభా చేయబడుచున్నది. ప్రతిజ్ఞకు వేతువు “శ్రుతిసామాన్యాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనగా శ్రుతులన్నిటికి సర్వసామ్యముగనుటవలన ననదృష్టాన్తశ్రుతికిని దాష్టాన్తశ్రుతికిని సమానముగ నుట్టియుండుటవలన దృష్టాన్తమందలి యంతర్యామీయ ప్రకృతిపు అంతశ్శబ్దసామ్యుడగు పురుషుడని తెలియవచ్చుచున్నది. అధికరణతాత్పర్యము “తస్మాత్ ... సిద్ధమ్”ని సంగ్రహముగ సుపసంహరింపబడుచున్నది. ॥ ౨౧ ॥

ఇది యంతరధికరణము.

ఆకాశాధికరణమ్

ఆకాశస్థలిజ్ఞాత్

ఇదమామన ని-- "అన్య లోకస్య కాగతిరిత్యాకాశ ఇతి హోవాచ

ఆకాశస్థలిజ్ఞాత్

పూర్వాధికరణమునందు వలెనే యీ సూత్రమునందుఁ గూడ బ్రహ్మ శబ్దమున కనువృత్తిచేసి సూత్రార్థమును యోజింపవలయును. దానం జేసి యాకాశము బ్రహ్మము. ఏలయన బ్రహ్మలింగములు దెలియవచ్చుట వలన నని సూత్రార్థము సిద్ధించును. ఇట్టి సూత్రార్థమును బట్టి యే ప్రకరణమున నాకాశ శబ్దము వినఁబడుచు నచట బ్రహ్మలింగములు గూడ వినఁబడునో యా ప్రకరణ మిచట విషయమని గ్రహింపవలయును. అట్టి ప్రకరణము ఛాందోగ్య ప్రథమ ప్రసాతకమున నెఱియిది చూపించి ఖండములలోఁ గథానందగర్భమునందు వినవచ్చుడి యాకాశ భూతి వాన్యమని "ఇదమామనతి ... ఇతి" యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఈ శ్రుత్య ర్థమును వివరించుటకుఁ బూర్వోక్త వికరణసంకర్షము నొకింత తెలియవలయును. అచటయని--

ఆకాశాగ్ని దేశమున నొక కాలమునందు శిలకుండు, దాల్బ్యుండు, జైవలి యను మాపుస్సగ్నిధిధాన్యకుశలులు సమావేశమై మనముద్దీభవిద్యయందుఁ గుశలముగా గాపున సద్గతమందుఁ గలింత విచారణ చేయుదమని నిశ్చయించిరి. అట్టి తరుణమునఁ బూర్వోక్త బ్రాహ్మణులైన మీయొక్క విచారణమును వినియెదనని జైవలి పలికెను.

వైయిద్ధులను బూర్వోక్త బ్రాహ్మణులని జైవలి కలుకుటచే జైవలి రాబుగా నిశ్చయింపఁబడుచున్నాఁడు. సమ్మత శిలకుండు దాల్బ్యునందేశించి నేను బ్రీంపణ" యన 'వల్లె' యని దాల్బ్యుడంగీకరించెను. అప్పుడీవిగువ వ్రాయఁ బడిన పక్రొత్తరములు గల్గినవి.

- | | |
|--------------------------------------|-------------|
| 1. ఉద్దీభమానకు గతి యన నాశ్రయమెద్ది ? | స్వరము |
| 2. స్వరమునకు గతి యెద్ది ? | స్పృణము |
| 3. ప్రాణమునకు గతి యెద్ది ? | అన్నము |
| 4. అన్నమునకు గతి యెద్ది ? | ఉదకములు |
| 5. ఉదకములకు గతి యెద్ది ? | స్వర్గలోకము |

స్వర్గలోకమునకు గతి యెద్ది యని శిలకుండడుగ దాల్బ్యుండు స్వర్గ లోకమునతిక్రమించి యుద్దీభము నాశ్రయాంతరమును గూర్చి పొందింపఁగూడదు.

సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పన్నస్త ఆకాశం ప్రత్యస్తం
యన్యాకాశో హ్యేవైభోవ్య జ్యాయానాకాశః పరాయణమ్" (ఛాం॥ 1-9-1)
ఇతి । తత్ర సంశయః— కిమాకాశశబ్దేన పరంబ్రహ్మభిధీయత ఉత భూతా
కాశమితి కుతః సంశయః ఉభయత్ర ప్రయోగదశానాత్ । భూతవిశేషే

మేము స్వర్గలోకమునే యుద్గీధమున కాశ్రీయముగా గ్రహించుచున్నారనునెను.
అంతట శిలకుండు టయీ చాల్చి! నీ యుద్గీధమప్రతిష్ఠితము. ఇదియే నిశ్చయ
మగుచో నీ శిరము శ్రక్కలు కాంగలద నెను. అంత నాల్చికుండు వినయముమీ
మహానుభావుడవగు నీ వలన నీవిషయముఁ దెలిసికొన నిచ్చయించుచున్నాన నెను.
సరియే తెలిసికొనుమని చాల్చుకుండువలక తిరుగ శిలకున నును చాల్చునకునీదిగున
ప్రశ్ని త్తరములు జరిగినవి.

స్వర్గలోకమునకు గతియేమి ?

ఈ భూలోకము

ఈ భూలోకమునకు గతి యేమన నీభూలోకము నతిక్రమించి యుద్గీ
ధమునాశ్రయంతరమును గూర్చి పొందింపఁ గూడదు. ఉద్గీధమీభూలోకము
నాశ్రయించియున్నదని శిలకుండు చెప్పెను. అంత జైవలి యోయి, శిలకుండా !
నీయొక్క యుద్గీధ మంతవత్తగుచున్నది. ఇదియే నిశ్చయమగుచో నీతల ప్రక్కలు
కాంగలద నెను. అంతట శిలకుండు వినయముమీఱ మహానుభావులగు మీవలనఁ
దెలిసికొన నిచ్చయించుచున్నానని జైవలితోఁ బలుకఁ దెలిసికొనుమని వైవలి
పలికెను. అంత శిలకుండు 'ఈలోకమునకు గతి యేమని ప్రశ్నింప జైవలి
యాకాశమని పలికినపిమ్మటఁ బరంగిన "సర్వాణి హ వా" యను వాక్యముల
యర్థమిట్లు పరగుచున్నది. ఈ పరిదృశ్యమానములగు స్థావరజాగమరూపము
లగు భూతములన్నియు నాకాశమావలననే పుట్టుచున్నవి. ఆకాశమునుగూర్చియే
లయము నొందుచున్నవి. ఆకాశమే యీ నకల భూతములకంటె మహత్తర
మైనది. ఆకాశము మహత్తరమగు నాధారము. ఆ యీ యాకాశమే సర్వోప
రీయమగు సుద్గీధము. ఈ యాకాశ మనంతమని.

ఈ వాక్యమునందు వినవచ్చుడి యాకాశశబ్దము పరబ్రహ్మబోధకమా
లేక భూతాకాశపరమా యని విశయమని "తత్ర సంశయః ... భూతాకాశమితి"
యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఈ యాకాశశబ్దమును గూర్చి సంశయమేల గలుగ
వలయునని "కుతః సంశయ" యని మధ్యస్థుడడుగ "ఉభయత్ర ప్రయోగదర్శ
నాత్త"ని సమాధానము సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగానాకాశశబ్ద
మునకు భూతవిశేషమందును బ్రహ్మమందును గూడఁ బ్రయోగముండుటవలన
సంశయము గలుగుచున్నదని యాశయము. హేతుసంగ్రహవాక్యము "భూతవిశేషే
... అతః సంశయ" యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగానాకాశ

తావత్సప్రసిద్ధో లోక వేదయో రాకాశశబ్దః । బ్రహ్మణ్యపి క్వచిత్ప్రయుజ్యమానో
దృశ్యతే । యత్ర వాక్యశేషమశా దసాధారణగుణశ్రవణాద్వా నిర్ధారితం బ్రహ్మ
భవతి, యథా— “యదేష ఆకాశ ఆనిన్తో న స్యాత్” (బ్ర. 2-7) ఇతి ।
“ఆకాశో వై నామ నామరూపయోగ్నిర్వహితా తే యదస్తరా తద్రబ్ధమ్”
(ఛాం॥ 8-14-1) ఇతి ప్రవచనమాదౌ । అతః సంశయః । కిం పునరత్ర యుక్తమ్ ।
భూతాకాశమితి । కుతః । తద్ది ప్రసిద్ధత రేణ ప్రయోగేణ శీఘ్రం బుద్ధి మారో
హతి । న చాయమాకాశశబ్ద ఉభయోః సాధారణః శక్యో విజ్ఞాతుం అనేకార్థత్వ
శబ్దమునకు భూతవిశేషమందు సుప్రసిద్ధవ్యవహారము తెలియ నచ్చుచున్నదని
“భూతవిశేషే...ఆకాశశబ్ద” యని చెప్పబడుచున్నది. ఇక నాకాశమునకు
బ్రహ్మమునందు గూడ వ్యవహార మచ్చటచట దెలియనచ్చుచున్నదనియు నే
స్థలమునందు వాక్యశేషము నలననో లేక యసాధారణగుణములు దెలియనచ్చుట
నలననో యాకాశశబ్దము బ్రహ్మవాచకముగా నిర్ధారణ చేయబడు నని, రెండు
స్థానములు “బ్రహ్మణ్యపి ... ఇతిప్రవచనమాదౌ”యను భాష్యముచే బ్రదర్శింపబడు
చున్నవి. ఏమః = ఈ, ఆకాశః = బ్రహ్మము, ఆనందః = ఆనందము, నస్యాత్
యత్ = కాకపోయినచో,

ఆకాశః వై నామ = ఆకాశమనునది, నామరూపయోః = నామరూప
ములకు, నిర్వహితా = కర్త. శే=ఆనామరూపములు, యదంతరా=దేనియందుఁ
గలవో, తత్ = ఆయాకాశము, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమే.

ఇట్లాకాశశబ్దమున కుభయవిధములగు ప్రయోగముండుటవలన సంశ
యము గలుగుచున్నదని “అతః సంశయ” యని చెప్పబడుచున్నది. ఇట్లు
కలుక మధ్యస్థులు “అందెయ్యది యుక్తమగువత్తుమని “కిం పునరత్ర యుక్తమ్”ని
ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి భూతాకాశమునే గ్రహింపవలయునని “భూతాకాశమితి”
యని నలుక నుధ్యస్తుండు; ‘కుతః = ఏలయని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి “తత్...
ఆగోహతి” యని సమాధానము చెప్పుచున్నాడు. అనఁగా నాకాశమునకు
భూతాకాశమందు విపులమగు ప్రయోగముండుటవలన నయ్యదియే ముందుగా
బుద్ధియందు గోచరించునని యభిప్రాయము. ఇంతియ కాదు. ఈ యాకాశశబ్దము
భూతాకాశమును బ్రహ్మమును గూడ సాధారణముగా బోధించుననుట యుక్తము,
గాదని “నచ ... విజ్ఞాతుమ్”ని నిరసించబడుచున్నది. అందులకు హేతువు
“అనేకార్థత్వప్రసంగాత్” — ఒక శబ్దమునకే యనేకార్థములను గ్రహించుట
యన్యాయమగునని యభిప్రాయము. కావుననొకానొక వేళ బ్రహ్మమందాకాశ
శబ్దము ప్రయోగింపబడినచో నయ్యది గౌణము కావలయును గాని ముఖ్యమింత
మాత్రము గాదు. ఏలయన — బ్రహ్మము విభుత్వము మొదలుగాఁగల యనేక

ప్రసంగాత్ । తస్మాద్బ్రహ్మణి నాకాకాశేభ్యో భవితోమన్యత్తి । విభుత్వాదిభిస్తే
 బహుభి ర్భిక్షైః సద్భుతీమాకాశేన బ్రహ్మభవతి । సచ బ్రహ్మసంభవే గ్రహణమ్యో
 గ్రహణమర్హతి । సంభవతి చేమా ముఖ్య స్వైవాకాశస్య గ్రహణమ్ ।
 నను భూతాకాశేషగ్రహే వాక్యకేపి నోచున్యతే । “సర్వాణి హి హి ఇమాని
 భూతాన్యాకాశాదేవ సముత్పన్నాన్” ఇత్యాది । సమస్తమ్ । భూతాకాశస్యాపి
 హ్యర్వాది క్రమేణ కారణత్వోపసర్జితే విజ్ఞాయ తే హి “తస్మాద్వా తస్మాదాత్మన
 తకాశేః సంభూతః । తకాశాద్వాతము । నాయోరగ్నిః” । (బ్ర. 2.4) ఇత్యాది ।
 జ్యాయ స్త్వపరాయణత్వే తు సహజతావత్ యోనవద్యోచే భూతాకాశస్యాపి ।
 తస్మాదాకాశాత్మన భూతాకాశస్య గ్రహణమిష్టేనం । సాచే బ్రహ్మణః ... “తకా
 శ స్తల్లిజ్ఞాత్” తకాశాత్మన బ్రహ్మణో గ్రహణం యు క్తమ్ । సహజతావత్ ।

భగ్యములతో నాకాశసద్భుతముగల చలియవచ్చునున్నది “తస్మాద్బ్రహ్మణి ...
 భవతి” యను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. పోనిండు. అట్లు గానిచో
 నిచట నాకాశశబ్దము గోణముగా బ్రహ్మమును పోధించుచున్నదా యన ముఖ్య
 ర్థము సంభవించునపుడు గదా గోణార్థమును గల్పించవలయును? అట్లు ముఖ్యర్థ
 మునకిచట నంతమాత్రము బాధ చలియరావని “సచ ... గ్రహణమ్యో”ని చెప్పి
 బడుచున్నది. అనగా నిచట నాకాశశబ్దమునకు భూతాకాశమపమగువర్ధమునే
 గ్రహింపవలయునన నున్యస్థుడు భూతాకాశమును గ్రహించినచో “సర్వాణి ...
 సముత్పన్నాన్” యను శ్రుతి మొదలుగాఁగల వాక్యకేపమందలి శ్రుతిలూకాశ
 హావార్థమున సమన్వయింపనేర వే యని “నను ... ఇత్యాది” యను భాష్యముచే
 బ్రక్షింప “స్థైర్య సోమః = అది యొక సోమము గాదని” సమాధానము చెప్పి
 బడుచున్నది. దోషాభావమునకు గారణము “భూతాకాశస్యాపి ... భూతాకాశ
 స్యాపి” యను భాష్యముచే చెప్పబడుచున్నది. “తస్మాద్వా ... నాయోరగ్నిః”
 యను శ్రుతిచే భూతాకాశమనకుఁగూడ నాయువు మొదలుగాఁగలిగిన సకలభూత
 ములయొక్క కారణభావము వినవచ్చునలనను; వాయువు మొదలుగాఁగలిగినభూత
 ములసృష్టిచే భూతాకాశమునకు జ్యాయ స్త్వము, పరాయణత్వము ఘటించుట
 వలనను నిచట నాకాశశబ్దమునకు గోణార్థమును గ్రహింపఁగూడదని యభి
 ప్రాయము. ఇట్లు నాకాశశబ్దమునకు బ్రహ్మమునందు గోణప్రయోగము గూడ సంభ
 వించనేరదని చెప్పి యచట భూతాకాశమునే గ్రహింపవలయునని పూర్వపక్షి తన
 వాదమును “తస్మాత్ ... గ్రహణమితి”యని యుపసంహారము చేయుచున్నాడు.

ఇట్లు పూర్వపక్షము ఘటించ సమాధానముగా “ఏవం ప్రాప్తే బ్రూమః
 తకాశ స్తల్లిజ్ఞాత్”ని సూత్రము ప్రదర్శింపబడుచున్నది. సూత్రకారులయొక్క
 ప్రతిజ్ఞ “తకాశశబ్దేన...య క్తమ్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నాకాశ

పరిస్థితి బ్రహ్మణ ఇదం లిప్తమ్— “సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాన్యా
కాశాదేవ సముత్పన్నే” ఇతి । పరిస్థితి బ్రహ్మణో భూతానాముత్పత్తిరితి
వేదాస్తేషు మగ్నాదా । నను భూతాకాశస్యాపి వాయ్వాదిక్రమేణ కారణత్వం
దశితమ్ । సత్త్వం దశితమ్ । తథాపి మూలకారణస్య బ్రహ్మణోఽపరిగ్రహ
దాకాశాదేవేభ్యవధారణం సర్వాణీతి చ భూతవిశేషణం నానుకూలం స్యాత్ ।
తథా “ఆకాశం ప్రత్య సం యన్తి” ఇతి బ్రహ్మలిప్తి “ఆకాశో హ్యైవైవ్యో జ్యాయా
నాకాశః పరాయణః” ఇతి చ జ్యాయస్త్వపరాయణత్వే । జ్యాయ స్త్వం హ్యనాపే-

శబ్దముచే బ్రహ్మమునే గ్రహింపవలయునని భావము. ఇట్లు ప్రతిజ్ఞ నుపసాదించ
మధ్యస్థుడు “గుతః = ఏలయని” ప్రశ్నింప, ‘తల్లింగా త్’ని సూత్రమందలి ‘హేతు
వాక్యము సమాధానముగాఁ బరచుచున్నది. హేతువాక్యముచే సుద్దేశింపఁ
బడిన స్పష్టబ్రహ్మలింగమగు జగత్కారణత్వ మిచట శ్రుతియందు “పరస్య ...
ఇతి” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. జగత్కారణత్వము సుప్రసిద్ధమగు స్పష్ట
బ్రహ్మలింగమని యద్దాని యతిశయము “పరస్మాత్ ... మర్మాదా” యను
భాష్యముచే నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా “పరబ్రహ్మమునలననే సకల
భూతములును బుట్టుచున్నవనునది వేదాంతములయందలి నిర్ణయము”ని యభి
ప్రాయము. ఇట్లు చెప్ప మధ్యస్థుడు భూతాకాశము గూడ వాయ్వాదిభూతము
లకుఁ గారణమని చెప్పఁబడెనుగదా యని “నను ... దర్శితమ్”ని ప్రశ్నింప
నందులకు సమాధానము “సత్యందర్శితం... తచ్చానస్త్యం బ్రహ్మలింగమ్”ను
భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఆకాశమునకుఁ గారణత్వము చూపఁబడినను
మూలకారణమగు బ్రహ్మము గ్రహింపఁబడకపోవుటచే “ఆకాశాదేవ” యనుచో
ఏవకారమును ‘సర్వాణి హ వా’ యను వాక్యమున ‘సర్వాణి’ యను భూతవిశేష
ణమును సమంజసము లెంతమాత్రమును గావు. సకలభూతములన నాకాశ
ముతోఁగూడిన భూతములన్నిటిని గ్రహింపవలయును గదా ! ఏవకారముచే నొకే
కారణమును జెప్పవలయును గదా ! ఆకాశాదిభూతములకు నొకేకారణము బ్రహ్మమే
యగుటంజేరి యిచట సకలభూతములకు నొకేకారణముగా వినవచ్చెడి యాకాశ
శబ్దము బ్రహ్మపరమే యయి తీరవలయునని భావము. ఇంతియ కాదు.
ఆకాశమునందు భూతములన్నియు లయముఁ జెందుచున్నవని “తథా... బ్రహ్మ
లింగమ్”ని భూతలయకారణమును వేటొకలింగము గూడఁ బ్రదర్శింపఁబడు
చున్నది. ఆతీరుననే వినవచ్చెడి జ్యాయ స్త్వపరాయణత్వములుగూడ బ్రహ్మ
లింగములే యని “ఆకాశోవై... జ్యాయ స్త్వపరాయణత్వే” యని నిర్వచింపఁ
బడుచున్నది. జ్యాయ స్త్వము బ్రహ్మలింగమని శ్రుత్యంతరముచేఁ గూడ దెలియ
వచ్చుచున్నదని “జ్యాయ స్త్వం ... ఇతి” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది.

క్షికం పరమాత్మస్య ప్రాసక్తిగ్నానూతనైః - "జ్యాయాన్వృత్త్యా జ్యాయాన స్తరేణా జ్యాయాన్వృత్త్యా జ్యాయాన్వృత్త్యా లోకేభ్యః" (భా. 3-14 3) ఇతి తథావరాయాత్వ మసి పరమకారణత్వాత్పరమాత్మస్య పూర్వమనైతి యే । సుతీర్థ భవతి - "విజ్ఞాన మానందం బ్రహ్మ తాదేర్థాత్మం పరామానం" (బృ. 3-9 28) ఇతి తథా చాన్వృత్త్యా దోషేణ శాలావత్వస్య పక్షం నిన్విత్యా అనన్వయం సంవిన్వయముగాను పరమ లినా ఆకాశః పరిగృహీతః । తం చాకాశ ముక్త్యే పరమకారణమనైతి - "న ఏష పరోవశీయానుక్రీణ్య న ఏయోన్వృత్తః" (భా. 1-9 2) ఇతి । తద్వాన స్త్వం బ్రహ్మలింగం । యత్పరమం భూతాకాశం ప్రసిద్ధిబలేన ప్రపంచితం ప్రతీయత

అనాపేక్షికం = నిరతిశయమును, పృథివ్యః... పృథివీతి, జ్యాయాన్ = పెద్దది, అంతరిక్షాన్ = అంతరిక్షమునకును గూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, దాన్ = దుష్కారమునకును గూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, వీధ్యః... ఇ, లోకేభ్యః లోక ముల కంటఁగూడ, జ్యాయాన్ = పెద్దది, యన్మ సుతీరే జ్యాయ స్వము పా బ్రహ్మనుండు విపరీతములచే జ్యాయ స్వము బ్రహ్మలింగముని పోయనచ్చు నున్నది. ఆతగుననే పరాయణత్వము గూడ బ్రహ్మలింగముని "అన్వ... ఉత్కృష్టమగునాధారము. ఇవి యటుండ నాభ్యుయికానందర్శమును దేలియ వచ్చుడి యానంత్యమును బ్రహ్మలింగమునకు గూడ "అనన్వ... బ్రహ్మలింగమృ"ని ప్రసర్థంపఁబడుచున్నది. శాలావత్వస్యవలీ పానానమున శాలావత్వవియక్తి పక్షమంతనత్వదోషమునకు గూడినదని జనలిచే నిలవంపఁబడి యానంత్యము నుపదేశించు తలంపుచే ప్రవలిచే నాకాశముపదేశింపఁబడెను. అట్టి యాకాశ ముక్త్యేమందుఁ బొందకచేయఁబడి "ననన్వ... అనంత" యని యుపసంహరింపఁ బడి యున్నది. ఇచట "న ఏయోన్వృత్తః = ఆ యా నూకారముసంతము"ని యాకాశ మనంతగుణవిశిష్టముగా నుపదేశింపఁబడియున్నది. ఇట్టి యానంత్యము గూడ బ్రహ్మలింగమే యని యభిప్రాయము.

ఇట్టి పరకరణమున విసవచ్చుడి యాకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని నిరూపింప సకలభూతోత్పత్తి కారణత్వము సకలభూతలయకారణత్వము జ్యాయ స్వము పరాయణత్వము ఆనంత్యమునునను నైదులింగములను బ్రదర్శించి పూర్వ పక్షమును నిరసించ భూతాకాశము ప్రసిద్ధిబలముచే మున్ముందు బుద్ధిగోచరమగునను పూర్వపక్షబీజమును "యత్పరమం, భూతాకాశం... ఇతి" యని యనువదించి

ఇతి | అశ్ర బ్రూమః—ప్రథమతరం ప్రతీతమపి సత్ వాక్యశేషగతాస్రహ్నా
గుణస్త్వస్త్వేన పరిగృహ్యతే | దశాతశ్చ బ్రహ్మవ్యప్త్యాకాశశబ్దః— “ఆకాశో
నై నామ నాగురూకయోగ్విహితా” ఇత్యాదౌ | తథాకాశపర్యాయనాచిహ
మపి బ్రహ్మణః పరిమాణో దృశ్యతే— “ఋచో అగ్నేరే పరమే స్రోమన్యస్మిన్దేవా
అధినిశ్చేద సేతుః” (ఋ. సం. 1-164-39) “సమా భార్గవీ వాయుణీ విద్యా పరమేస్త్వా
మస్మత్ప్రతిష్ఠితా” (ఋ. 3-6) “సం కం బ్రహ్మ ఖం బ్రహ్మ” (ఛాం. 4-10-5)
“ఖం పురాణం” (బృ. 6-1) ఇతి ప్రవచనాదౌ | వాక్యోపక్రమేపి వర్తమానస్యా
కాశశబ్దస్య వాక్యశేషవశాద్యుక్తా బ్రహ్మవిషయత్వానధారణా | “అగ్నిరధీతేఽను
మాశమ్” ఇతి హి వాక్యోపక్రమగత్యోఽప్యగ్నిశబ్దో మాణవకవిషయో
దృశ్యతే | తస్మాదాకాశశబ్దా బ్రహ్మేతి సిద్ధమే | || ౨౨ ||

యథానిశి సమాధానము “అశ్రబ్రూమః” యని యుపక్రమింపబడుచున్నది.
సమాధానము “ప్రథమతరం ... పరిగృహ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది.
ఆకాశశబ్దము భూతాకాశపరమని తోలుత భాసించినను వాక్య శేషమందలి బ్రహ్మ
గుణములఁ దెలిసికొనినంతనే యట్టిబుద్ధి యుపరమించునని యభిప్రాయము.
ఇత్యుక్తం కాదు. బ్రహ్మమునందాకాశశబ్దమునకుఁ బ్రయోగము గలదని
సూపింపబడిన సుతయే తిరుగనిచట “దర్శితశ్చ...ఇత్యాదౌ” యని ప్రదర్శింపఁ
బడుచున్నది. ఇత్యుక్తం కాదు. ఆకాశశబ్దమే గాక యాకాశశబ్దముతోపాటు
ఆకాశశబ్దపర్యాయములు గూడ స్రుతులయందు బ్రహ్మపరములుగా వివచ్యు
చున్నవి “తథా ... ఇతిచైవమాదౌ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడు
చున్నది. పరమే = ఉత్కృష్టమగు, స్రోమన్ (స్రోమన్) = బ్రహ్మమునకు,
ఇచట ‘అధి’ యను నుపసర్గము ‘నిషేదు’ యను క్రియాపదముతో సంబంధించు
చున్నది. ఈ స్రుతులయందు నాకాశపర్యాయపదములగు ‘వోష్మ, ఖమ్మ’ను
పదములు బ్రహ్మబోధకములుగా నలరారుచున్నవి.

ఇట్లు పూర్వపక్షమును నిరసించి యుపక్రమమునందలి సందియ ముప
సంహారవాక్యముచే నిర్ణయమును గను నను న్యాయము ననుసరించి గూడ నీ
యాకాశశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని “వాక్యోపక్రమేఽపి...బ్రహ్మవిషయత్వాన
ధారణా” యని నిర్వచింపఁబడు చున్నది. అందులకు తాకికదృష్టాంతము గూడ
‘అగ్నిరధీతే...దృశ్యతే’ యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అగ్ని యనువాక
మును జనువుచున్నాడను వాక్యోపక్రమమునందలి యగ్నిశబ్దము ‘అధీతే’ యను
వాక్యోపసంహారమునందలి పదముయొక్క సంబంధముచే నగ్నిశబ్దము మాణవక
పరముగాఁ దెలియఁబడుచున్నదని తాత్పర్యము. ఫలితము ‘తస్మాత్...సిద్ధమ్మ’ని
యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది. || ౨౩ || (ఇది ఆకాశాధికరణము)

ప్రాణాధికరణమ్

అత ఏవ ప్రాణః

ఉద్దేశః — 'ప్రసోతర్యా దేవతా స్రవాననున్వాయతే' ఇత్యుపనిషత్సు

అత ఏవ ప్రాణః

పూర్వమందునలెనే యీ సూత్రమునందు గూడ బ్రహ్మశబ్దమునకు ననువృత్తిచేయవలయును. అట్లు చేసి సూత్రార్థమును యోజించిన “ఇతి...ఆకారణమువలన, ప్రాణః...ప్రాణము, బ్రహ్మైవ...బ్రహ్మమే” యని సిద్ధిమగును.

ఇచట ‘అతః’ శబ్దముచే ‘తల్లింగాత్త’ను పూర్వసూత్రమందలి ‘పేతువాచకపదము గ్రహింపబడుచున్నది. దానించేసి బ్రహ్మలింగము చెలియవచ్చుటవలన ప్రాణము బ్రహ్మమే యను నర్థము సిద్ధించును. పూర్వసూత్రమున, ‘దేలియనచ్చుడి బ్రహ్మలింగములలో నకలభూతోత్పత్తిలయకారణత్వము, ప్రధానలింగముగాఁ దెలియనచ్చుచున్నది. కాలననట్టి బ్రహ్మలింగముతో, గూడిన ప్రాణశబ్ద మేవకరణమున విననచ్చునో యావకరణమిచట విషయవాక్యముగా బరచును. అయ్యది ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి యుద్దిగోపాననవకరణమునందలి ఉపస్థితాశ్రయణోపాఖ్యానమునందలి వాక్యవిశేషముని “ఉద్దేశః... ఇతి” యను భాష్యముచే బ్రవర్ణింపబడుచున్నది. ఈవాక్యార్థమును విచారించుటకుఁ బూర్వము కథా సందర్భము నొకింత ముందుగాఁ దెలియవలయును. అట్టి కథాసందర్భమేమన—

ఒకానొక కాలమునఁ గరుదేశములయందు ఉపస్థితాశ్రయణుండను ప్రసిద్ధిగాంచిన సామవేది యొకఁడుండెను. ఆ దేశములయందొకప్పుడు పిడుగులతోఁగూడిన వర్షములు గురియుటచే నాదేశమందలి నస్యములన్నియు నాశమైదుర్భిక్షము గలిగెను. అప్పుడియుష్ఠి దనజీవికకొఱకు ధనమును సంపాదించునొకయాగస్థలమునుగూర్చి యటక యగు తనభార్యతోఁ గూడ వెడలెను. అటకయన పయోధరములు మున్నగు శ్రీవ్యంజనములు జనింపని బాలిక యని యర్థము. అనఁగాఁ బది పదునొకండు వర్షములు ప్రాయము గల బాలిక. దీనింబట్టి యాకాలమున రజస్వలకాని పిల్లలను వివాహముచేసికొని నిత్య నైమిత్తికాదికర్మలను జేసికొనుచుండుట ప్రబలమగు సదాచారముగ నుండునని నిస్సందేహముగా నూహింపనొప్పును.

అట్లు బయలుపెడలి కొన్నిదినములకు ‘ఇభ్య’ యను గ్రామము నాదంపతులు సేరిరి. అటఁజేరునప్పటికీయుష్ఠి యాకలిదప్పికలచే బీడింపబడి జీవింపలేని

యవస్థ నొందెను. ఇభ్యయన నేనుగులయజమాని యని యర్థము. అట్టితరుణమున నాయుషస్తి కుచ్ఛితములగు మినువులను దినుచుండిన యేనుగులకాపరి నొకనిం జూచి యాక్షటి భాధచే నామినుగులను దనకిమ్మని కోరెను. అప్పుడాయేనుగుల కాపరి దాని దినుచుండిన యెంగిలిమినువులుదక్క నేటొందులేనని చెప్పెను. ఆ యుచ్ఛిష్టపుమినువులనే యుషస్తి దనకిమ్మని యడుగ చాడఁజూచువుల నుషస్తికిచ్చి పిమ్మట దనకడనున్న నీటిని గూడ నీయఁబోయెను. అప్పుడా యుషస్తి యీ యుదకమును నేఁ ద్రావిన నో నుచ్ఛిష్టమును బానముచేసిన దోషమునొందుదనని చెప్పెను. అట్లు న నీమినువులుచ్ఛిష్టములు గావా యన నీమినువులఁ దినినిచో నే జీవింపఁజాలను. ఉదకమున్ననో నాకిచ్చవచ్చినంత నెచట దోషరహితమైనది లభించుచున్నది. కావున నీయుదకములనంటరాదని పలికెను.

దీసింబట్టి మహాపురుషులకు నగతికంటగు ప్రాణాశ్శయకాలమున సభక్ష్య భక్షణము దోషావహ మెంతమాత్రము గాదని యభిప్రాయము. ఇట్టి యాపద్ధర్మము నవకాశముచేసికొని జ్ఞానావహముచే ననియతవృత్తికే గడంగువాఁడత్యంత నిరక పాతిమాననుభవించునని తాత్పర్యము. ఇయ్యది ప్రసంగానుప్రసక్తి. ప్రకృత మేనున నుషస్తి యుదకములనట్లు నిరాకరించి మినువులను జేకొని వలసినన్నిటిని దిని మిగిలినవానిని దనభార్యకిచ్చెను. ఆమె యంతవరకు శోభనముగ నన్నమును దినుటచే భర్తను దిరస్కరింపకుండ నామినువులఁ జేకొని తనయొద్దనే యుంచెను. ఉషస్తియు మఱుసటి యుదయమువరకు నడిచి డస్సినవాఁడై యిట్లు విలపించెను: “అయ్యో, యన్నము లభించెనేని జీవించెదను. ఇప్పుడు జీవించెద నేని విశేషమగు ధనము లభింపగలదు. అనతిదూరముననే యా రాజు యాగము చేయనున్నాఁడు. అతడు నన్ను సకలయాధ్వజ్యములతోడను వరించును.” అప్పు డాతనిభార్య “చేకొనుఁడు. ఇవుగో మినువుల”ని దా దాచిపెట్టిన మినువులను భర్తకు నిచ్చెను. అప్పుడామినువులఁ జేకొని తిని యుషస్తి యాగస్థలమును జేరువరికి యాగమారంభింపఁ బడెను. ఆర్తిభజ్యములన్నియు నీయఁబడెను. దానంజేసి యాతని సరకుగొనువారెవ్వరును లేరైరి. అట్టితరుణమున నాస్తావమునందు స్తవముఁజేయసంసిద్ధులైయున్న యుద్ధాత్మపురుషులచేతఁజేరి యచ్చటఁ గూర్చుండెను. అంతసుద్ధాత్మగణము స్తవమును ప్రారంభించుతరుణమురాఁగా నీయుషస్తి యిట్లుద్ధాత్మపురుషుల నుద్దేశించి పలికెను:

ఓయి ప్రస్తోత! ఏదేవతప్రస్తావముచే స్తవముచేయఁబడుచున్నదో యా దేవతను గుర్తెఱుంగకుండ ప్రస్తావః చేసినచో నీతల ప్రక్కలు కాఁగలదని ప్రస్తోతతోఁబలికెను. ఈరీతిగానే ఓయియుద్ధాత! ఉద్దీధముచే నేదేవత స్తవముచేయఁ బడుచున్నదో యా దేవతను గుర్తెఱుంగకుండు యుద్ధానమును జేసితివేని నీతలప్రక్కలు

ప్రసూయతే — “కతమా సా దేవతేతి, ప్రాణ ఇతి హోవాచ, సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాని ప్రాణమేవాభిసంవిశేన్తి, ప్రాణమభ్యుత్సాహే, సైవా దేవతా ప్రస్తావ మన్వాయత్థా” (ఛాం॥ 1-11-4-5) ఇతి । తత్ర సంశయనిర్ణయకా పూర్వవదేవ ద్రష్టవ్యౌ । “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మనః” (ఛా॥ 6-8-2) “ప్రాణస్య ప్రాణేన”

కారణదేవి యుద్ధాతతోఽ బలికెను. ఈరీతిగానే ప్రతిహర్షితో, నోయి ప్రతి హర్తా ! ప్రతిహారిముచే నేదేవత స్థవముచేయబడునో యాదేవతను గుర్తించుకొను కుండ ప్రతిహారిమును బలికెనని నీ తల ప్రక్కలు కారణము, అని పలికెను. అట్టి పలుకులు వినినయుద్ధాతృగణము దమయజ్ఞతకు వెరచి గావమానుషప్రమీరిన కుండ యూరకుండిరి.

అట్టి తరుణమున యజమానుడగు రాజు ఉప నిమగ్నశించి మహానుభావులగు మిమ్ములఁ దెలిసికొననిచ్చయించుచున్నానని పలికెను. అంతఃజ్వాలయ బుడును స్త్రీయనుపేరఁ బరఁగుచున్నానని సమాధానమీయ రాజు మహానీయులగు మిమ్ములను నేనెన్నఁడును వినియుండ లేదు. వినియున్నచో సకలా స్వీజ్యములచే మిమ్ములనే పరించెయిందును; తెలియకపోవుటచేనితరుల నరించెదని. ప్రకృతమున మహానీయులగు మీరు సకలా స్వీజ్యములను జేకొనుడని పలుకనున్న స్త్రీ యట్లు గావని వీరలు నాచేననుష్ఠాశులై స్థవము చేయుచును గాక. వీరల కంతథనము నిచ్చెదవో యంతథనమును నా కీయవలయు నని పత్కెను. రాజు మని సమ్మతించెను.

పిమ్మట నీయపస్త్రీని బ్రస్తోత సమీపించి “ఏదేవతాజ్ఞానము లేకుండ ప్రస్తావముచేసిన తలనక్కలగునని మహానుభావులు నెలవిచ్చిగో యాదేవత యెద్దియో యుపదేశింపవలయు” నని ప్రార్థింప యువ స్త్రీ యిట్లు పలికెను:

“ప్రాణ ఇతి హోవాచ” యని. ప్రాణ ఇతి = ప్రాణమే యని, హ = నిశ్చయముగా, ఉవాచ = పలికెను. ఏలయన ఇమాని = ఈవరిదృశ్యనూనములగు సర్వాణి = సమస్తములగు, భూతాని = భూతములు, హ వై = నిశ్చయముగ, ప్రాణమేవ = ప్రాణమును గూర్చియే, అభిసంవిశేన్తి = లయమును జెందుచున్నది. ప్రాణమభి = ప్రాణముననుసరించియే, ఉజ్జహతే = పుట్టుచున్నది. సా ఏవా దేవతా = ఆ యీ ప్రాణమనుదేవతయే, ప్రస్తావం = ప్రస్తావమును గూర్చి అన్వాయత్తా = అనుసరించుచున్నది. అను వాక్యము విషయము. ఇందలి సంశయనిర్ణయములు పూర్వాధికరణమునందువలెనే గ్రహింపబడవలయునని సామాన్యముగా “తత్ర ... ద్రష్టవ్యౌ” యని సంగ్రహముగఁ బలికి సంశయము “ప్రాణబంధనం ... భవతి సంశయ” యను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. సోమ్య = ప్రియదర్శనుడా ! మనః = మనస్సు అన మనశ్శబ్దోపలక్షితుడగు

(బృ॥ 4-4-18) ఇతి సనమాచా బ్రహ్మనిషయః ప్రాణశబ్దో దృశ్యతే వాయు
వికారే తు ప్రసిద్ధతరో లోకవేదయోః। అథ ఇహ ప్రాణశబ్దేన కతరస్యాపా
దానం యుక్తమితి భవతి సాశయః। కింపునరత్రయం క్తం వాయువికారస్య
వ్యాప్త్యంత్రే ప్రాణస్యాపాదానం యుక్తమ్। తత్ర హి ప్రసిద్ధతరం ప్రాణశబ్ద
ఇత్యుచ్యతే చామి। నను పుర్యవసహాపి తస్మిన్(ష్ట)స్మాదా ఏవ గ్రహణం యుక్తమ్।
ఇహాపి వాక్యశేషే భూతానాం సంవేశనోద్దమనసా చారమేష్వరం కర్మ ప్రతీయతే
స। ముఖ్యేపి ప్రాణ భూతసంవేశనోద్దమనస్య గతేనాత్। ఏవం హ్యేషామాయశే—
“యదా నై పురుషః స్వపితి ప్రాణం తస్మి వాగప్యేతి, ప్రాణం చక్షుః, ప్రాణం
జీవుడు, ప్రాణబంధనం హి = ప్రాణశబ్దోపలక్షితమగు బ్రహ్మమందున్నవాడు—
ప్రాణస్య వాయువికారమగు ప్రాణమునకు, ప్రాణం = ప్రాణమునంటిది బ్రహ్మము—
ఇది ముఖ్యంగాగల శ్రుతులయందుఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరముగాఁ జూడఁబడు
చున్నది. లోకమునందు వేదమునందునన్ననో ప్రాణశబ్దము వాయువికారము
నగునని బ్రసిద్ధతరమగు ప్రయోగమును గనుచున్నది. కావుననిచటఁ బ్రాణశబ్దముచే
వాయువికారమా లేక బ్రహ్మమా గ్రహింపఁబడుట యుక్తమను సంశయము
గలుగుచున్నది. ఇట్టి విశయమున మధ్యస్థుడు “కిం పునరత్రయం క్తం = ఇందేది
యుదితమని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షే సంచపృత్తిరూపమగు వాయువికారమునే
యిచట గ్రహించుట యుక్తమని “వాయువికారస్య... యుక్తమ్య”ని పలికి యందు
లకు హేతువు ప్రసిద్ధతరప్రయోగమే యని “తత్ర... అప్రాచామ” యని చెప్పు
చున్నాడు. అంత మధ్యస్థుడు పూర్వాధికరణమునందువలెనే యిచటఁగూడ
బ్రహ్మగోగము చేలియగన్పుటవలన బ్రహ్మమునే గ్రహింపఁగూడదా యని
“నను ... యుక్తమ్య”ని ప్రశ్నించి యిచట వాక్యశేషమునందు భూతముల
యొక్క—లయము సత్ప్రతియునను పరమేష్వరిసంబంధమగు కర్మము తెలియ
వచ్చుచున్నదే యని “ఇహాపి ప్రతీయతే” యని యీ వాక్యమునందలి బ్రహ్మ
లింగమును స్ఫురింపఁజేయు బూర్వపక్షే —

‘న’ అట్లు గాదని నిషేధించుచున్నాడు. నిషేధమునకు హేతువు “ముఖ్యే
...దర్శనాత్”ని సంగ్రహముగాఁ జెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా ముఖ్యప్రాణ
మందుఁ గూడ భూతములయొక్క సంవేశనోద్దమము శ్రుతులయందుఁ జూడఁబడు
చున్నదని భావము. హేతుసంగ్రహ వాక్యము “ఏవం హ్యేషామాయశే... వాక్య
శేష” యను భావ్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. యదా = యెప్పుడు, పురుషః
= జీవుడు, స్వపితి = నిద్రించునో, తస్మి = అప్పుడు, నై = నిశ్చయముగ,
ప్రాణం = ప్రాణమును గూర్చి, వాక్ = వాగింద్రియము, అప్యేతి = లయముఁ
జెందును. చక్షుః = చక్షురింద్రియము, ప్రాణం = ప్రాణమును గూర్చి, శ్రోత్రం

శ్రోతం, ప్రాణం మనః, స యదా ప్రబుధ్యతే ప్రాణాదేవాధి పునర్జాయన్తే”
 (శ్లో బ్రా॥ 10-3-3-6) ఇతి । ప్రత్యక్షం చైతత్ ప్రకాశే ప్రాణవృత్తా
 వపరిత్యక్తమానాయామింద్రియవృత్తయః పరిత్యక్తః ప్రబోధకాతే చ ప్రాదుర్భ
 వన్తీతి । ఇంద్రియసారత్వాచ్చ భూతానామవిగుణ్యో ముఖ్యో ప్రాణోఽపి భూత
 సంవేశనోద్గమనవాదీ వాక్యశేషః । అపిచాదిత్యోన్మగ్న చోద్గీధవతీహారయో
 గ్యేవతే ప్రస్తావదేవతాయాః ప్రాణస్యాన స్వరం నిర్దిశ్యేతే । స చ తయోర్భిహ్నా
 త్యమస్తి । తత్సామాన్యాచ్చ ప్రాణస్యాపి స బ్రహ్మత్వమిక్ష్వేనం ప్రాప్తి సూత్ర
 కార ఆహ— “అత ఏవ ప్రాణః” ఇతి । “తల్లింగాత్” ఇతి పూర్వసూత్రే

= శ్రోతేంద్రియము, మనః = మనస్సును, ప్రాణం = ప్రాణమునుగూర్చి
 అవ్యేతి = యమునొందుచున్నది. సు = ఆ జీవుడు యదా ... యేషును,
 ప్రబుధ్యతే = మేలుకొనునో, పునః = తిరిగి, ప్రాణాదేవ = ప్రాణమువలననే,
 అధిజాయంతే = బయలు వెడలుచున్నాడు

ఇట్లు శ్రుతివలన చెలియవచ్చుటయే గాక పర్యక్షముగ గూడ నీవిష
 యము చెలియవచ్చుచున్నదని “ప్రత్యక్షం చైతత్ ... ప్రాదుర్భవంతి” యని
 భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనగా నిదురయందుఁ బ్రాణవృత్తి లోపింప
 కుండ యుండునపుడీంద్రియవృత్తులు పుష్కలముగ లోపించుటయుఁ బ్రబోధకాలమున
 ననగా మేలుకొనునప్పు డింద్రియవృత్తులు మఱల బయలు వెడలుచున్నట్లును
 బ్రత్యక్షమే గదా యని భావము. ఇంద్రియములు లోపించుటయు నింద్రి
 యములు బయలు వెడలుటయును చెలియవచ్చుచున్నది గావున నింద్రియసారము
 లగు భూతములుగూడఁ బ్రాణమందు లయముఁజెందుచున్నవనియు ప్రాణము
 నుండియే బయలు వెడలుచున్నవనియు వినవచ్చుడి వాక్యశేష మెంతమాత్రము
 విరోధము కాదని “ఇంద్రియసారత్వాచ్చ...వాక్యశేష” యను భాష్యముచే
 జెప్పబడుచున్నది. ఈ ప్రాణమునునది బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగు నన్నము
 నాదిత్యుడునను దేవతలయొక్క నన్నిధయందు బరింపబడుటచే నియ్యది
 బ్రహ్మముకాదని హేత్వంతరము “అపిచ...నబ్రహ్మత్వమితి” యని ప్రదర్శింపబడు
 చున్నది. అనగా నీక్షరకణమునంగుడ్గమున కాదిత్యుడు దేవతయనియు, నన్నము
 పత్తిహారమానకుదేవతయనియుఁ బ్రస్తావదేవత ప్రాణమని చెప్పినవెనుకఁ జెప్పఁ
 బడుచున్నది. అన్నమునకు నాదిత్యునకు బ్రహ్మత్వములేదుగదా! అన్నాదిత్యుల
 లోఁ దుల్యముగాఁజెప్పబడు ప్రాణమునకుఁగూడ బ్రహ్మత్వములేదని ఏనంప్రాప్తే
 = ఇట్లు పూర్వవక్షముగలుగ సమాధానమును సూత్రకార ఆహ= సూత్రకారులు
 చెప్పుచున్నార”ని సూత్రము “అత ఏవ ప్రాణ” యని స్మరింపబడుచున్నది.

సూత్రమునందలి అతశ్చబ్దమున కర్థము “తల్లింగాత్ ... నిర్దిష్టమృ”ని

నిర్మమం. అత ఏవ తల్లిత్వత్వైశ్చైవమసి వరం బ్రహ్మ భవితుమర్హసి । ప్రాణ
స్వాపి హి బ్రహ్మైర్లసింబుః శ్రూయతే— “సర్వాణి హ వా ఇమాని
భూతాని ప్రాణమనాభిసంవిశేన్ ప్రాణమభ్యుజ్జ్వానే” (ఇతి 1-11-5) ఇతి ।
ప్రాణమిత్యో సర్వేషాం భూతానామిత్యన్విప్లయీపుచ్చ్యమానో ప్రాణస్యబ్రహ్మ
త్వం గమయతః । సమాక్తిం ముఖ్యప్రాణవర్గిహేలుసి సంవేశనోద్గమనదశాన
మవిరుద్ధం స్వాప్యప్రబోధయోన్మనాదితి । అనన్త్యతే—స్వాప్యప్రబోధయోగి
ద్వియూగా మేవ కేవలనాం ప్రాణశ్రేయ సంవేశనోద్గమనం దృశ్యతే, న సర్వేషాం
భూతానాం । ఇహ యేద్వియూగాం సశరీరాణాం చ జీవాప్యీమానాం భూతానాం ।
“సర్వాణి హ వా ఇమాని భూతాని” ఇతి శ్రుతేః । యదాపి భూతశ్రుతిర్మహా
భూతానివయా వగ్రహ్యతే తదాపి బ్రహ్మత్వమవిరుద్ధమ్ । నను సహాపి

ప్రదర్శించి సూత్రాన్నియను “అత ఏవ ... అర్హసి” యని చెప్పుచున్నారు. అత
ఏవ : బ్రహ్మైర్లసింబుఃవలననే, ప్రాణశ్రేయమపి = ప్రాణశ్రేయముగూడను, వరం
బ్రహ్మ : వరబ్రహ్మమే భవితుం = అగుటకు, అర్హసి తగును. “తల్లింగాత్తి”ను
హేతుశ్రేయము “ప్రాణస్వాపి ... గమయత” యను భావ్యముచే వివరింపబడు
చున్నది. “సర్వాణి హ వా” యను శ్రుతిచే ప్రాణశ్రేయమనకు బ్రహ్మైర్లసింబం
ధము విననచ్చుచున్నది. కావున భూతములయొక్క యుత్పత్తిప్రలయములకుఁ
ప్రాణము కారణమని చెప్పబడుటచే ప్రాణము బ్రహ్మమే యని తాత్పర్యము.

ఇట్లు సిద్ధాన్తి పలుక మధ్యస్థుడు “సమాక్తిం...దర్శనాదితి” యను
పూర్వపక్షవాక్యమును దిరుగఁ బ్రశ్నించుచున్నాడు— అనఁగా సుషుప్తియందును
బ్రహ్మోధమునందును ముఖ్యప్రాణమునందుఁ గూడ సంవేశనోద్గమనములు జరియ
వచ్చుచుండుటచే ముఖ్యప్రాణమును గ్రహించుట గూడ సవిరుద్ధమేగదా యని
యర్థము. అందులకు సమాధానము “అత్యోచ్యతే” యని యుపక్రమింపఁ బడు
చున్నది. సమాధానమున్ననో “స్వాప్యప్రబోధయోః ... అవిరుద్ధమ్”ని చెప్పఁ
బడుచున్నది. అనఁగా స్వాప్యప్రబోధములయందుఁ కేవల మింద్రియములకే
ప్రాణముతో సాబంధించిన సంవేశనోద్గమనము చూడఁబడుచున్నది. కాని సమస్త
భూతములకుఁ జూడఁబడుటలేదు. ప్రకృతిపు శ్రుతియందన్ననో మింద్రియముల
తోడను శరీరములతోడను గూడిన జీవాభావమునొందిన భూతములన్నియు
“సర్వాణి హ వా” యను శ్రుతిచే గ్రహింపబడుచున్నవి. ఇయ్యదియట్లుండ
“భూతాని” యను భూతశ్రుతికి మహాభూతములను సర్థమును గ్రహించినచో
నపుడుగూడ బ్రహ్మైర్లసింబు విరోధింపనేరదని సమాధానము చెప్పు
మధ్యస్థుడు శ్రుత్యంతరమున విషయములగు భూతాదులతోఁ గూడ
నింద్రియములకు స్వాప్యప్రబోధములయందుఁ ప్రాణమునందు లయము ప్రాణము

విషయైర్నియాణాం స్వాప్యవసాధయోః ప్రాణాశ్చ వ్యయం ప్రాణాచ్చ ప్రభవం శ్రుణుమః — “యదా సుప్తం స్వప్నం వ కించన మశ్యత్వ గాస్త్రిన్ద్రాణ విప్రకథా భవతి తద్దేవం వాస్త్విన్ద్రాణాభిః సమాప్యతే” (1-3-3) ఇతి తత్తాప తల్లిక్ష్వాత్ప్రాణశ్చైవ బ్రహ్మేవ । యస్మిన్ సమాప్యతే సమాధానాత్ప్రాణస్య బ్రహ్మాత్వముచి తదయుక్తము । వాక్య తదవధేః ప్రాణాభ్యుత్థాయా యాః ప్రతీయమానా మూం సమాధానస్యాకరణిత్వేన తస్మిన్ ప్రాణ శబ్దస్య వ్యాచ్యవృత్తో ప్రసిద్ధిరతిత్వా తదాకాశశబ్దస్యేవ ప్రతివిధేయత్వం । తస్మాత్స్వప్నం వలన నుత్పత్తియును వినుచున్నార మే యని “నను సహశీ ... అప్యతే” యని ప్రశ్నించుచున్నాడు. యదా = ఎప్పుడు, సుప్తం = నిద్రించువాడ, కించన = ఒకానొక, స్వప్నం = నిలని, స సశ్యతే = చూడబడిన, అపి = అప్పుడు, అస్మిన్ ప్రాణే వేద = ఈ ప్రాణమునందే, వకథా = ఒకేభావముగా, భవతి = అగుచున్నాడు. తదా = అప్పుడు, వేదం = ఈ ప్రాణమునుగూర్చి, వాం = వాగిం ద్రియము, సర్వేన్ద్రాణామభిః సమాసము స్తనామములతోఁగూడ, అ వ్యతే = అయము జెందును. ఇట్లు ప్రశ్నింప సిద్ధాంతచే నాశ్రుతిమందుఁ గూడ బ్రహ్మలింగముచేఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని “తత్తాపి ... బ్రహ్మేవ” యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. ఇట్లు సమాధానమును చెప్పి పూర్వపక్ష వాదముననిరసించి నన్నాదిత్యులసన్నిధానమందందులచేఁ బ్రాణము బ్రహ్మముగావని పూర్వపక్షపక్ష మును “యత్పునః ... అ బ్రహ్మాత్వమితి” యని యనువదించి యయ్యక యాసము జనమని “తదయుక్తమ్య”ని నిరసించుచున్నాను. నిరసమునకుఁ పోయి “వాక్య శేషబలేన ... అకించిత్కరత్వాత్”ని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా వాక్యశేష బలముచేఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మమని తెలియవచ్చుచుండ సమాధానమునకుఁ బ్రయోజనమెద్దియును లేదు. అనఁగా సన్నిధానమాత్రిముచేఁ పరస్పర్యయమును జేయుట యుచితము గాదని యాశయము. ప్రాణశబ్దము వాయువికారమందుఁ బ్రసిద్ధతరప్రయోగమును గల్గియున్నదను వేరొక పూర్వపక్షీవాదమును “యత్పునః ... ప్రసిద్ధతరత్వమ్య”ని యనువదించి యద్దానికిఁ గూడ నాకాశశబ్దమునకువలెనే సమాధానము చెప్పబడవలయునని సమాధానమును “తదాకాశశబ్దస్యేవ ప్రతివిధే యమ్య”ని చెప్పుచున్నారు. అనఁగాఁ బ్రాణశబ్దమునకుఁ బ్రసిద్ధతరప్రయోగ ముచేఁ దొలుత వాయువికారమని భాసించినను వాక్యశేషమందుఁదెలియవచ్చుడి బ్రహ్మలింగములచే బ్రహ్మమనియే గ్రహింపవలయును గాని వాయువికారమని యెంతమాత్రము గ్రహింపఁగూడదు. ఇట్లు పూర్వపక్షీవాదమును నిరసించి ప్రస్తావ దేవతయగు ప్రాణము బ్రహ్మమేయని స్వాభిమతము “తస్మాత్ ... బ్రహ్మాత్వమ్య” ని యుపసంహరిము చేయబడుచున్నది.

ప్రస్తానదేవతామూః ప్రాణస్య బ్రహ్మత్వమ్ | అత్ర కేచిదుదాహరన్తి — “ప్రాణస్య ప్రాణమ్” “ప్రాణానంతరం హి సోమ్య మనః” ఇతి చ తదయుక్తమ్ | శబ్దభేదాత్ప్రకరణాచ్చ సంశయోనుపపన్నః | యథా పితుః పితేతి ప్రయోగోన్యః పితా పత్యే నిర్దిష్టోన్యః ప్రథమానిర్దిష్టః పితుః పితేతి గమ్యతే, తద్వత్ “ప్రాణస్య ప్రాణమ్” ఇతి శబ్దభేదాత్ప్రసిద్ధాత్ప్రాణాదన్యః ప్రాణస్య ప్రాణ ఇతి నిర్ణీయతే | నహి న ఏవ తస్యేతి భేద నిర్దేశాద్భేదవతి | యస్య చ ప్రకరణే యో నిర్దిశ్యతే నామా స్పృశోపి న ఏవ తత్ర ప్రకరణే నిర్దిష్ట ఇతి గమ్యతే | యథా జ్యోతిష్కోమాధిశాచే — “వనస్థే వనస్థే జ్యోతిసా యజేత” ఇత్యత్ర జ్యోతిః శబ్దో జ్యోతిష్కో

ఇల్లు స్వసిద్ధాస్తము నుపపాదించి యూ యధికరణమునఁ బ్రస్తానదేవతా సంబంధమగు శ్రుతివాక్యమును విడిచి వేరొక విషయవాక్యమును బ్రదర్శించిన పృథ్వికారాశయమును నిరసించ “అత్ర కేచిదుదాహరన్తి” యని యుపక్రమము చేయుచున్నాడు. అత్ర = ఈ యధికరణమునందు, కేచిత్ = వృత్తికారాదులు వాక్యాంతరములను “ప్రాణస్య...ఇతిచ” యని ప్రదర్శించి యట్లుదహరించిన వాక్యములు విషయవాక్యములెంతమాత్రముగావని “తదయుక్తమ్”ని నిరసించుచున్నాడు. నిరాసహేతువు “శబ్దభేదాత్...అనుపపన్నః” యని సంగ్రహముగఁ జెప్పబడుచున్నది. శబ్దభేదముచేతను బ్రకరణసందర్భముచేతను సశయము గలుగుటకు వీలులేదు. శాస్త్రన విషయవాక్యములెంతమాత్రము గానేరవని యభిప్రాయము. అందు శబ్దభేదమనుహేతువు “యథా...భవతి” యను భాష్యము చే వివరింపబడుచున్నది. “పితుః పితా” యను ప్రయోగమున పత్యేవిభక్త్యంతముచే నిర్దేశింపబడిన తండ్రివేఱనియుఁ బ్రథమావిభక్త్యంతముచే నిర్దేశింపబడిన తండ్రి మొదటివానికి దండ్రీయగుటచే వేఱనియుఁ దెలియవచ్చునట్లు “ప్రాణస్య ప్రాణమ్”నుచో పత్యంతప్రథమాంతరూపములగు శబ్దములకు భేదముండుటవలన పత్యేనిర్దిష్టమగు ప్రాణముకంటఁ బ్రథమానిర్దిష్టమగు ప్రాణము వేఱని నిశ్చయింపబడుచున్నది. న ఏవ = అదియే, తస్యేతి = దానితో సంబంధించినదను, భేదనిర్దేశాద్భేద = భేదనిర్దేశమునకుఁ దగియుండుట, నహి భవతి = కలుగదుగదా!

ఇకఁ బ్రకరణసందర్భమును హేతువు “యస్య చ ప్రకరణే ... కథమవగమయేత్త” ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఏప్రకరణమునందెయ్యది నామాంతరముచే గూడినిర్దేశింపబడుచున్నదో యాప్రకరణముందుఁ దెలియవచ్చుడి యయ్యది యేనామాంతరముచేనైన గ్రహింపబడవలయును గాని నామాంప్రసిద్ధమగుదాని సంతమాత్రము గ్రహింపఁగూడదని “యస్య ... గమ్యతే” యను న్యాయముప్రదర్శింపబడుచున్నది. అందులకు దృష్టాంతము “యథా ... భవతి” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. అనఁగా “వనం తే వనం తే

మవిషయో భవతి, తథా పరస్య బ్రహ్మణః ప్రకరణే “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మనః” ఇతి శ్రుతః ప్రాణశక్తో వాయువికారమాత్మం కథమవగమయేత్ | అతిః సంశయోఽవిషయత్వవైదిదుహారిణం యుక్తమ్ | ప్రస్తావ దేవతాయాం తు ప్రాణే సంశయపూర్వపక్షనిర్ణయా ఉపపాదితాః || ౨౨ ||

జ్యోతిరధికరణము

జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్

ఇదమామనన్తి— “అథ యనతః పరోధిన్ జ్యోతిర్జ్యేష్ఠతే విశ్వస్య

జ్యోతిషా యతేత” యను శ్రుతి జ్యోతిర్జ్యేష్ఠమప్రకరణముననుగుడుట తేసి యందలిజ్యోతి శ్శబ్దము జ్వలనపరమయ్యుఁ గ్రతువిశేషమగు జ్యోతిర్జ్యేష్ఠమునందే ప్రకరణ సంధర్భముచే గ్రహింపఁబడుచున్నదని భావము. ఇట్లు దృష్టాంతమును బ్రదర్శించి దాస్తాన్తికము “తథా ... అవగమయేత్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన— “ప్రాణబంధనం హి సోమ్య మనః” యను శ్రుతి శ్జ్యేష్ఠకేతూద్ధౌలకసంవాదమనెడి శరబ్రహ్మప్రకరణమున వినవచ్చుటచే నచటి ప్రాణశబ్దము వాయువికారమా నంత మాత్రము బోధింపదని యభిప్రాయము.

ఇట్లుదాహృతశ్రుతులయందు సంశయమునకనకాశములేదు గావున నీ శ్రుతులనిచట విషయవాక్యములుగా నుదాహరించుటకనకాశము లేదని “అతిః... యుక్తమ్” ని నిరసింపఁబడుచున్నది. ప్రస్తావ దేవతయందన్ననో సంశయమునకు నవకాశము గలదు గావున నయ్యదియే విషయవాక్యమనియు, నాకారణముచేతనే యయ్యది నిరూపింపఁబడెననియు “ప్రస్తావ దేవతాయాంతు ... ఉపపాదితా” యను భాష్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. విషయము, సంశయము, పూర్వపక్షము నిర్ణయమను నాలుగవయవములతోఁ గూడినది యధికరణమని యధికరణలక్షణ మీభాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇదిప్రాణాధికరణము.

జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్

పూర్వసూత్రమునండి బ్రహ్మశబ్దమీసూత్రమునందనువృత్తి చేయఁ బడుచున్నది. దానందేసి “జ్యోతిః, బ్రహ్మ, చరణాభిధానాత్”ని సూత్రస్వరూ పము సిద్ధమగుచున్నది. సూత్రార్థమన్ననో, జ్యోతిః = జ్యోతిశ్శబ్దము, బ్రహ్మ = బ్రహ్మబోధకము. ఏలయన, చరణాభిధానాత్ = పాదములు చెప్పఁబడుట వలననని సిద్ధించుచున్నది. ఇట్టి జ్యోతిశ్శబ్దము వినవచ్చెడిశ్రుతివాక్యము ఛాందో గ్యోపనిషత్తునందలి మూడవ ప్రపాతకమునఁ బదుమూడవ ఖండమందలి

పృష్టేషు సర్వతః పృష్టేష్యనుత్తమేషూత్తమేషు లోకేష్విదం వాచ తద్యదిదమస్మి
న్నస్తః పురుషే జ్యోతిః" (భా॥ 3-13-7) ఇతి తత్ర సంశయః — కిమహ జ్యోతిః
శబ్దేనాదిత్యాది జ్యోతిరభిధేయతే సిం వా పరమాత్మేతి । అర్థాంతరవిషయస్యాపి
శబ్దస్య తల్లింగ ద్బ్రహ్మవిషయత్వము కనుగొనఁ తు తల్లిజ్జమేవాస్మి నాస్తీతి విచా
ర్యతేసిం తావత్ప్రాప్తం, ఆదిత్యాదికమేవ జ్యోతిశస్వేన పరిగృహ్యతఇతి । కుతః
ప్రసిద్ధే । తమోజ్యోతిరితి హిమా శబ్దే పరస్పరప్రతిద్వంద్వవిషయా ప్రసిద్ధా ।
చక్షుర్వృత్తేర్నిగోధకం శార్వరాదికం తమ ఉచ్యతే, తస్యా ఏవానుగ్రహాక

యేషన వాక్యముని వినవచ్చెడినని "ఇదమామనంతి...ఇతి" యని విషయవాక్యము
ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. 'అథ' ఇదట నిభశబ్దము, ప్రకరణాంతరసూచకము.
అతః = ఈ, దినః = ద్యులోకమునకుండు, పరః = పరమాదలి, విశ్వతః = నమ న
ముత్తైష, పృష్టేషు = స్థానములయందును, అనుత్తమేషు 'సర్వతః పృష్టేషు'
యనునది విశ్వతః పృష్టేషు యను దానికి వివరణరూపము. అనుత్తమేషూత్తమేషు
= సునోన్మోగ్యములగు, లోకేషు = లోకములయందు, సరః = ఉత్కృష్టముగు,
జ్యోతిః = తేజస్సు, దీప్యతే = ప్రకాశించుచున్నదో, తత్ = ఆతేజస్సు,
అస్మిన్ = ఈ, పురుషే = శరీరమునందు, యత్ ఇదం = ఏ యీ జాతరాగ్ని
రూపముగు, జ్యోతిః = జ్యోతి గలదో, ఇదం వాచ = ఇదియే.

ఈ వాక్యమునందు సంశయము "తత్ర సంశయః ... నాస్తీతి విచా
ర్యతే" యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన— నిందలి జ్యోతిశ్శబ్ద
ముచే నాదిత్యుడునున్నగు జ్యోతి చెప్పఁబడుచున్నదా లేక పరమాత్మయనియా?
ఒకానొక వేళ సర్థాంతరమును బోధించు శబ్దమైనను బ్రహ్మలింగముండినచో బ్రహ్మ
పదమనినిర్వచింపనొప్పును. ప్రకృతపు ప్రకరణమునందన్ననో యట్టి బ్రహ్మలింగ
మెద్దియేని కలదా లేదా యని విచారింపవలయునని సంశయము. ఇట్టి సంశ
యమునందు మధ్యస్థుడు "కిం తావత్ ప్రాప్తం = ఈ యుభయపక్షములలో నెద్ది
లభించుచున్నదని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి, జ్యోతిశ్శబ్దముచే నాదిత్యాదికమగు తేజ
మునే గ్రహింపవలయునని "ఆదిత్యాదికమేన...ఇతి" యని నిర్వచింప మధ్యస్థుడు,
కుతః=ఎలయని ప్రశ్నింప బూర్వపక్షి, ప్రసిద్ధేః = ప్రసిద్ధియుండుటవలననని యొక
హేతువును నిర్వచించుచున్నాడు. హేతుసంగ్రహవాక్యము "తమోజ్యోతిరితి...
మృతినుర్వతి" యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా "దమస్సు,
జ్యోతిస్సు"ను రెండు శబ్దములును, పరస్పరప్రతిద్వంద్వవిషయా=అనోన్యస్యము విరుద్ధ
స్వభావములను గల్గిన విషయములందు సుప్రసిద్ధమగు వ్యవ్యహారమును గను
చున్నవి. ఎట్లనఁ జక్షురిందియివృత్తికే బ్రతిబంధరూపముగు రాత్రి మున్నగు
వానితో సంబంధించిన విషయము తమస్సుని చెప్పఁబడుచున్నది. ఆ చక్షురిందియ

మాదిత్యాదికం జ్యోతిః । తథా “దీప్యతే” ఇతియమః శ్రుతిరాదిత్యాదివిషయా ప్రసిద్ధా । నహి చాపాదిహీనం బ్రహ్మ “దీప్యతే” ఇతి ముఖ్యాం శ్రుతిమర్హతి । ద్యుమర్యాదత్వశ్రుతేచ్ఛే । నహి చరాచరభేదస్య బ్రహ్మణః సర్వాత్మికస్య ద్వైతత్వ ర్యాదా యుక్తా । కార్యస్య తు జ్యోతిః పరిచ్ఛిన్నస్య ద్వైతార్థ్యాదాస్యాత్ । “వగో దివో జ్యోతిః” ఇతి చ బ్రాహ్మణమ్ । నను కార్యస్యాపి జ్యోతిః సర్వత్ర గమ్యమానత్వాద్ద్వైతమర్యాదావత్త్వమసమ్భవమ్ । అస్తు తవాప్యతివృత్తితం తేజః ప్రథమజన్మ । స అత్రివృత్తతస్య తేజసః ప్రయోజనాభావాదతి । ఇదమేవ ప్రయోజనం యదుపాస్యత్వమితి చెత్ । స ప్రయోజనాభారప్రయుక్తస్య విపత్వా దేరుపాస్యత్వదశః నాత్ । “తాసాంత్రివృత్తం త్రివృత్తిమైకేశాం కరవాణి” (ఛా॥ ౪-

వృత్తికే యనుకూలమును కేయనట్టి చూదిత్వండు మున్ను విషయములు జ్యోతు లని చెప్పబడుచున్నవి. ఇతియగాదు. శ్రుతియందలి “దీప్యతే” యను పదమా దిత్యాదితేజోవిషయమని సుప్రసిద్ధమే. స్వరూపవిహీనమగు బ్రహ్మము “దీప్యతే = ప్రకాశించుచున్నద”ని ముఖ్యముగాఁ జెప్పవీలులేదు కదా ! యని ప్రసిద్ధవ్యవహారము. ఇట్లు ప్రసిద్ధిని వివరించి “ద్యుమర్యాదత్వశ్రుతేచ్ఛే = ద్యులోకమవధిగాఁ గలది” యని వినవచ్చుటవలన నని చెందనహేతువు నిరూపింపబడుచున్నది. హేతుసంగ్రహవాక్యము “నహి...ఇతి చబ్రాహ్మణమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనఁగాఁ జరాచరభూతములకుఁ గారణమగునట్టియు నద్దానిచేసర్వాత్మయగునట్టియు బ్రహ్మమునకు ద్యులోకమర్యాద యుక్తము గాదు. కాని పరిచ్ఛిన్నమగు కార్యతేజమునకన్ననో ద్యులోకమర్యాద యుక్తమే. దినః పరః జ్యోతిః = ద్యులోకమునకుఁ బరమగుజ్యోతియని ద్యులోకమర్యాద విసవచ్చుచున్నదిగదా యని భావము. ఇట్లు పలుక నుధ్యస్థుండు కార్యతేజముకూడ నన్నిస్థలములయందును దెలియనచ్చుటలేని యద్దానికేగూడ ద్యులోకానధి చెప్పట యుక్తము గాదు. కావునఁ దొలుతఁ బుట్టినట్టియుఁ ద్రివృత్తతముగానట్టియుఁ దేజమును గ్రహించినచో యుక్తమా యని “నను... ప్రథమజమ్మ”ని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి “న = అట్లుగాద”ని యనుచున్నాడు. అందులకు హేతువు ప్రయోజనము లేకపోవుటచేతనే యని “అత్రి వృత్తతస్య ... ప్రయోజనాభావాత్త”ని చెప్ప మధ్యస్థుఁ డుపాస్యముగ విధింపబడుటయే ప్రయోజనమని “ఇదమేవ ... ఇతి ఉపాస్యత్వమ్మ”నఁ బూర్వపక్షి “న” యట్లుగాదనివారించి యందులకు హేతువును “ప్రయోజనాంతర ... దర్శనాత్త”ని చెప్పుచున్నాడు. అనఁగా శాస్త్రముచేఁ బ్రయోజనాంతరముతోఁ గూడుకొనియుండునాదిత్యాదులకే యుపాస్యత్వము విధింపబడుచున్నది గాని ప్రయోజనరహితములగువానికెన్నడు నుపాస్యత్వము విధింపబడ

3-3) ఇతి చావిశేషగుణేః । న చాత్రివృత్తతస్యాపి తేజసో ద్యుమర్వాదత్వం ప్రసిద్ధమ్ । అస్తు తస్మాత్ప్రివృత్తతమేన తేజసో జ్యోతిఃశబ్దమ్ । సనూక్తమర్వాగపి దిగ్లో నగమ్యతే గన్వాదికం జ్యోతిరితి ప్రష వోష ॥ సర్వతాపి గమ్యమానస్య జ్యోతిః “వరో దివః” ఇత్యుపాసనార్థః । ప్రదేశవిశేషపరిగ్రహో నవిరుధ్యతే । నతు నిష్ప్రయోగస్యాపి బ్రహ్మణః ప్రదేశవిశేషశబ్దేనా భాగీ, “సర్వతః పృష్ఠేష్వనుత్త మేషు త్తమేషు శోకేషు” ఇతి చాధారబహుత్వశ్రుతిః । కార్య జ్యోతిష్యుపపద్యతే తరామి । “ఇదం వావ తన్వదదనుస్మిన్న స్థు పురుషే జ్యోతిః (ఛా॥ 3-18-7) ఇతి చ కౌత్సేయే జ్యోతిసి సరం జ్యోతిరధ్యస్యమానం దృశ్యతే । సారూప్య

లేదని యభిప్రాయము. అంతియ కాదు. ఆ తేజోబన్నములలో నొక్కొక్కదానిని మూడుమూడింటిలోఁగూడినదానిగాఁ జేసినదని విశేషరహితముగా వినఁబడుటచే నత్రివృత్తతమగుతేజస్సప్రసిద్ధమే యగుచున్నదని “తాసాం... అవిశేషశ్రుతే”యని చెప్పి యత్రివృత్తతమగుదానికేఁగూడ ద్యుమర్వాదయెచ్చటను వినఁబడుట లేదని “నహి ... ప్రసిద్ధమ్య”ని వారించి స్వాభిమతమును “అస్తు... జ్యోతిశ్శబ్దమ్”న జ్యోతిశ్శబ్దము త్రివృత్తతమగుజ్యోతిశేఁజెప్పుచున్నదని చెప్ప మధ్యస్థుఁడు త్రివృత్తతమయినట్లయు నగన్వాదిరూపమునొందినట్లయు జ్యోతిసున్ ద్యులోకమునకు దిగువఁగూడఁ దెలియవచ్చుచున్నదే యని “సనూక్తం... జ్యోతిరితి” యని ప్రశ్నింపఁ బూర్వపక్షి యయ్యది యొకదోషముగాదని “నైష దోష” యని చెప్పి యందులకు హేతువును “సర్వతాపి ... నవిరుధ్యతే” యని నిర్వచించుచున్నాఁడు. అనఁగా సన్నిదిశలయందును దెలియవచ్చుడి తేజమునకే ‘దివః పరిః’ యని ప్రదేశవిశేషకల్పనముపాసనార్థము విధింపఁబడుటచే విరోధమెంతమాత్రము లేదని యభిప్రాయము. ఇంతియ కాదు. ప్రదేశరహితమగు బ్రహ్మమునకుఁ బ్రదేశమును గల్పించుట యుక్తము కాదుగదాయని “నతు... భాగీనీ”నభాగీనీ = యుక్తముకాదని వ్యతిరేకముఖమున జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరము గాదని నిర్వచించి “సర్వతఃపృష్ఠేషు” యను శ్రుతిచేఁ దెలియవచ్చుడి యాధారబహుత్వముగూడఁ గార్యరూపమగు తేజమునందే సమన్వయమగుచున్నదని “సర్వతః ... ఉపపద్యతేతరామి”ని చెప్పి హేత్వంతరమును “ఇదం వావ తద్యత్ ... ఇతి చ శ్రుతే” యను భావ్యముచేఁ జెప్పుచున్నారు. అనఁగా నీపురుషునియందలి జ్యోతిగూడ నిజాతరాగ్నియే యని కుక్షిసంబంధమగు తేజమునందుఁ బరమగుతేజమధ్యస్థము గావింపఁబడినట్లు తెలియుచున్నదని “ఇదంవావ ... దృశ్యతే” యను శ్రుతితాత్పర్యము చెప్పి యధ్యాసరూపములగు నుపాసనములు సమానస్వభావముగలవానికే యుపదేశింపఁబడుట న్యాయము గావునఁ గార్యతేజమగు జాతరాగ్నియందునధ్యాసముచేయఁబడవలెనని యుపదేశింపఁబడిన పరమగు

విమిశ్శాస్త్రాభ్యాసాభవన్మయధా—“తస్య ఘోశి శిరః కిల శిరః విశేషాదవరం”
 (బృ॥ 5-5-8) ఇతి । కాక్షేయస్య సు జ్యోతిషః ప్రసిద్ధిః బ్రహ్మత్వేన । “తస్యైషా
 దృష్టిః” (భా॥ 3-13-7) “తస్యైషా స్రుతః” ఇతి చాప్యైషు నీచవిశిష్టత్వస్య
 శ్రేవణేత్ । “తదేదదృష్టం చ స్రుతం తస్యైషానీతః” ఇతి చ
 స్రుతేః । “చక్షుష్యః స్రుతః” భవతి య ఏవం నేద” (భా॥ 3-13-8)
 ఇతి చాల్పఘోశేన విద్యుత్కాశం మహాశే హి ఫలాయ ప్రహ్లాచానముష్యతే ।
 స చాస్యదపి కించిత్స్వినాశ్యే ప్రహ్లాకాశవ్యవస్థితోస్తు బ్రహ్మత్వేన స్థితః
 తేజముగూడఁ గార్యతేజమేయముండవలయునని “వారూప్యవిమిశ్శాస్త్రాభ్యాసా
 భవంతి” యను హేతువును తెచ్చి యధ్యానరూపమాలగుచుచున్నను సాహస్య
 విమిశ్టములే యనుటకు దృష్టాంతముగ “యథా... ఇతి” నుని స్రుతిని బ్రదర్శించు
 చున్నాడు. తస్య... అబ్రహ్మమునను, భూః ఇతి ‘భూ’ యనునది, శిరః =
 శిరస్సు. శిరః = శిరస్సు, ఏకం = ఒకటియే. విశేషః = ఈ, అవరం = ‘భూ’
 యను నక్షరిము, ఏకం = ఒకటియే, అనగా ‘భూ’ యను నక్షరమొక్కటియే;
 శిరస్సుగూడనొక్కటియే, కావున ‘భూ’ యనుదానిని శిరముగా భావించవలయు
 ననుచో ‘భూః, శిర’ యనురెండును గార్యములే యగుచున్నవి. ప్రకృతియునఁ
 గుడిసంబంధమగు జాతరాగ్ని బ్రహ్మముగాదను విషయము సుప్రసిద్ధమే కావున
 నందధ్యానము చేయఁబడవలయుననిబోధింపఁబడినవరమగుజ్యోతిస్సుగూడఁబ్రహ్మము
 కాదనునాశయముచే “కాక్షేయస్య...అబ్రహ్మత్వమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది.
 ఇంతియ కాదు. ఇందుపదేశింపఁబడినయుచానఃమునకు స్వల్పమగు ఫలమే వివరబడుట
 వలన నీతేజస్సు బ్రహ్మము కాదని తెలియఁబడుచున్నదని “తదేదదృష్టం ...
 అబ్రహ్మత్వమ్” ను భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది. తదేతిత్ అని తేజస్సు,
 దృష్టం చ = దృష్టగునియు, స్రుతంచ ఇతి = స్రుతమనియును, ఉపానీతః =
 ఉపాసింపఁబడవలయును. యః = ఎవ్వఁడు, ఏవం = ఈరీతిగా నేన... ఉపాసించునో,
 అట్టివాఁడు, చక్షుష్యః = అందఱుచేఁ జూడనిచ్చయింపఁబడిన సాందర్యముగల
 వాఁడును, స్రుతః = విద్యావినుఁడును, భవతి = అగుచున్నాఁడు. అల్పఘోమువినఁ
 బడుటచే బ్రహ్మము కాదనుటకు హేతువు, “మహాశే హి ఫలాయ ... ఉష్యతే”
 యను భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మోపాసనము
 గొప్పఫలమునకభిలషింపఁబడుచున్నది, గాని స్వల్పఫలమున కభిలషింపఁ
 బడదనుటవలన నిచట స్వల్పఫలము వినవచ్చుటంజేసి యియ్యది బ్రహ్మము
 కాదని తాత్పర్యము. ఏది యెట్లులైన నీజ్యోతిర్వాక్యమందుఁ బ్రహ్లా
 కాశశబ్దములందువలె బ్రహ్మలింగమెద్దియేని గలదా యన నయ్యదియును గాన
 రాదని “న చ ... బ్రహ్మలింగమ్”ను భాష్యముచే చెప్పఁబడుచున్నది.

పూర్వస్మిన్నపివాక్యే బ్రహ్మ నిర్దిష్టమస్తి “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వం భూతమ్ ।” ఇతి ఛందో నిర్దేశాత్ । అథాపి కథంచితూర్వస్మిన్నాక్యే బ్రహ్మ నిర్దిష్టమస్మి దేవమపి స తస్యేహ ప్రత్యభిజ్ఞానమస్తి । తత్ర హి ప్రతిపాదస్యామృతం దివి (3-12-1, 6) ఇతి ద్యౌర్ధికరణత్వేన సూయతే । అత్ర ఘనః “పరో దివో జ్యోతిః” ఇతి ద్యౌర్ధికరణత్వేన తస్మాత్ప్రాకృతం జ్యోతిరిహ గ్రాహ్యమిత్యేవం ప్రాశస్త్యబ్రూమః — జ్యోతిరిహ బ్రహ్మ గ్రాహ్యమ్ । కుతః । చరణాభిధానాత్ । పాదాభిధానాదిత్యంతః । పూర్వస్మిన్ వాక్యే చతుష్పాదబ్రహ్మ నిర్దిష్టం “తావా

సోనిండు; స్వవాక్యమందు బ్రహ్మలింగము గానఁబడకపోయినను బూర్వవాక్య మందైనను బ్రహ్మము చెప్పఁబడియున్నదా యనిన నచట ఛందోరూపమగు గాయత్రీ చెప్పఁబడుచున్నదిగాని బ్రహ్మము చెప్పఁబడియుండలేదని “నచ... ఛందో నిరే శాత్”ని భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. ఒకానొక వేళఁ బూర్వవాక్యము నందు బ్రహ్మము చెప్పఁబడినదని యనుకొన్నను నాబ్రహ్మమిజ్యోతిశ్శబ్దముచే వివక్షచేయఁబడుట కనఁకాశ మెంతమాత్రములేదని “అథాపి ... అస్తి” యని చెప్పఁబడుచున్నది. ప్రత్యభిజ్ఞానమన ‘నదియే యిదియను’ నేకారబోధకజ్ఞానము. అట్లు ప్రత్యభిజ్ఞానము గలుగుటకుఁ దగు హేతువు లేదని పూర్వోత్తరగ్రంథ సందర్భము “తత్రహి ... ద్యౌర్ధికరణత్వేన” యను భాష్యముచే నిర్వచింపఁ బడుచున్నది. అనఁగా బూర్వవాక్యమున అస్య = ఈ బ్రహ్మముయొక్క, త్రిపాత్ = మూడుపాదములు, దివి = ద్యులోకమునందు, అమృతం = నిర్వికార ముగనున్నదని “దివి” యను నప్తమృంతవదముచే ద్యులోకమధికరణముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నది. ప్రకృతమునందన్ననో “పరో దివో జ్యోతిః” యను పంచమీవిభక్తివలన ద్యులోకము మర్యాదయననవధిగా వినవచ్చుచున్నది. పంచమీ నప్తమీ విభక్తులవలన నదియే యిదియను ప్రత్యభిజ్ఞానము గలుగనేరదు గదా ! ఇట్లున్నివిధములఁ జూచినను నీజ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మబోధకముగాక ప్రాశస్త్య తేజమునే బోధించుచున్నదని “తస్మాత్ప్రాకృతం జ్యోతిరిహ గ్రాహ్యమృ”ను భాష్యముచే బూర్వపక్ష మునసంహరింపఁబడుచున్నది. నీవం ప్రాశస్తే = ఇట్లు పూర్వపక్షము గలుగ, సమాధానమును, బ్రూమః = చెప్పుచున్నారమని సూత్రార్థము వర్ణింపఁబడుచున్నది. జ్యోతిః = జ్యోతిశ్శబ్దము, ఇహ = ఈ ప్రక రణమున, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమని, గ్రాహ్యం = గ్రహింపబడవలయును. కుతః = ఎలయన, చరణాభిధానాత్ = పాదములు వర్ణింపఁబడుటవలననని యర్థము. పాదాభిధానమన “పూర్వస్మిన్ నిర్దిష్టమృ”ని వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ బూర్వవాక్యమున నాబ్దిపాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁబడి యుండుట వలన నయ్యది యాజ్యోతిశ్శబ్దముచే బ్రహ్మవ్యవహరించుచున్నదని యర్థము. నాల్గవ

సస్యమహిమా । తతో జ్యాయాగంశ్చ పూరుషః । పాదోన్య సర్వా భూతాని
 త్రిపాదస్యామృతం దివి” (ఛా. 3-12-6) ఇత్యనేన మన్తేన । తత్ర య
 చ్చతుష్పదో బ్రహ్మణస్త్రీపాదమృతం ద్యుసంబన్ధినూపం నిర్దిష్టం తదేవేనాన్యసంబన్ధా
 నిర్దిష్టమితి ప్రత్యభిజ్ఞాయతే । తత్పరిత్యజ్య ప్రాకృతం జ్యోతిః కల్పయతి
 ప్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియే ప్రసజ్యేయాత్మామే । స కేవలం జ్యోతిర్వాక్య ఏన
 బ్రహ్మనువృత్తిః । పరస్యామస శాండిల్యవిద్యాయామనుచ్యిష్యతే బ్రహ్మ ।
 తస్మాదిహ జ్యోతిరితి బ్రహ్మ ప్రతిపత్తవ్యమ్ । యత్పూర్ణమ్ — “జ్యోతిః, రీప్యతే”

పాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మమును బోధించు వాక్యము ‘తావాసన్య... సుర్వ శ్లో’
 యను భాష్యముచే రూపింపబడుచున్నది. అన్య = ఈ గాయత్రితోననుగతి
 మగు బ్రహ్మముయొక్క మహిమా = విభూతి, తావాసన్ = అంత పరిమాణము
 గలది. పూరుషశ్చ = పురుషుడన్ననో, తతః = అదిగఁగఁగఁగఁ, జ్యాయాన్ =
 గొప్పవాఁడు, అన్య = ఈ పురుషుడగు బ్రహ్మముయొక్క. పాదః = నాల్గవ
 భాగము సర్వా సర్వాణి = సనుస్తములగు, భూతాని = భూతములు, అన్య =
 ఈ బ్రహ్మముయొక్క, త్రిపాత్ = మూడుపాదములు, దివి = ద్యులోకమున
 అమృతం = అమృతమని చెప్పబడుచున్నదని శ్రుత్యర్థము.

ఈ ‘త్రిపాదస్యామృతం దివి’ యను వాక్యముచే నాలుగుపాదములతోఁ
 గూడిన బ్రహ్మముయొక్క ద్యులోకముతో సంబంధించిన రూపముగు సమృద్ధి
 మనెడి మూడుపాదములనియెడిదియే ప్రకృతపు జ్యోతిర్వాక్యమునందు “దివః
 జ్యోతి” యను ద్యులోకసంబంధమునలన వినబడు నీజ్యోతిశ్శబ్దవాచ్యముగాఁ
 దెలియవచ్చుచున్నదని “తత్ర ... ప్రత్యభిజ్ఞాయతే” యని నిర్వచింపబడు
 చున్నది. ఇట్లు ప్రత్యభిజ్ఞాయమానమగు బ్రహ్మము నీజ్యోతిశ్శబ్దముచే గ్రహింపక
 ప్రాకృతమగుజ్యోతిస్సును గ్రహించినచో బ్రకృతహానాప్రకృతప్రక్రియాయాప
 దోషములు వాటిల్లునని “తత్పరిత్యజ్య ... ప్రసజ్యేయాత్మామే” ని దోషముఘా
 తనము చేయబడుచున్నది. ఇతియ కాదు. పూర్వవాక్యమునవిసవచ్చుడి
 చతుష్పాద్బ్రహ్మ మీజ్యోతిర్వాక్యమునం దనువృత్తి చేయబడుటయేగాక
 యీజ్యోతిర్వాక్యమునకుఁ బరమందున్న శాండిల్యవిద్యయందుఁగూడ సనువృత్తి
 మగుటచే నీమూడుప్రకరణములుగూడ బ్రహ్మప్రకరణములేయని హేత్వంతరము
 “స కేవలం ... బ్రహ్మ” యను వాక్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది. ఇట్లు
 పూర్వాపరసందర్భమును బ్రదర్శించి జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మపరమేయను ఫలితము
 “తస్మాత్ ... ప్రతిపత్తవ్యమ్” ను భాష్యముచే నిర్వచింపబడుచున్నది.

ఇట్లు స్వాభిమతమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షమును నిరసించ జ్యోతిర్
 వ్యతే యను శ్రుతిచే నియ్యది కార్యరూపమగు జ్యోతియే కావలయునను పూర్వ

ఇతి చ తౌ శక్తౌ కాన్యే జ్యోతిషే ప్రసిద్ధావతి | నాయం దోమః | ప్రకరణా
ద్రవ్యహృత్తామే సత్యవయోః శబ్దయోరవిశేషకత్వాత్ | దీప్యమానకార్యజ్యోతిరు
వలక్ష్మి తే బ్రహ్మణ్యపి ప్రయోగసంభవాత్ | “యేన సూర్యస్తపతి తేజసేద్ధః”
(పై. బ్రా. 3-12-9-7) ఇతి చ మంత్రవర్ణాత్ | యద్వా నాయం జ్యోతిశ్శబ్దశ్చక్షుర్వృ
త్తేగేవానుగాహకే శేషసి వ గ తే | అన్యతాపి ప్రయోగదశానాత్ | “వాచైవాయం
జ్యోతిషా స్థే” (బృ 4-3-5) “మనో జ్యోతిర్దుష్తామ్” (పై. బ్రా. 1-6-3-3)
ఇతి చ | తస్మాద్వ్యక్తస్యచిదనభావం త త్జ్యోతిఃశబ్దేనాభిధీయతే | తథా సతి

పక్షనీడమును “యస్మాక్లం ... ప్రసిద్ధావతి” యని యనువదించి యయ్యది యొక
దోమముగాదని చెప్పి దోషాభావమునకుఁగారణము “ప్రకరణాత్ ... అవిశేషక
త్వాత్”ని చెప్పుచున్నారు. అనఁగా బ్రకరణమువలన బ్రహ్మము దెలియఁబడు
నుండ నీశబ్దములకు బ్రహ్మముకంటె భిన్నమగునర్థమును జెప్పుటకునవకాశము
లేదని తాత్పర్యము. ఇతియకాదు. ప్రకాశించుచుండెడి కార్యరూపమును
బోధించెడి జ్యోతిశ్శబ్దమును బ్రహ్మమున కుపలక్షకముగా బ్రయోగించుట ప్రసిద్ధమే
యని “దీప్యమాన ... ప్రయోగసంభవాత్”ని హేత్వంతరము చెప్పఁబడుచున్నది.
ఇందులకు దృష్టాంతము “యేనమంత్రవర్ణాత్”ను మంత్రవర్ణము ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది.
“యేన తేజసా = యే జ్యోతీరూపమగు బ్రహ్మముచే, ఇద్ధః = ప్రకాశింపఁజేయు
బడినవాడై, సూర్యః = సూర్యుడు, తపతి = తపింపఁజేయుచున్నాడో” యను
శ్రుతియందుఁ దేజశ్శబ్దము బ్రహ్మమున కుపలక్షకముగా బ్రయోగింపఁబడియున్నది.

ఇతియకాదు. ప్రకారాంతరముచేఁగూడ జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మ పరమే
యని చెప్పుటకుఁగల కారణముగలదనియుఁ గార్యతేజమునందే యాజ్యోతిశ్శబ్ద
మునకు రూఢమగు ప్రయోగములేదనియు “యద్వావర్తతే” యని నిర్వచింపఁబడు
చున్నది. అందులకు హేతువు “అన్యతాపి ప్రయోగదర్శనాత్”ని సంగ్రహ
ముగఁజెప్పఁబడుచున్నది. అన్యతాపి = చక్షుర్వృత్త్యనుగ్రాహక తేజోభిన్నము
లగు బ్రహ్మాదులయందుఁగూడ; అందులకు దృష్టాంతముగ రెండు శ్రుతులు “వాచైవ
... జ్జ్వాతామ్”ని ప్రదర్శింపఁబడినవి. ఈ శ్రుతులయందు వాక్యైకసములు జ్యోతి
శ్శబ్దముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నవి. ఇట్టి ప్రయోగములననుసరించి జ్యోతిశ్శబ్ద
ముచే గ్రహింపఁబడవలయు విశేషాభిప్రాయము “తస్మాత్ ... అభిధీయతే” యని
నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నేవనువు నెయ్యది ప్రకాశింపఁజేయునో యయ్యది
యాయావస్తువునకుఁ బ్రకాశకమన జ్యోతిస్సుని చెప్పఁబడును. అనఁగా జ్యోతిశ్శబ్ద
మున కవభావకమన ప్రకాశకమని యర్థమని భావము. ఇట్టి యర్థమును గ్రహించు
టచే నకలజగదవభావహేతువగు చైతన్యరూపమగు బ్రహ్మమును బోధించుటకుఁ
గూడ జ్యోతిశ్శబ్దప్రయోగము సమంజసమేయగునని “తథాసతి ... జ్యోతిశ్శబ్దః”

బ్రహ్మసూత్రం పై తస్య రూపస్య సమస్త జగదవధాన హేతుత్వాదవచనోఽన్యత్తి-
శబ్దః “తమేవ భావ్యమనుభాతి సర్వం తస్య భాసా సర్వమిదం విభాతీ”
(కో॥ 2-5-15) “తద్దేవా జ్యోతిషాం జ్యోతిరాయుర్నాపానశ్చే మృత్యుః”
(బృ॥ 4-4-16) ఇత్యాది ప్రతిభావ్యత్వం యదప్పుక్షం ద్యురుర్యాదిత్వం సర్వగతస్య
బ్రహ్మసూత్రో నోపపద్యతే ఇతి అత్రోచ్యతే— సర్వగతిస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపాసనార్థం
ప్రదేశవిశేష పరిగ్రహో న విరుధ్యతేననూ క్షం నిష్ప్రదేశస్య బ్రహ్మణః ప్రదేశ
విశేష కల్పనానోపపద్యతే ఇతినాయం దోషః నిష్ప్రదేశస్యాపి బ్రహ్మణ ఉపాస
నా విశేషసంబంధాత్ ప్రదేశవిశేషకల్పనోపపత్తేః తథాహ— అద్యత్వ చక్షుర్దృశ్యవ్యాపక
ఇతి ప్రదేశవిశేషసంబంధాని బ్రహ్మణ ఉపాసనాని శ్రూయన్తే । ఏవేవ “విశ్వేతి-
యను భావ్యముచే జెప్పబడుచున్నది. ఇట్టి యర్థము కాలానిక మేగాక శ్రుతినీర్ధమని
“తమేవ... ఇత్యాది ప్రతిభావ్యత్వం” యను భావ్యముచే గొడవ శ్రుతులు దాహించుట
బడుచున్నవి.

తం = ఆ, భావ్యం = ప్రకాశించుచుండు బ్రహ్మముననుసరించియే,
సర్వం = సమస్తమగుజగత్తును, అనుభావ్యేవ = ప్రకాశించుచున్నదే, తస్య =
ఆబ్రహ్మముయొక్క, భాసా = ప్రకాశముచే, ఇదం సర్వం = ఈ సమస్తమగు
జగత్తును, విభాతి = ప్రకాశించుచున్నది. తత్ = ఆబ్రహ్మమును, దేవాః = దేవ
తలు, జ్యోతిషాం = ప్రకాశకములకు, జ్యోతిః = ప్రకాశకమనియు, ఆయుః =
ఆయువనియు, అమృతం = అమృతమనియు, ఉపాసతేహ = ఉపాసించుచున్నారు.

ఇక సర్వగతమగు బ్రహ్మమునకు ద్యురోకావధి సమంజసముగాదను
పూర్వపక్షబీజమును “యదప్పుక్షం ... నోపపద్యతే ఇతి” యని యనువదించి
యందులకు సమాధానమును “అత్రోచ్యతే” యని యుపక్షమించి “సర్వగతస్యాపి
... న విరుధ్యతే” యని చెప్పుచున్నారు. సర్వగతమగు బ్రహ్మమునకు బ్రదేశ
విశేషకల్పన ముపాసనాసాకర్యముకొరకు గావున నయ్యది యెంతమాత్రము విరో
ధావహముగాదని యభిప్రాయము. ఇట్లు దోషపరిహారముచేయ మధ్యస్థుడు ప్రదేశ
రహితమగు బ్రహ్మమునకు బ్రదేశమును గల్పించుట యుక్తము కాదు గదా! యని
“ననూక్షం ... ఇతి” యని ప్రశ్నింప సిద్ధాన్తి యిదియొకదోషముగాదని సమా
ధానముచెప్పి దోషాభావమునకు హేతువును “నిష్ప్రదేశస్యాపి ... ఉపపత్తే”
యని చెప్పుచున్నారు. బ్రహ్మము ప్రదేశరహితమైనను ముసాధివిశేషసంబంధముచే
బ్రదేశవిశేషకల్పనము సమంజసమే యగునని భావము. అందులకు దృష్టాంతము
“తథాహి ... శ్రూయంతే” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. అనఁగానాదిత్యుని
యందు నేత్రమందు హృదయమందునవి ప్రదేశవిశేషసంబంధముగలిగిన బ్రహ్మ
ముతో సంబంధించినయుపాసనములు పెక్కులు శ్రుతులయందు వినవచ్చుచున్నవి

వృష్టిమః" ఇత్యాధారబహుత్వమునచాదితమ్ । యదప్యేతదు క్కం, కౌఞ్ఞ్యఘోషాను
మితే కాక్షేయే కాశ్యే జ్యోతిష్వగ్భ్యసృహానత్వాత్పరమసి దనః కార్యజ్యోతిరేవేతి ।
తదవ్యయు క్కమ్ । పరస్యాపి బ్రహ్మణా నామాది ప్రతీకత్వవత్కౌక్షేయజ్యోతి
ప్రవృత్తికజ్యోతపవత్తే । "దృష్టం చ శ్రుతంచేత్యుపాసీత" ఇతి తు ప్రతీకద్వాగకం
ద్రుష్టత్వం శ్రుతత్వం చ భవిష్యతి । యదవ్యల్పఫలశ్రవణాన్నబ్రహ్మేతి తదవ్యను
వపన్నమ్ । న హీయతే ఫలాయ బ్రహ్మశ్రయణీయమ్ । ఇయతే నేతి నియమహేతు
రస్తి । యత్ర హి నిరస్తనర్వవిశేషసంబంధం వరంబ్రహ్మత్వ త్వేనోపదిశ్యతే,

గావునఁ బ్రదేశనిశేషకల్పనమంతమాత్రము గోపానహము గాదని తాత్పర్యము .
ప్రదేశవిశేషకల్పనము గోపముగాదని చెప్పటచే నర్థవశమున నాధారబహుత్వ
కథనము గూడ దోషమొత్తమాత్రముగాదని "ఏతేన ... ఉపపాదితమ్మ"ని
పొందిక చేయఁబడుచున్నది. ఇక నౌఞ్ఞ్యఘోషముచే ననుమానింపఁబడు జాతరాగ్ని
యాదునభ్యాసముచేయఁబడవలయునని యుపదేశింపఁబడుటవలనఁ గార్యరూపమే
కావలయునను పూర్వపక్షబీజమును "యదప్యేతదు క్కం ... కార్యజ్యోతిరేవేతి"
యని యనునదించి యయ్యది యుక్తముగాదని "తదవ్యయు క్కమ్మ"ని నిరసించు
చున్నారు. అందులకు హేతువు "పరస్యాపి ... ఉపపత్తే" యని చెప్పఁబడు
చున్నది. పరబ్రహ్మమునకు నామాదులు ప్రతీకములుగాఁ జెప్పఁబడినట్లే కుక్షీనం
బంధమగు తేజస్సుగూడ నొకప్రతీకముగాఁ జెప్పఁబడుట యుక్తమే యని భావము.
ఇట్లు హేతువును జెప్పియందులకనుగుణముగఁ బ్రకృతమునఁ గౌక్షేయతేజస్సు
గూడనొకప్రతీకముగఁ బరఁగునని ప్రకృతప్రకరణమున విధింపఁబడిన యుపాస
నావిశేషమును "దృష్టంచ ... భవిష్యతి" యని ప్రదర్శించుచున్నారు. "దృష్టం
చ శ్రుతంచేత్యుపాసీత" యనునది యుపాసనావిధి. అందులకుఁ బ్రతీకము కౌక్షేయ
తేజమన జాతరాగ్నియని భావము.

ఇక నల్పఫలశ్రవణమువలన బ్రహ్మముకాదను పూర్వపక్షబీజమును
"యదపి ... బ్రహ్మేతి" యని యనునదించి. "తదవ్యనువపన్నమ్మ"ని నిరసించు
చున్నారు. అందులకు హేతువు "సహి ... అస్తి" యను భాష్యముచే నిర్వచిం
పఁబడుచున్నది. ఇయతే = ఇంత, ఫలాయ = ఫలముకొఱకు, బ్రహ్మమునాశ్ర
యింపవలయుననియు, ఇయతే = ఇంతఫలముకొఱకు, న = ఆశ్రయింపగూడ
దనియు, నియమమునకుఁ గారణమెచ్చటను గానరాదు గావున ఫలశ్రుతివలన నిర్ణ
యమునకుఁ గడంగుట యుక్తముగాదని తాత్పర్యము. బ్రహ్మవిషయమేయగుటం
జేసి ఫలమేకరూపమునఁ దెలియఁబడక నిలక్షణముగఁ దెలియఁబడుట యనుచితమే
యన ఫలనిర్ణాయకన్యాయము "యత్రహి ... శ్రుతిషు" యను భాష్యముచే వ్యతస్థ
చేయఁబడుచున్నది. అనఁగా నే ప్రకరణములందు నర్వవిశేషసంబంధములును నిర

తత్త్వేకరూపమేవ ఫలం మోక్షఇత్యనగమ్యతే । యత్రతుగుణవిశేషసంబంధం ప్రతీక
విశేషసంబంధం వా బ్రహ్మోపదిశ్యతే, తత్ర సంసారోచరాజ్యోచ్ఛావచాని
ఫలాని దృశ్యంతే । “అన్నాదో ననుదానో విస్తతే నను య ఏవం వేద”
(బృ. 4-4-24) ఇత్యాద్యాను శ్రుతిషు । యద్యపి న స్వవాక్యే కించిజ్యోతిషో
బ్రహ్మలింగము స్తి । తథాపి పూర్వస్మిన్వాక్యేదృశ్యమానం గ్రహీతవ్యం భవతి ।
తదుక్తం సూత్రకారేణ — “జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్” ఇతి । కథం పునర్వాక్యా
స్థరగతేన బ్రహ్మసంనిధానేన జ్యోతిశ్శ్రుతిః స్వవిషయాచ్ఛక్యా ప్రచ్యావయితుమ్
నైష దోషః । “యదతః పరో దిశ్రా జ్యోతిః” ఇతి ప్రథమతరపక్షేన యచ్ఛబ్దేన

సింహబడినట్టి పరబ్రహ్మము స్వస్వరూపమగునాత్మగా నుపదేశింపబడునో యచట
మోక్షమును ఫలము నొకే రూపముననుపదేశింపబడుచున్నది. కావుననందు న్నిష
మ్యము దెలియరాదు. కాని యేప్రకరణములందు గుణవిశేషసంబంధముతోగాని
క్రతీకవిశేషసంబంధముతోగాని బ్రహ్మ ముపాస్యముగ నుపదేశింపబడుచున్నదో
యాయాన్నిప్రకరణములందు సంసారసంబంధమగు న్యూనాధిక భేదములతోనల
రారు ఫలములు వినవచ్చుచున్నవి. న్యూనాధిక ఫలములను బోధించుశ్రుతి దృష్టాంత
ముగా “అన్నాదో ... ఏవం వేద” యనిప్రదర్శింపబడుచున్నది. యః = ఎవ్వఁడు,
ఏవం = ఈరీతిగా, వేద = ఉపాసించుచున్నాడో, సః = వాఁడు, అన్నాదః =
అన్నమునుదినువాడను, ననుదానః = ధనమునిచ్చుచున్నవాఁడై, నను = ధన
మును, విందతే = పొందును.

ఇక జ్యోతిర్వాక్యమునందు బ్రహ్మలింగము లేదను పూర్వపక్షబీజ
మును “యద్యపి... అస్తి” యని యనువదించి స్వవాక్యమునందు లేకపోయినను
బూర్వవాక్యమునందు జూడబడెడి బ్రహ్మలింగము గ్రహింపబడవలయునని
“తథాహి... భవతి” యని సమాధానము చెప్పుచున్నారు. అట్లు గ్రహించుట
కుఁ బ్రమాణము సూత్రకారానుశాసనమే యని “తదుక్తం... జ్యోతిశ్చరణాభి
ధానాదితి” యని చెప్పబడుచున్నది. సూత్రకారునిచే సూత్రమునందు ‘చర
ణాభిధానాత్’ను హేతువు స్మరింపబడుట చేతనే పూర్వాపరవాక్యములరెండిటికి
సంబంధము గ్రహింపబడవలయునని నిర్ణయమని సూత్రకారాను శాసనముచే
బూర్వాపరసంకర్షమును గ్రహింపవలయునని నిర్వచింప మధ్యస్థుఁడొకింత యభి
నివేశముతో వాక్యాంతర గతమగు బ్రహ్మముయొక్క సన్నిధానముచే జ్యోతి
శ్రుతికి స్వార్థమును విడచి యన్యార్థమును గ్రహించుట యెట్లునమంజనమన
“కథం... ప్రచ్యావయితుమ్”ని ప్రశ్నింప నదియొకదోషము గాదని సమాధా
నము చెప్పబడుచున్నది. దోషాభావమునకు హేతువు “యదతః... ఉపపత్తే”
యని నిర్వచింపబడుచున్నది. “యదతః” యనుచో ముందుగాఁ బరిపఁబడిన

సర్వనామ్నా ద్యుసంబన్ధాత్మకభిజ్ఞాయమానే పూర్వవాక్యనిర్దిష్ట బ్రహ్మణి
స్వసామర్థ్యేన పరామృష్టే సత్యరాజ్యోతిశ్శబ్దస్యాపి బ్రహ్మవిషయత్వోపపత్తేః ।
తస్మా దిహ యోతిరితి బ్రహ్మ ప్రతిపత్తవ్యమ్ ॥ ౨౮ ॥

ఛందోభిధానాన్నేతి చేత్ న తథా చేతోఽర్పణ నిగదా త్తథాహి దశకనమ్

అథ యదుక్తం పూర్వస్మిన్నపివాక్యే న బ్రహ్మభిహితమస్తి, “గాయత్రీ
వా ఇదం సర్వం భూతం యదినం కించ” (ఛా॥ ౩-12-1) ఇతి గాయత్ర్యాఖ్యస్య
ఛందోభిహితత్వాదితి, తత్పరిహర్తవ్యమ్ । కథం పునశ్చందోభిధానాన్న
బ్రహ్మభిహితమితి శక్యతే వక్తుం, యావతా “తావానస్య మహిమా” ఇత్యే

సర్వనామమగు యచ్ఛబ్దముచే బూర్వవాక్యమున నిర్దిష్టమగు బ్రహ్మము ద్యుసంబం
ధమువలనననగా “దివః...దివి” యను శబ్దములయొక్క సంబంధమువలనఁ
దెలియఁబడుచు నర్థావత్తిచే నీయోతిశ్శబ్దముచేఁగూడ బ్రహ్మము దెలియవచ్చు
చున్నది. యచ్ఛబ్దేన “యత్తాను పదముచేద్యుసంబంధమన “దివః దివి” యను పద
ములయొక్క సంబంధము పూర్వవాక్యమన “తావానస్య మహిమా” యను వాక్యము
స్వసామర్థ్యమున సర్వనామముయొక్క సామర్థ్యము అర్థాత్ = అర్థావత్తివలన.
ఇట్లు ప్రమాణములను బ్రదర్శించి ఫలితము “తస్మాత్...ప్రతిపత్తవ్యమ్”ని యుప
సంహరింపఁబడుచున్నది. ॥ ౨౮ ॥

పూర్వవాక్యమునందు ‘గాయత్రీవా ఇదం సర్వమ్’ ని గాయత్రీ
యనుపేరుగల ఛందస్సు చెప్పఁబడుటవలన బ్రహ్మము చెప్పఁబడలేదను పూర్వపక్ష
వాదమును నిరసింప సూత్రకారులీనూత్రమును స్మరించుచున్నారని సూత్రమునకుఁ
బ్రతీకము “అథ యదుక్తం ... తత్పరిహర్తవ్యమ్” ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది.
సూత్రమేమన—

“ఛందోభిధానాన్నేతి చేన్న తథా చేతోఽర్పణ నిగదా త్తథాహి దర్శనమ్”

యని. సూత్రమందలి “ఛందోభిధానాత్, న” యనునది పూర్వపక్ష
బీజము. అనగా ఛందస్సు చెప్పఁబడుటవలన బూర్వవాక్యమున బ్రహ్మము
చెప్పఁబడుటలేదని యభిప్రాయము. ఇట్లు పూర్వపక్ష పరికినంతనే మధ్యస్థుడు
“తావానస్య మహిమా” యను ఋక్కునందుఁ జతుష్పాద్యుహము చెప్పఁబడు
తుండ ఛందస్సు చెప్పఁబడినంతమాత్రమున బ్రహ్మము చెప్పఁబడలేదని చెప్పట

తస్యామృచి చతుష్పద్బ్రహ్మ దశితమ్ । నైతదస్తి । “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వమ్” ఇతి గాయత్రీముపక్రమ్య తామేన భూతపృథివీశరీరహృదయన్మాక్ష్మా ప్రభేదైర్వాక్యభ్యాయ “సైహ చతుష్పదా నద్విధా గాయత్రీ” తదేతద్బ్రహ్మచాభ్య నూక్తం “తావానస్య మహిమా” ఇతి తస్మామేన వ్యాఖ్యాతరూపాయాం గాయత్ర్యా ముదాహృతో నుప్రతిః కథమకస్మాద్బ్రహ్మ చతుష్పదభిదధ్యాత్ । యోఽపి తత్ర “యద్వై తద్బ్రహ్మ” (ఛా॥ 3-12-5, 6) ఇతి బ్రహ్మశబ్దః సోఽపి ఛందసః ప్రకృతత్వాచ్చన్దోవిషయవన । “య ఏతామేవం బ్రహ్మాకనిషదం వేద” (ఛా॥ 3-11-3) ఇత్యత్ర హి వేదోపనిషదమితి వ్యాచక్షత్, తస్మాచ్చన్దోభిధానా న్నబ్రహ్మణః ప్రకృతత్వమితి చేత్, నైష దోషః, “తథా చేతోర్పణనిగదాత్”

యెట్లని ప్రశ్నలంకః బూర్హివక్షి, “నైతదస్తి = ఈ బ్రహ్మము చెప్పబడలేదని” సంగ్రహముగ విషేధించుచున్నాడు. హేతుసంగ్రహవాక్యము “గాయత్రీ వా ... ప్రకృతత్వమ్”ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ఎట్లన—పూర్వ వాక్యమున “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వమ్”ని గాయత్రీనుపక్రమించి యాగాయత్రీనే భూతములు పృథివీ శరీరము హృదయము వాక్కు ప్రాణమునను నాటుభేదములతోఁ గూడినదానిగా నర్థించి పిమ్మట నాగాయత్రీ నాల్గుపాదములతోడను నాటుభేద ములతోడను గూడియున్నదని “సైహ... గాయత్రీ”యని నిర్వచించి పిమ్మట “తదేత ద్బ్రహ్మచాభ్యనూక్తం, తత్=ఆ యీ గాయత్రీయందు, బుచా = బుక్కుచే, అభ్య నూక్తం = చెప్పబడినది” యని “తావానస్య మహిమా” యను బుక్కు చెప్పబడినది. కావున వ్యాఖ్యానముచేయబడిన యాగాయత్రీ యందుదాహరింపబడిన మంత్ర మాకస్మికముగ నాల్గుపాదములతోఁగూడిన బ్రహ్మము నెట్లు బోధించును? అనఁగా బ్రహ్మము నెంతమాత్రము బోధింపనేరదని యాశయము. ఇంతియ కాదు; అందుఁ దెలియ నచ్చెడి “యద్వై తద్బ్రహ్మ” యను వాక్యమునందలి బ్రహ్మశబ్దముగూడఁ బ్రకృతభందోవిషయమే యగుటచే గాయత్రీవిషయమే యగుచున్నది. ఇంతియ కాదు. “య ఏతామేవం బ్రహ్మాకనిషదం వేద” యను వాక్యమున బ్రహ్మ శబ్దమునకు వేదమనునర్థమును గ్రహించి “వేదోపనిషదమ్” న వేదరహస్యమని వ్యాఖ్యానము గావింపనొప్పును కావున ఛందోఽభిధానాత్ = ఛందస్సు చెప్పబడుటవలన, బ్రహ్మణః = బ్రహ్మమునకు, ప్రకృతత్వం=ప్రకరణసందర్భము, న = లేదని సూత్రమునందలి పూర్వవక్షివాక్యమునకుఁ దాత్పర్యము. అంత, ఇతిచేత్ = ఇట్లనిచో, ‘న’ యను సూత్రకారులయొక్క ప్రతిషేధమునకు ‘నైష దోష’ యని యర్థము చెప్పబడుచున్నది. అందులకు హేతువు “తథా చేతోర్పణనిగదాత్”ని నిర్వచింపబడుచున్నది. హేతువాక్యము “తథా ... ఇతి”

తథా గాయత్ర్యాఖ్యభస్మోద్వారేణ తదనుగతే బ్రహ్మణి చేతసోఽర్పణం చిత్త
సమాధానమనేన బ్రాహ్మణవాక్యేన నిగద్యతే — “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వం”
ఇతి । న హ్యక్షరసంనివేశమాత్రాయా గాయత్ర్యాః సర్వాత్మకత్వం సంభవతి ।
తస్మాద్యచ్చాయత్వాఖ్యవికారేనుగతం జగత్కారణం బ్రహ్మ తదిహ సర్వమిత్య్య
చ్యతే । యథా “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” (ఛాం. 3-14-1) ఇతి । కార్యం చ
కారణాదవ్యతిరిక్తమితి వత్త్వామః — “తదనన్యత్వమారమ్భణశబ్దాభ్యః”
(బ్ర. 2-1-14) ఇత్యత్ర । తథాన్యత్రాపి వికారద్వారేణ బ్రహ్మణ ఉపాసనం

యని వ్యాఖ్యానము చేయఁబడుచున్నది. తథా = అట్లుగాయత్రియనుపేరు గల
ఛందోమూలమున, తదనుగతే = ఆ గాయత్రియందనుగతమగునన ననుసరించియున్న
బ్రహ్మణి బ్రహ్మమునందు, చేతసః అర్పణం = చిత్తముయొక్క సమాధానము, అనేన
బ్రాహ్మణవాక్యేన = ‘గాయత్రీ వా ఇదం సర్వమ్’ ను బ్రహ్మణ వాక్యముచే,
నిగద్యతే = చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా గాయత్రియందనుస్మృతమగు బ్రహ్మమును
గాయత్రిచే నుపాసింపవలయునని యొక బ్రహ్మోపాసనము విధింపఁబడుటచే నీ ప్రకరణ
మున గాయత్రివినఁబడుచున్నది. దానంజేసి యీ ప్రకరణమున బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁ
బడలేదనుట సామాన్యమాత్రము. ఇంతియ కాదు. ఈ శ్రుతియందు ఇదం సర్వం =
ఈ పరిదృశ్యమానమగు జగమంతయు, గాయత్రీ వై = గాయత్రియే, యని
గాయత్రికి సర్వాత్మకత్వము వినవచ్చుచున్నది. అక్షరసన్నివేశరూపమగు గాయత్రికి
సర్వాత్మకత్వము సంభవింపనేరదు గదా ! కావునఁ గేవలము ఛందస్సు
పదేశింపఁబడినదని చెప్పట యుక్తముగాదని “నహ్యక్షర ... సంభవతి”
యని చెప్పఁబడుచున్నది. కావున నీశ్రుతికి గాయత్రియను పేరుగల
వికారమునందు జగత్కారణమగు బ్రహ్మమనుస్మృతమైయున్నదనియు నట్టి
బ్రహ్మమే యిచట సర్వమని చెప్పఁబడుచున్నదనియు గ్రహింపవలయునని
“తస్మాత్ ... ఇత్యుచ్యతే” యను భాష్యముచే జెప్పఁబడుచున్నది. వికారము
నందు బ్రహ్మమనుస్మృతమగుటచే వికారమును బ్రహ్మమనుటకు శ్రుత్యంతరము
గూడ “యథా సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ ఇతి” యని దృష్టాంతముగఁ బ్రదర్శింపఁబడు
చున్నది. కార్యమును గారణముయొక్క పేరు వ్యవహరించుటకుఁగల కారణము
కార్యము కారణముకంటె భిన్నము కాకపోవుటచేతనే యనిగూడ హేత్వంతరము
“కార్యం చ కారణాదవ్యతిరిక్తమ్”ని చెప్పఁబడుచున్నది. కార్యకారణముల
కభేదము కల్పనికముగాక సప్రమాణమును నయుక్తికమునని నిర్వచింపనున్నార
మని “వత్త్వామః ... ఇత్యత్ర” యని చెప్పఁబడుచున్నది.

వికారద్వారముగ బ్రహ్మోపాసనమును విధించుట యీ ప్రకరణమునందే
గాక శ్రుతియందు సర్వసామాన్యముగఁ జెలియవచ్చుచున్నదని “తథాన్యత్రాపి

దృశ్యతే — “ఏతం హ్యేన బహ్వృచా మహత్స్యతే మిమాంసన్త ఏతమగ్నా
వధ్వర్యవ ఏతం మహానతే ఛన్దోగాః” (ఐ. అ. 3. 2 3-12) ఇతి । తస్మాదస్తి
ఛన్దోభిధానేఽపి పూర్వస్మిన్వాక్యే చతుష్పాదృహ్మ నిర్దిష్టమ్ । తదేవ జ్యోతి
ర్వాక్యేఽపి సరామృత్యత ఉపాసనాంతరవిధానాయ । అవర ఆహ — సాక్షా
దేవ గాయత్రీశబ్దేన బ్రహ్మ ప్రతిపాద్యతే । సంఖ్యాసామాన్యాత్ । యథా
గాయత్రీ చతుష్పదా షడక్షరైః పాదైస్తథా బ్రహ్మ చతుష్పాత్ । తథాన్యత్రాపి

... దృశ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అందులకు నృస్సాన్లము “ఏతం... ఇతి”
యని శ్రుతిప్రదర్శింపబడుచున్నది. బహ్వృచాః = ఋగ్వేదులు, ఏతం హ్యేన =
ఈ బ్రహ్మమునే, మహతి = గొప్పదగు, ఉక్తే = ఉక్తమందు, మిమాంసన్తే =
ఉపాసించుచున్నారు. అధ్వర్యవః = యజుర్వేదులు, ఏతం = ఈ బ్రహ్మమునే,
అగ్నా = అగ్నియందును, ఛందోగాః = సామవేదులు, ఏతం = ఈ బ్రహ్మమునే
మహానతే = మహానతమునందును, మిమాంసన్తే = ఉపాసించుచున్నారు.

ఇట్లు వికారద్వారముగ బ్రహ్మమునుపాసించుట సమంజసమే కావునఁ
బూర్వవాక్యమున గాయత్రీరూపమగు ఛందస్సు చెప్పబడినను నాలుగుపాదము
లతోఁగూడిన బ్రహ్మము చెప్పబడియే యున్నదనియు, నాబ్రహ్మమే యుపాసనాం
తరవిధానముకొఱకు జ్యోతిర్వాక్యమునందుఁగూడఁ బరామర్శింపబడుచున్న
దనియు ఫలితము “తస్మాదస్తి ... ఉపాసనాంతర విధానాయ” యని చెప్పబడు
చున్నది.

జ్యోతిర్వాక్యమునకుఁ బూర్వముననుండెడి వాక్యమునందు గాయత్రీ
ద్వారమున బ్రహ్మముపదేశింపబడుటంజేసి బ్రహ్మము దెలియవచ్చుచున్నదని
స్వాభిమతమును బ్రదర్శించి యావాక్యమునఁ బ్రత్యక్షముగనే బ్రహ్మము
బోధింపబడుచున్నదని కొందరు దలంచిన విషయమునుగూడ స్వమత దృఢిను
కొఱకు “అవర ఆహ” యని యుపక్రమించుచున్నారు. అదెద్దియన “సాక్షాదేవ
... ప్రతిపాద్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా గాయత్రీశబ్దముచే బ్రత్య
క్షముగనే బ్రహ్మము బోధింపబడుచున్నదని ప్రతిజ్ఞ. అందులకు హేతువు
“సంఖ్యాసామాన్యాత్”ని సంగ్రహముగఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నది. సంఖ్య
యొక్క సమానభావముండుటవలనని యర్థము. హేతుసంగ్రహవాక్యము
“యథా... చతుష్పాత్”ని వివరింపబడుచున్నది. అనఁగా గాయత్రీ యాత్రేసి
యక్షరములతోఁగూడిన నాల్గుపాదములతో నెట్లలరారుచున్నదో యాతీరుననే
బ్రహ్మముగూడ నాల్గుపాదములతో నలరారుటంజేసి పాదసంఖ్య గాయత్రీ
బ్రహ్మములరెడిటికిని సమానమే యగుటవలన గాయత్రీశబ్దము బ్రహ్మపరమే
యని యభిప్రాయము. ఇట్లు సంఖ్యాసామ్యముచే నర్థసామ్యమును గ్రహిం

ఛన్దోభిధాయా శబ్దోఽన్తాస్తతే సంఖ్యాసామాన్యాత్ప్రయుజ్యమానో దృశ్యతే ।
తద్యథా — తే వా ఏతే వ్యాన్యే వ్యాన్యే దశన స్తస్యతత్త్వమ్” ఇత్యుపక్య
మ్యాహ “సైహవిరాడన్నాదీ” (భా. 4-8-8) ఇతి । అస్మిన్పక్షే బ్రహ్మవాభిహిత
మితి న ఛన్దోభిధానమ్ । సర్వభావ్యస్తి పూర్వస్మిన్వాప్యే ప్రకృతం బ్రహ్మ ॥ ౨౧ ॥

భూతాదిపాదవ్యవదేశోపపత్తే శ్చైవమ్

ఇతశ్చైవమభ్యుపగత్తవ్యమస్మి పూర్వస్మిన్వాప్యే ప్రకృతం బ్రహ్మేతి ।
చుట వేదమునందుఁ దెలియవచ్చుట యొకవింతగాదని “తిథాన్యత్రాపి...
దృశ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనఁగా ఛందస్సును బోధించు శబ్దములు
సంఖ్యాసామ్యముచేనర్థాంతరములందు వాడఁబడుట శ్రుతియందు సర్వవిధములఁ
జూడఁబడుచు నేయున్నదని భావము. అందులకు దృష్టాంతము “తద్యథా... అన్నాదీ
ఇతి” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. తే = ఆ, ఏతే = ఈ, అన్యే = ఒకభాగ
మగు, వంచ = ఐదును, అన్యే = వేరొకభాగమగు, వంచ = ఐదును గలిసి,
దశ = పది, సంతతి = అగుటంజేసి, తత్ = ఆపదియను సమూహము, కృతం
వై = కృతమును సంజ్ఞచేఁ బరగుచున్నదని ఛాందోగ్యమునందలి సంవర్గవిద్యయం
దుప్రకమించుటంజేసి, సా = ఆ కృతమునునది ఏహ = ఈ, విరాట్ = విరాట్పుం
దస్సని యనిపించుకొనుచున్నది. అనఁగా జూదమునందుఁ గృతమును పందెమునకుఁ
బదియనియర్థము. పదియక్షరములతోఁ గూడినఛందమునకు విరాట్టని పేరు.
కృతమునకును విరాట్టనునకును బదియనుసంఖ్య సమానమగుటంజేసి కృతమే విరాట్టని
భావము. ఇట్లర్థముఁజెప్పినచో గాయత్రీవాక్యమున బ్రహ్మమే చెప్పఁబడుచున్నది
గాని ఛందస్సుచెప్పఁబడలేదనునర్థముగల్గుచున్నది. ఇట్లర్థసమన్వయమును జేయుట
యు క్షమాయన నెట్లయ్యెను బూర్వవాక్యమునందు సర్వవిధముల బ్రహ్మమున్న
దనియే గ్రహింపఁబడుచున్నదని సమాధానము “సర్వభాపి... బ్రహ్మ” యని
యుపసంహారము చేయఁబడుచున్నది. సర్వభాపి = స్వాభిప్రాయముచేతను బరాభి
ప్రాయముచేతనుగూడ నెట్లాలోచించినను బూర్వవాక్యమున బ్రహ్మము బోధింపఁ
బడియే యున్నదని తాత్పర్యము. ॥ ౨౧ ॥

పూర్వవాక్యమగు గాయత్రీవాక్యమునందు బ్రహ్మమే నిర్దేశింపఁబడు
చున్నదనుటకు హేత్వంతరముగా నీసూత్రమును సూత్రకారులు రచించి
యన్నారు. సూత్రమేమన—

భూతాదిపాదవ్యవదేశోపపత్తే శ్చైవమ్

యని. సూత్రమునందలి “ఏవమ్య”ను పదమునకు వాఖ్యానము “ఇతశ్చ
బ్రహ్మేతి” యని చేయఁబడుచున్నది. ఏవం = ఈప్రకారము, అనఁగాఁ బూర్వ

యతో భూతాదీన్నాదాన్వ్యపదిశతి । భూతస్పృథివీశరీరహృదయాని హి నిర్విశ్రామా — “సైమా చతుష్పదా వద్విధా గాయత్రీ” ఇతి । నహి బ్రహ్మనాశ్రయణీ కేవలస్య ఛందసో యాతాదయః పాదా ఉపపద్యంతే । అపిచ బ్రహ్మనాశ్రయణీ నేయమృక్ష్ణంబధ్యేత — “తావానస్య” ఇతి । అనయా హి ఋణా న్వరసేన బ్రహ్మేవాభిధీయతే । “పాదోన్వ్య సర్వా భూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి” (ఛా. 3-12-5) ఇతి సర్వాత్మతోపపత్తేః । పురుషసూక్తియమృగబ్రహ్మవాక్యమునఁ బ్రకృతము బ్రహ్మమని, ఇతశ్చ = ఈ చెప్పబడిన హేతువుచే, అభ్యవగత్తవ్యమే = అంగీకరింపఁదగినది. “ఏనమ్మ”ను వదము “పూర్వస్మిన్... బ్రహ్మేతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ‘ఇతశ్చ’యను వదముచే చెప్పబడిన సూత్రమునందలి హేతువదము “యతో...న్వ్యపదిశతి” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగా నేకారణముచే భూతములు గాయత్రికి బాదముగనుపదేశింపఁబడుచున్న నైమా హేతువుచే బ్రహ్మ నిర్వచింపఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము. హేతువుచే సూచింపఁబడిన యర్థము ప్రకరణసందర్భముతో “భూత...గాయత్రీ ఇతి” యని నిరూపింపఁబడుచున్నది. అనఁగా భూతములు పృథివి శరీరము హృదయము నను నాలుగింటిని నిర్వచించి “సా ఏమా = ఆ యీ, గాయత్రీ = గాయత్రి, చతుష్పదా = నాలుగు పాదములు గలిగినదనియు, వద్విధా = ఆటు విధములనియు చెప్పఁబడుటచే గాయత్రికి భూతములు పృథివి, శరీరము, హృదయమునను నాలుగు పాదములున్నట్లు దెలియవచ్చుచున్నదని తాత్పర్యము. ఇచట భూతాదిపాదములఁ బేర్కొనుటచే బ్రహ్మమే యభిప్రేతమగునట్లు గ్రహింపవలయుగాని కేవలఛందస్సునే గ్రహించుట సమంజసముగాదని వ్యతిరేకముఖమున “నహి ... ఉపపద్యంతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇతియ కాదు. బ్రహ్మమును గ్రహింపకపోయినచో “తావానస్య మహిమా” యను ఋక్కుగూడఁ బ్రకరణసందర్భము లేనిదేయగునని “అపిచ ... ఇతి” యని హేత్వంతరము నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇట్లు వ్యతిరేకముఖమున నీఋక్కుయొక్క యతిశయమును బ్రదర్శించి యాఋక్కు స్వార్థముచే బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదని “అనయా ... ఇతి” యని చెప్పి బ్రహ్మమునే బోధించుచున్నదనుటకు హేతువు “సర్వాత్మతోపపత్తే” యని నిర్వచించుచున్నారు. ఈ ఋక్కుచే బురుషునకు సర్వాత్మత్వము వినవచ్చుచున్నది. సర్వాత్మత్వము సర్వకారణమగు బ్రహ్మమునకేగాని వేతాకదానికి సిద్ధింపదు. కావుననిందలి పురుషశబ్దము సర్వకారణమగు బ్రహ్మపరమేయని నిరూపించి శ్రుత్యంతరమందుఁ గూడ నీఋక్కు బ్రహ్మపరముగానే వర్ణింపఁబడియున్నట్లు “పురుషసూక్తేషి ... సమాహూయతే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. శ్రుత్యంతరమనఁ బురుషసూక్తము. బ్రహ్మమునకు సర్వాత్మత్వమును

పరతయైన సమామూయతే । స్మృతిశ్చ బ్రహ్మణ ఏవంరూపతాం దర్శయతి
 “విష్వభ్యాహమిదం కృత్స్నిమేకాంశేన స్థితో జగత్” (భగ. 10-42) ఇతి ।
 “యదైవ తద్రూపా” (భా. 3-12-7) ఇతి చ నిర్దేశ ఏవం సతి ముఖ్యార్థ ఉప
 పద్యతే । “యచ్చ బ్రహ్మపురుషాః” (భా. 3-13-6) ఇతి చ హృదయసుషు
 బ్రహ్మపురుషశ్చైవైవైర్బ్రహ్మసంబద్ధతాయాం వినక్షి తాయాం సంభవతి । తస్మాదస్తి
 పూర్వస్మిన్వాక్యేబ్రహ్మ ప్రకృతమ్ । తదేవ బ్రహ్మ జ్యోతిర్వాక్యే ద్యుసంబద్ధా
 త్సత్త్వభిక్షాయమానం పరామృత్యత ఇతి స్థితమ్ ॥ ౨౬ ॥

ఉపదేశభేదాన్నేతిచేత్ నోభయస్తిన్నవ్యవిరోధాత్

యదప్యేతదుక్తం పూర్వత్ర—“త్రిపాదస్యామృతం దివి” ఇతి సప్తమ్యా
 భాగించుటయందు స్మృతిగూడఁ దెలియఁబడుచున్నదని “స్మృతిశ్చ
 ... ఇతి” యని చెప్పఁబడుచున్నది.

అహం = నేను, ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు, కృతస్ని=పుష్కల
 మగు, జగత్ = వ్రపంచమును, ఏకాంశేన = ఒకకళచే, విష్వభ్య = విశేషముగా
 పరిగట్టి, స్థితిః = ఉన్నవాడను.

ఇట్లు గాయత్రికి సర్వాత్మత్వము వినఁబడుటచే గాయత్రియే బ్రహ్మమని
 యాప్రకరణమునఁ దెలియవచ్చు ‘యదైవ తద్రూపా’ యను శ్లోక గూడ ముఖ్య
 ముగా బ్రహ్మపరమేయని “యదైవ ... ఉపపద్యతే” యని ప్రదర్శించి హృదయ
 ముతో సంబంధించిన రంధ్రములయం దుపాసనార్థమై వివక్షింపఁబడిన బ్రహ్మ
 పురుషశ్చైవైవైర్బ్రహ్మ సప్రకరణము బ్రహ్మప్రకరణమేయని చెప్పటయందుఁ బ్రయోజ
 నమును గనుచున్నదని “పంచబ్రహ్మపురుషాః ... సంభవతి” యను హేత్వంత
 రము నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇట్లు సయుక్తికముగఁ బూర్వప్రకరణము బ్రహ్మప్రకరణమేయని
 నిరూపించి ఫలితమును “తస్మాదస్తి ... బ్రహ్మప్రకృతమ్”ని యుపసంహారము
 చేయుచున్నారు.

ఇట్లు పూర్వవాక్యమునందు బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁబడినదని చెప్పి యా
 బ్రహ్మమే ప్రకృతమున జ్యోతిర్వాక్యమునందు ద్యుసంబంధముచేఁ దెలియవచ్చు
 చున్నదని “తదేవ బ్రహ్మ ... ఇతి స్థితమ్”ని స్వాభిమతము నిరూపించు
 చున్నారు. ॥ ౨౬ ॥

ఉపదేశభేదాన్నేతిచేత్ నోభయస్తిన్నవ్యవిరోధాత్

పూర్వపక్షమునందు గాయత్రిప్రకరణమున “త్రిపాదస్యామృతం దివి”

ద్యౌరాధారత్వేనోపదిష్టా, ఇతి, పునః “అథ యదతిః పరో దినః” ఇతి పంచమ్యా మర్యాదాత్వేన, తస్మాదుపదేశభేదా న్న తస్మైనా ప్రత్యభిజ్ఞానము స్థితిః । తస్మిన్ హర్తవ్యమ్ । అహోచ్చతే — నాయం దోషః, ఉభయస్మిన్నప్యవిరోధాత్ । ఉభయస్మిన్నపి సప్తమ్యన్తే పంచమ్యన్తే చోపదేశేన ప్రత్యభిజ్ఞానం విరుధ్యతే । యథాలోకే వృక్షాగ్రసంబద్ధోపి శ్యేన ఉభయభోపదిశ్యమానో వృశ్యతే, వృక్షా గ్రే శ్యేనో వృక్షాగ్రాత్పరతః శ్యేన ఇతి చ । ఏవం దివ్యేన సద్బ్రహ్మ దినః పరిమిత్యుపదిశ్యతే । అపర ఆహ — యథా లోకే వృక్షాగ్రేణాసంబద్ధోపి శ్యేన ఉభయభోపదిశ్యమానో వృశ్యతే వృక్షాగ్రే శ్యేనో, వృక్షాగ్రాత్పరతః శ్యేన ఇతి యనుచో “దివి” యను సప్తమ్యన్తే ద్యులోకమాధారముగా నుపదేశింపఁబడియున్న దనియు, జ్యోతిర్వాక్యమునందు “పరోదిన” యని ద్యులోకము మర్యాదగా నుపదేశింపఁబడియున్నదనియు నట్టియుపదేశభేదముచేఁ బూర్వోత్తరము లొక్కటియే యను ప్రత్యభిజ్ఞానమొంతమాత్రము గలుగదనియుఁ బ్రతిపాదించఁబడిన యాత్మేన మును బరిహరించుటకుఁగా నీసూత్రము నర్థించుచున్నట్లు “యదపి ... పరిహర్త వ్యమ్”ను భాష్యము సూత్రమునకుఁ బ్రతీకముగానలరారుచున్నది. పూర్వవత్ బీజము “ఉపదేశభేదాత్ న, ఇతిచేత్”ని సూత్రముచేసనుపదించఁబడి యందులకు నమాధానము చెప్పఁబడుచున్నదని “నాయం దోషః” యని సూత్రసంగతి పదమునకర్థము చెప్పఁబడుచున్నది. దోషాభానమునకు హేతువు “ఉభయస్మిన్నప్యవిరోధాత్”ను సూత్రవాక్యముచేఁ జెప్పఁబడుచున్నది. హేతువాక్యము “ఉభయస్మిన్నపి ... విరుధ్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. అనఁగానుపదేశము సప్తమ్యన్తము పంచమ్యంతమనిగెందువిధములఁబరగుచున్నను బ్రత్యభిజ్ఞానమునకు విరోధమొంతమాత్రము లేన. ప్రత్యభిజ్ఞానమునందు విరోధము లేదనుటకు దృష్టాంతము “యథాలోకే ... ఇతిచ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగా లోకమునందు వృక్షాగ్రసంబద్ధముగు డేగను “వృక్షాగ్రే శ్యేన” యనియు “వృక్షాగ్రాత్పరతః శ్యేన” యనియు నుపదేశించువాడుకగల దని యర్థము. దాష్టాన్తికము “ఏవం ... ఉపదిశ్యతే” యని ప్రదర్శింపఁబడు చున్నది. అనగా ద్యులోకమందుండు బ్రహ్మమే ద్యులోకముకంటెఁ బరమం దున్నదని చెప్పఁబడుచున్నదని యభిప్రాయము. లోకికప్రయోగమునఁ దెలియ వచ్చెడి ప్రయోగాంతరముచేఁగూడఁ బ్రకృతము సిద్ధించుచున్నదని యట్టిప్రయోగ మును “అపర ఆహ ... ఇతిచ” యను భాష్యముచేఁ బ్రదర్శించుచున్నారు. అనఁగా వృక్షాగ్రముతో సంబద్ధముగానట్టి డేగనుగూడఁ బై రెండువిధములఁ జెప్పట కలదని చెప్పి దాష్టాన్తికము “ఏవంచ ... ఉపదిశ్యతే” యని నిర్వచించు చున్నారు. ఫలితము “తస్మాత్ ... ప్రత్యభిజ్ఞానమ్” ని యుపసంహారము

చ, ననం చ దినః సరమపిన్ద్రహ్మ దివీత్యుకదిశ్యతే | తస్మాదస్తి పూర్వనిర్దిష్టస్య
బ్రహ్మణ ఇహ సత్యభిజ్ఞానన్ | అతః పరమేవ బ్రహ్మ జ్యోతిఃశబ్దమితి సిద్ధమ్ || ౨౭ ||

ప్రాతర్దనాధికరణమ్

ప్రాణస్తథానుగమాత్

అస్తి గౌషీతకీ బ్రాహ్మణోపనిషత్ప్రవృత్తనాభ్యాయికా — “ప్రాతర్దనో

చేయఃబడుచున్నది. సిద్ధాంతము “అతః పరమేవ ... సిద్ధమ్” ని నిరూపింపఁ
బడుచున్నది. || ౨౭ ||

ఇది జ్యోతిరధికరణము

ప్రాణస్తథానుగమాత్

ఈ సూత్రమునందు బ్రహ్మశబ్దమునకనువృత్తి చేయవలయును. దానం
జేసి ‘ప్రాణోబ్రహ్మ, తథానుగమాత్త’ని సూత్రరూపము గలుచున్నది. అనఁగాఁ
బూర్వాపరసందర్భమును విచారించుటవలనఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయను
నర్థములభించుచున్నది. ఇదివఱకు “అత ఏవ ప్రాణ” యను సూత్రముచే బ్రా
హ్మణవాక్యముదాహరింపఁబడి ప్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమని నిర్వచింపఁబడుటచే
దిరుగఁ బ్రాణశబ్దమునుగూర్చి సంశయము గలుగుటయు నద్దానింగూర్చి విచార
ణయుఁ గలుగఁగూడదు. అట్టివిషయమున మఱల “ప్రాణస్తథానుగమాత్త”ని
వేటొకయధికరణమును జేకొనుటకుఁగల కారణమేమన “అత ఏవ ప్రాణ”
యనుచో “అత ఏవ” యను పదములచే నద్దానికిఁ బూర్వసూత్రమగు “అకాశస్త
లింగాత్త”ను సూత్రమునందలి “తల్లింగాత్త”ను హేతువు గ్రహింపఁబడుచున్నది.
ఇచటనో “తథానుగమాత్త”ని హేతువంతము గ్రహింపఁబడుచున్నది. ఇంతియ
కాదు. ఉత్తరసూత్రములచే “నవక్తురాత్మోపదేశాత్” “జీవముఖ్యప్రాణ
లింగాన్న” యని రెండుపూర్వపక్షములచే వక్తయొక్క యాత్మోపదేశము, జీవ
లింగము, ముఖ్యప్రాణలింగమను మూఁడుపూర్వపక్షహేతువులు దెలియవచ్చుటచే
నేపకరణమునఁ బ్రాణశబ్దము వినవచ్చుచు నట వక్తయొక్కయీయాత్మయే ప్రాణ
ముగ నుపదేశింపఁబడుటయేగాక జీవబోధకవాక్యములు ముఖ్యప్రాణబోధకవాక్య
ములు నేపకరణమునఁ దెలియవచ్చునో యట్టి నేపకరణమునందలి ప్రాణశబ్దమిచట
జిజ్ఞాస్యముకాని వేటొక ప్రాణశబ్దమెంతమాత్రమును జిజ్ఞాస్యముగాదని సువిదితము
గాఁగ భావ్యకారులచే “అస్తి...అమృత” ఇత్యాది యని విషయవాక్యము ప్రద
ర్శింపఁబడుచున్నది. అనఁగాఁ గౌషీతకీబ్రాహ్మణోపనిషత్తునందు నింద్రప్రాతర్దనా
భ్యాయికయందలి వాక్యములివియని తెలియవచ్చుచున్నది. ఈ వాక్యములన్ని

వ్యవహితసంబంధమును గల్గియుండుటచేనవ్వాని యర్థము సువ్యక్తముగాఁగ నా ప్రకరణ మిచట నుదాహరింపఁబడుచున్నది.

“ప్రతర్దనో హ వై దై ప్రాదాసిరింసస్య ప్రియం ధామోపజగాను యుద్ధేన చ పౌరుషేణ చ, తం హేంద్ర ఉవాచ- ప్రతర్దన వరం శే దదానీతి- స హోవాచ ప్రతర్దన స్వమేవ వృణీష్వ యం త్వం మనుష్యాయ హితతమం మన్యస ఇతి ... స హోవాచ మామేవ విజానీహ్యేతదేవాహం మనుష్యాయ హితతమం మన్యే యన్మాం విజానీయాం త్రిశీర్షాణం త్వస్త్రిమసానమదన్ముఖా న్యతీన్మాలావృకేభ్యః ప్రియచ్ఛయే | బహ్వో పంథా అతిక్రమ్య దివి ప్రహ్లాదీ నతృణమహమంతరిక్షే పౌలోమాన్స్పృశిన్వాం కాలకాశ్యాం స్తస్య మే తత్ర న లోమ చ = న మీయశే స యో మాం విజానీయాన్నాస్య కేన చ కర్మణా లోకో మీయశే న మాతృవధేన న పితృవధేన న స్నేయేన నప్రభూణమాత్యయా నాస్యపాపం చకృషోముఖాన్నీలం వే తీతి || 1 || ౧. ||

స హోవాచ ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తం మామాయరమృతమిశ్యు పాస్వాయుః ప్రాణః ప్రాణో వా ఆయుః ప్రాణ ఉవాచామృతం యావద్ధృస్తిన్ శరీరే ప్రాణో వసతి తావదాయుః ప్రాణేన హ్యేవామష్యింహ్లోకేఽమృతత్వమా ప్నోతి అథ ఖలు ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేనం శరీరం ప్రతిగృహ్యోత్థాపయతి, తస్మా దేతమేవోత్థముపాసీత యో వై ప్రాణ హ సాప్రజ్ఞా యో వై ప్రజ్ఞా సప్రాణః సహ హ్యేతావస్తిన్ శరీరే వసతః సహజాత్కామతః, తస్మైష్టేన దృష్టిచేతద్వి జ్ఞానం యత్రైతత్పునః సుప్తః స్వప్నం న కంచన పశ్యత్యథాస్మిన్నాణ ఏవై కథా భవతి తదైనం వాక్సర్వైర్నామభిః సహప్యేతి చక్షుః సర్వైర్నామై సహ ప్యేతి శ్రోత్రం సర్వైశ్శబ్దైః సహప్యేతి మనసర్వైర్ధౌవై సహప్యేతి స యదా ప్రతిబుధ్యతే యథాగ్నేర్జ్వలతో విస్ఫులింగా విప్రతిష్ఠేరన్నేనమేవైతస్మాదాత్మనః ప్రాణాః యథాయతనం విప్రతిష్ఠన్తే ప్రాణేభ్యో దేవా దేవేభ్యో లోకాః ... యథా ప్రజ్ఞాయాం సర్వాణి భూతాన్యేకీభవంతి తద్వ్యాఖ్యాన్యమః || వాగేవాస్మా ఏకమంగముదూఢం తస్యై నామ పరస్తాత్రుతివిహితా ... భూతమాత్రా ప్రజ్ఞయా వాచం సమారుహ్య వాచా సర్వాణి నామాన్యాప్నోతి ... స వాచం విజ్ఞానీత వక్తారం విద్యాత్ స గంధం విజ్ఞానీత స్పృశారం విద్యాత్ తా వా ఏతా దశైవ భూతమాత్రాః అధిప్రజ్ఞం దశ ప్రజ్ఞమాత్రా అధిభూతం యద్ధి భూతమాత్రా సస్యైర్ప్రజ్ఞమాత్రాః స్యుః యద్వా ప్రజ్ఞమాత్రా సస్యః సభూతమాత్రాః స్యుః || ౧౦ || సహ్యన్యతరతో రూపం కించన సిద్ధ్యేన్నో ఏతన్నానా తద్యథా రథస్యా రేషు నేమిరర్పితానాభావరా అర్పితా ఏవమేవైతా భూతమాత్రాః ప్రజ్ఞమాత్రాన్వర్పితాః ప్రజ్ఞమాత్రాః ప్రాణే అర్పితా ఏష ప్రాణ ఏష ప్రజ్ఞాత్మా

వాస్తవ్యోదాహరణ్య ప్రియం ధామోపజగాను యుదేన చ పానుషేణచ”
ఇతి శ్లోకాదుః ॥ తస్మాం శ్రూయతే — “స సోవాచ ప్రాణోఽస్మి
ప్రజ్ఞాత్మా తం సూమాయురమృతమిశ్మవాన్స్వ” ఇతి । తథోత్తర తాపి “అథ
భిలు ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేదం తేనం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” (కా. బ్రా॥ 3-1, 2, 3)
ఇతి । తథా “న వాచం విజ్ఞానీత వక్తారం విద్యాత్” ఇత్యాది । అస్తే చ
“స ఏవ ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మాత్మేదం జరోఽమృతః” (కా॥ 3-8) ఇత్యాది తత

నందోఽజరోఽమృతో న సాధునా కర్మణా భూయాన్నో ఏవాసాధునా కర్మణా
కనీణానేష హ్యేవనం సాధుకర్మ కారణ్యతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నినీ
షతే, ఏష ఉ ఏవాసాధు కర్మణానయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్యోఽభోనినీషతే,
ఏష లోకపాల ఏష లోకాధిపతి తేష సర్వేశ్వరః సమ ఆత్మేతి విద్యా స్థిమ
ఆత్మేతి విద్యాత్”

ప్రకృతమున ప్రకరణసందర్భమేమన దివోదాసుని కుమారుడగు
ప్రత్నినుడినురాజు యదమునందు రక్కసుల జయించుటచేత, నశ్వమేధాది
మహాక్రతువులనొనరించుటచేత నింద్రుని నన్నిధికి జేరెను. అంత నింద్రుడతని
యొగ్గతను మెచ్చి “ప్రత్నినా! నీవుక వరమును వేడుకొనుము” ని యాన
తీచ్చెను. అంత ప్రత్నినుడు ‘మునుష్యునికి నయ్యది హితతమమో యట్టివరమును
మీకి యనుగ్రహింపుడ’ ని ప్రార్థింప నాయుండ్రుడు ప్రత్నిననికొఱకు
జ్ఞానము నుపదేశించినప్రకరణము కావీతికి బ్రాహ్మణమునందు మూడవ
యధ్యాయముగ నొప్పుచున్నది. అందు సంశయాస్పదములగు ప్రధానవాక్యములు
“తస్మాం శ్రూయతే” యని భాష్యకారులచేఁ బ్రదర్శింపబడుచున్నవి.
దైవోదాసిః = దివోదాసుని కుమారుడు, ధామ = నివాసస్థానము, పారు
షేణ = క్రత్వనుష్ఠాసరూపముగు పురుషకారముచే, సః = ఆ నింద్రుడు,
ఉవాచ హ = పలికెను. ప్రాణః = ప్రాణమగు. ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞాన
స్వరూపము, అస్మి = అగుచున్నాను. తం = ఆ ప్రాణరూపుడగు, మాం =
నన్ను, ఆయుః = ఆయువు, అమృతం = అమృతమునని ‘ఉపాస్వ = ఉపాసించుము.
అథ = ఇతః, = భిలు నిశ్చయముగా, ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞానస్వరూపముగు,
ప్రాణ ఏవ = ప్రాణమే, ఇదం = ఈ పరిచ్ఛిన్నమానముగు, శరీరం = దేహమును,
పరిగృహ్య = పుష్కలముగ గ్రహించి, ఉత్థాపయతి = లేప నెత్తుచున్నది.

వాచం = వాక్కున, స విజ్ఞానీత = తెలిసికొనిననిచ్చయింపకుము.
వక్తారం = వక్తను, విద్యాత్ = తెలిసికొనుము. సః = ఆ, ఏషః = ఈ, ప్రాణ
ఏవ = ప్రాణమే, ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలమగు జ్ఞానస్వరూపము, ఆనందః = ఆనం
దము, అజరః = ముసలితనములేనిది. అమృతః = చావులేనిది.

సంశయః— కిమిహ ప్రాణశబ్దేన వాయుసూత్రమధిగీయత ఉతి దేవతాశ్చేతి జీవోఽథవా పరం బ్రహ్మేతి । నను “అత ఏన । ప్రాణః ఇత్యత్ర నర్హితం ప్రాణశబ్దస్య బ్రహ్మపరత్వమ్ । ఇహాసి చ బ్రహ్మలింగమస్తి— “ఆనన్దోఽజహో మృత్యుః” ఇత్యాది । కథమిహ పునః సంశయః సంభవతి । అనేకలింగవశేనాదితి బ్రూమః । స కేవలమిహ బ్రహ్మలింగ మేవోపలభ్యతే । స పి హీతరలింగస్యపి । “మామేన విజానీహి” (కా॥ 3-1) ఇతీన్ద్రస్య నచనం దేవతాత్మలింగమ్ । “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” తి ప్రాణలింగమ్ । “న వాచం విజిజ్ఞాసీశ్చ, నక్తారం విద్యాత్” ఇత్యాది జీవలింగమ్ । అత ఉపపన్నః సంశయః । తత్ర ప్రాణిన్ద్రోర్వాయుః ప్రాణ ఇతి ప్రాప్త ఉచ్యతే— ప్రాణశబ్దం బ్రహ్మ విజ్ఞేయమ్ । కుతః । తథానుగమాత్ ।

ఇట్లు విషయవాక్యములబ్రదర్శించి యుండలి సంశయము “తత్రసంశయః...బ్రహ్మేతి” యని ప్రదర్శింపబడుచున్నది. అనగా నిచట బ్రాణశబ్దముచే వాయుసూత్రమే చెప్పబడుచున్నదా లేక దేవతాస్వరూపమా లేక జీవుడా లేక పరబ్రహ్మనూ యని సంశయముచు బ్రదర్శింపగా మధ్యస్థుడు “అత ఏన ప్రాణయను సూత్రముచే బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమని నిరూపింపబడెనుగా ? ఇచటనుగూడ “ఆనందః అజరః అమర” యని బ్రహ్మలింగము వినబడుచున్నదే, దానంజేసి యిచటనుగూడ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమే యని గ్రహింపనగును. అట్టి విషయమున సంశయమునకవకాశమెట్లుకలదని “నను...సంభవశః” యని ప్రశ్నింపనందులకు సమాధానము సంగ్రహముగ “అనేకలింగదర్శనాదితి బ్రూమ” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నానార్థబోధకములగు లింగములు తెలియబడుటంజేసి సంశయమునకుఁ గారణముగలదని తాత్పర్యము. హేతుసంగ్రహవాక్యము “స కేవలం...అత ఉపపన్నః సంశయ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా నిచటఁ కేవలము బ్రహ్మలింగముసూత్రమే తెలియబడదు. ఇతర లింగములుగూడఁగలవు. అందు “మామేన విజానీహి = సన్నే తెలిసికొనుమ”ను నింద్రవచనము దేవతాస్వరూపబోధకమగులింగము. ఆ తీరుననే “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” యనునది ప్రాణలింగము. “న వాచం...విద్యాత్” మున్నగునది జీవలింగము. ఇట్లు పలువిధములగు లింగములు తెలియవచ్చుచున్నవి. కావున సంశయమునకుఁ గారణము గలదని చెప్పి పూర్వపక్షి యిట్టిసంశయములందుఁ బ్రసిద్ధిబలముచే బ్రాణమునువాయువుగా గ్రహించుట నిర్వచింపనందులకు సమాధానముగా “ఇతి ప్రాప్త ఉచ్యతే” యని సూత్రార్థము వివరింపబడుచున్నది. సూత్రమునందు బ్రహ్మశబ్దమున కనువృత్తిజేసి సూత్రకారుల ప్రతిజ్ఞ “ప్రాణశబ్దం బ్రహ్మవిజ్ఞేయమ్”ని నిరూపింపబడుచున్నది. అనగాఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని యర్థము. అంతమధ్యస్థుడు అదియెట్లని

తథాహి — పౌర్వాపన్యేణ పర్యాలోచ్యమానే వాక్యే పదార్థానాం సమన్వయో
 బ్రహ్మ ప్రతిపాదనపర ఉపలభ్యతే । ఉపక్రమే తావత్ “వరం నృణీష్వ”
 ఇతి ప్రాసాదోక్తః ప్రతర్దనః పరమం పుగుపార్థం వరముపచితేన — “త్వమేవ మే
 నృణీష్వ యా న్యం మనుష్యాయ హితతమం మన్యసే” ఇతి । తస్మై హితతమత్వే
 నోపదిత్యమానః ప్రాణాః కథం పరమాత్మా న స్యాత్ । న హ్యన్యత్ర పరమాత్మ
 జ్ఞానాద్ధితమప్రాప్తిరస్తి । “తమేవ విదిత్యాదిమృత్యుమేతి, నాన్యః పంథా
 విద్యతే యనాయ” (శ్వేతా॥ 3-8) ఇత్యాదిప్రతిభాః । తథా “న యో మాం
 వేద న హ్యై తస్య కేవచన కర్మణా లోకో మియతే, నస్తేయేనన భూణహత్యయా”
 ‘గుత’ యని ప్రశ్నింప “తథానుగమాత్”ని సూత్రస్థమగు హేతుపు ప్రర్థింపబడు
 చున్నది. హేతువాక్యార్థము “తథాహి... ఉపలభ్యతే” యను భావ్యముచే వివరిం
 పబడుచున్నది. అనగా బౌద్ధావరసందర్భముచే వాక్యమును యోజింప నందలి
 పరిణామముక్కు యర్థపరమన్వయము బ్రహ్మమునందే పర్యవసానము నొందుచున్న
 దని తాత్పర్యము. అట్టి పూర్వావరసందర్భము త్రరగ్రంథముచే వివరింప
 బడుచున్నది. అంకువక్రమవాక్యములముక్కు యర్థనిరూపణము “ఉపక్రమే
 తావత్ ... సంధనతి” యను భావ్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా
 నువక్రమమునందు “వరం నృణీష్వ = వరమును గోరుకొను”మని పలుకబడిన
 ప్రతర్దనను “త్వమేవ = నీవే, మనుష్యాయ = మనుష్యునికొకకు, యం =
 దేనిని, హితతమం = అత్యంతము హితముగా, మన్యసే = తలచుచున్నావ్రా,
 తం :: దానిని, మే = నాకొకకు, నృణీష్వ = అనుగ్రహింపు”మని పరమపురుషార్థ
 రూపమగు వరమును, ఉపచితేన = కోరెను. అట్లు హితతమమునపేక్షించిన
 ప్రతర్దనునికొకకు హితతమమని యుపదేశింపబడిన ప్రాణము పరమాత్మయెందు
 లగుగాను ? ఏలయన — “తమేవ = ఆపరమాత్మనే, విదిత్యా = తెలిసికొని,
 మృత్యుం = మరణమును, అత్యేణి = అతిక్రమించుచున్నాడు, అయనాయ =
 మోక్షముకొకకు, అన్యః :: వీరికంటె వేరగు, పంథాః = మార్గము, న విద్యతే
 లేక” ను శ్రుతి మొదలుగాగల శ్రుతులచే బరమాత్మజ్ఞానముకంటె అన్యత్ర =
 ఇతరమగుదానివలన హితతమము లభించుట లేదని జెలియవచ్చుచున్నది.
 అనగా బరమాత్మజ్ఞానమువలననే హితతమప్రాప్తియని శ్రుతులవలన దెలియ
 వచ్చుటనే హితతమముగా నుపదేశింపబడిన ప్రాణము పరమాత్మయని యభి
 ప్రాయము. ఇంతియ కాదు. ఈ ప్రకరణమునందు ‘మాం = నన్ను, సఃయః =
 ఎవడు వేద = తెలిసికొనుదున్నాడో, తస్య = వానికి, కేవచన = ఎట్టివిధమగు,
 కర్మణా = కర్మముచే, లోకః = పరమార్థము, నమియతే = చెడదు, స్తేయేన =
 దొంగతనముచే, న = చెడదు, భూణహత్యయా = బ్రహ్మహత్యాది మహాపాప

(కా॥ 3-1) ఇత్యాది చ బ్రహ్మ పరిగ్రహే ఘటతే । బ్రహ్మవిజ్ఞానేన హి సర్వ కర్మక్షయః ప్రసిద్ధః “క్షీయన్తే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ప్రసక్తే కదాపి న” (ము॥ 2-2-8) ఇత్యాద్యాను ప్రతిపత్తిః । ప్రజ్ఞాత్మత్వం చ బ్రహ్మవిషయే ఏవోపపద్యతే । సమ్యా చేతనస్య వాయోః ప్రజ్ఞాత్మత్వం సంభవతి । తస్మాత్సంహారో న సత్త్వజ్ఞానో మృతః” ఇత్యానందిత్యాదీని స బ్రహ్మ బోధ్యం సమ్యక్సాధనస్థి । “స ససాధునా కర్మణా భూయాన్భవతి నో ఏవాసాధునా కర్మణా న స సాధునా నో ఏవ సాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్య ఉన్నిసీషతే । ఏష ఉ ఏవాసాధుకర్మ కారయతి తం యమేభ్యో లోకేభ్యో భోజీనిసీషతే” ఇతి “ఏష లోకాధిపతి రేచ్యో క్షేణ” (కా॥ 3-8) ఇతి చ । సర్వ మేతత్పరస్మి ప్రబ్రహ్మసూత్రాయమానో నుగంతం శక్యతే స మాభ్యో ప్రాణే । తస్మాత్ప్రాణో బ్రహ్మ ॥ ౧౨ ॥

ముచే గూడ, స :: చదివను ఫలప్రతి యుచుండ బ్రాహ్మణును బ్రహ్మముగా గ్రహించుటయందే సమంజసముగను. ఏలయన—తస్మిన్ ౨-౧, బ్రహ్మణి ౨-౨ బ్రహ్మమందు, సహవరే ౨-౩ కార్యకారణములు, దృష్టే చూడఁబడుచో, అన్యః ఈవిద్వాంసునియొక్క, కర్మాణి = కర్మములు, క్షీయంతే ౨-౪ నశించుచున్నవను సర్వకర్మక్షయము బ్రహ్మజ్ఞానఫలముగా వినఁబడుచున్నది. కావున బ్రాహ్మణు బ్రహ్మమేయని యభిప్రాయము. ఇంతియకాదు. “ప్రజ్ఞాత్మా” యను పుష్కల జ్ఞానస్వరూపము బ్రహ్మసత్త్వముననే యుచోద్భవకమగుచున్నది. ఏలయన స చేతన మగు వాయువునకు బ్రహ్మత్వము యు క్తమెంతమాత్రము గాదు.

ఇట్లుపక్రమవాక్యముల బ్రదర్శించి యుపసంహార వాక్యములయందు విన వచ్చెడి యానందము, అజరము, అమృతము నను స్వరూపబోధకపదములు సత్తా యాశయమునే న్యక్షింపించు ‘స :: ఆయాత్మ సాధునా = మంచి, కర్మణా = కర్మచేత, భూయాన్ = చెడఁబడను, న భవతి = కాదు, అసాధునా = అని హితమగు, కర్మణా = కర్మచే. కనీయాన్ = తక్కువవాఁడును, నైవ భవతి = కానేరడు. ఏషః హి ఏవ = ఈ యాత్మయే, యః = ఎవనిని ఏభ్యః = ఈ, లోకేభ్యః = లోకములనుండి, ఉన్నిసీషతే = ఉద్ధరింపఁదలంచునో, తం = వానిని, సాధు = లెస్సయైన, యన మంచి, కర్మ = కర్మమును, కారయతే = చేయించును. ఏష ఉ ఏవ = ఈ యాత్మయే, యం = ఎవనిని, ఏభ్యః = ఈ లోకేభ్యః లోకములనుండి, అధః = క్రిందికి, నిసీషతే = తోయదలంచుచున్ననో, తం = వానిని, అసాధు = దుష్టుని, కర్మ = కర్మను, కారయతి = చేయించుచున్నది యను వాక్యమును బ్రదర్శించుచున్నారు. ఇట్లు ప్రదర్శింపఁబడిన యుపక్రమాప సంహార వాక్యములచే నీవ్రకరణమంతయు బ్రహ్మబోధకమే గాని ముఖ్యప్రాణ బోధకమెంతమాత్రము “గాదని “ సర్వమేతత్ ... ప్రాణే ” యని చెప్పి “తస్మాత్ప్రాణో బ్రహ్మ” యని సిద్ధాంతము నుపసంహారము చేయుచున్నారు. ॥౨౦॥

నవక్తురాత్మోపదేశాదితీచే

దధ్యాత్త సంబంధభూమా హ్యస్మిన్

యదుక్తిం ప్రాణో బ్రహ్మణి తదాక్షిప్యతే | స వరం బ్రహ్మ ప్రాణ శబ్దం | కస్మాత్ | నవక్తురాత్మోపదేశాత్ | వక్తృ హిన్యో నామ కస్మి ద్విగహవా న్నవతావిశేషః | స్వరూప్మానం ప్రతర్దనాయాదచక్షే — “నూమేవ విజానీహి” ఇత్యుపక్రిమ్య “ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా” ఇత్యహంకారవాదేన | స ఏష వక్తురాత్మ జ్యేష్ఠోపదిశ్యమానః | ప్రాణః కథం బ్రహ్మ స్యాత్ | సహి బ్రహ్మణో న కృత్వం సంభవతి, “అనాగమనాః” (బృ. 3-8-8) ఇత్యాది సుతీధ్యః | తథా విగహ సంబంధి నేన బ్రహ్మణ్యసంభవద్విర్భూతరాత్మానం తుష్టావ — “త్రిశీర్షాణం త్యాప్త్యుచుహానమనన్యభూవ్యతిగ్న్వలావృతేభ్యః | సాయచ్ఛన్” ఇత్యేవమాదిభిః |

నవక్తురాత్మోపదేశాదితీచే దధ్యాత్త

సంబంధభూమా హ్యస్మిన్

ప్రాణము బ్రహ్మను నిర్వచింపబడిన విషయము సూత్రమందలి ‘నవక్తురాత్మోపదేశాత్’ను పదములచే నాక్షేపింపబడుచున్నదని ప్రతీకము “యదుక్తిం... అక్షిప్యతే” యని నిరూపింపబడుచున్నది. సూత్రమందలి యాక్షేపవాచకముగు నక్షేపనీయున కర్థము “స వరం బ్రహ్మ ప్రాణశబ్దం = ప్రాణశబ్దవాచ్యముపరిబ్రహ్మముకాద”ని నిరూపింపబడుచున్నది. కస్మాత్ = ఎట్లని మధ్యస్థుడగు “నవక్తురాత్మోపదేశాత్”ని సూత్రస్థపదము చేప్పబడుచున్నది. “పేయిపదము “వక్తృహి... యోజయితవ్యాని” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. ప్రకృతి ప్రకరణమున వక్తయన నుపదేశకుడై యుండనునతడు కరచరణాద్యనయపవిశిష్టమగు దేవతావిశేషము. అట్టియింద్రుడు “నూమేవ విజానీహి = సన్న తెలిసికొనుము”ని ప్రారంభించి “ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా = పుష్కలజ్ఞాన స్వరూపమగు ప్రాణము నేనే యైయున్నాడ”నని యహంకారవాదమన నహం భావముతో దనయొక్క స్వరూపమును ప్రతర్దననికొఱకుఁ జెప్పియున్నాడు. అట్లు వక్తియుక్క యాత్మగా నుపదేశింపబడిన యీ ప్రాణము బ్రహ్మమెట్లు కాగలదు? ఏలయన — “అవాక్, అమనాః” = వాగాద్యింద్రియరహితము మనోరహితమునని చెప్పబడు బ్రహ్మమునకు వక్తృత్వము సంభవింపదుగదా! ఇంతియకాదు. త్రిశీర్షాణం = మూడుశరములుగలిగినట్టి, త్యాప్త్యం = త్యప్త ప్రజావతిపుత్రుండగు వృత్రాసురుని, అహనం = చంపితిని. అరున్మఖా = (రాతి యథార్థమును బల్కుచున్నవి గావున, రుత్ అనగా వేదాంతవాక్యము, అట్టి

ప్రాణత్వం చేన్ద్రస్య బలవత్త్వాదుపపద్యతే । “ప్రాణో వై బలం” ఇతి హి విజ్ఞా-
యతే । బలస్య చేన్ద్రో దేవతాప్రసిద్ధా । యా చ కాచిద్బలకృతిరిస్సౌకర్యేన తదితి
హి వదన్తి । ప్రజాత్మత్వమవ్యవతినాతత్త్వేన త్వాద్భేదత్యాగః సంభవతి । అవతి
హతజ్ఞానా దేవతా ఇతి హి వదన్తి । నిశ్చితే దేవనాం దేవతాత్వోపదేశే హిత
మత్వాదివచనాని యథాసంభవం తద్విషయాన్వేన యోజయితవ్యాని । తస్మా-
ద్వక్తురాత్మోపదేశాన్న ప్రాణో బ్రహ్మైశ్వరీత్య ప్రమానమాధీయతే “అధ్యాత్మ-
సంబంధభూమా వ్యాస్మిక్” ఇతి అధ్యాత్మసంబంధః వ్యత్యగైత్యసంబంధః సస్య భూమా-
నా హుశ్యమస్మిన్నధ్యాయ ఉపలభ్యతే । “యావద్వ్యాస్మిన్ భూరీతే ప్రాణో వసతి
వేదాంతవాక్యములెవ్వరి ముఖములయందుండునో వాడు గున్ముఖులు, అల్పవా-
రకంటె భిన్నులు, అరున్ముఖులు.) వేదాంతవాక్యములను గుర్తెఱుంగనివాఁలగు
యతీన్ = యతులను అన సంన్యాసులను, శాంకర్యకేథ్వమునోపదేశకు, ప్రాయ-
చ్ఛం = ఇచ్చితిని. ఈ మొదలుగాఁగలిగినట్టియు బ్రహ్మములను సంబంధింపవలయు
దేహముతో సంబంధించినట్టియు ధర్మములచే నిండ్రుఁడు తనను స్తవముచేసికొని
యున్నాఁడు. ఇంద్రునకన్ననో బలముగలవాఁడగుటండేసి ప్రాణభావము యుక్తమే.
ఏలయన—“ప్రాణో వై బలమృ”ను శ్రుతిచేఁ గ్రాణమే బలమని చెప్పఁబడు-
చున్నది. బలమునకు నిండ్రుఁడధిదేవతయని స్పష్టమము. ఎద్దియేనియు బల-
ముతోఁగూడిన కార్యమున్నచో నయ్యది యింద్రకర్మయని చెప్పఁబడుచున్నది.
ఇది యిట్లుండఁ బుష్కలముగు జ్ఞానస్వరూపముగూడ నప్రతిహతజ్ఞానము గలిగిన
యింద్రునకు యుక్తమే. ఏలయన దేవతప్రతిహతజ్ఞానముగలవాఁడగుట లోకమున
సుకృసిద్ధమగు విషయమే. ఇట్టిధర్మములచే నిండ్రునియొక్క యాత్మోప-
దేశమే యిచట సిద్ధించుచున్నదని నిశ్చయముగాఁగ హితత మత్వాదివచ-
నములు యథోచితముగ నాయుందొపమే సమన్వయముచేయవలయునని
నిర్వచించి పూర్వము “తస్మాత్ ... బ్రహ్మైతి” యని యుపసంహారము చేయు-
చున్నారు.

అనఁగా వక్తయగునిండ్రునియొక్క స్వరూపముపదేశింపఁబడుటండేసి ప్రాణ-
మంతమాత్రము బ్రహ్మముగాదని ఆక్షిప్య = ఆక్షేపించి యందులకు “ప్రతి-
సమాధీయతే = సమాధానము చెప్పఁబడుచున్న”దని సూత్రమునందలి సమా-
ధానవాక్యము “అధ్యాత్మసంబంధభూమా వ్యాస్మిన్న”ని నిరూపింపఁబడుచున్నది.
వాక్యార్థము, అధ్యాత్మసంబంధస్య = ప్రత్యగైత్యసంబంధముయొక్క, భూమా =
బాహుళ్యము, అస్మిన్ = ఈ యధ్యాయమునందు, ఉపలభ్యతే = పొందఁబడు-
చున్నది. అట్టి బాహుళ్యము “యావద్వ్యాస్మిన్ ... పరాచీనపరిగ్రహే”యను
భాష్యముచే వివరింపఁబడుచున్నది. ఎట్లన— యావత్ హి = ఎంతవఱకు,

తావదాయః" ఇతి వాక్యేనాం నిష్కృత్యైవ వృత్తాంతాః పృథక్ గూఢతస్యాయుష్ప్రదానోప
సంహారయోః స్వాతంత్ర్యం దశాయతి స దేవతావిశేషస్య పరాచీనస్య । తథా
స్తి శ్లోచి వాక్యేనాం నిష్కృత్యైవ సమత్వధ్యాత్మమేవేంద్రియాశ్రయం ప్రాణం దశక
యతి । తథా "ప్రాణ ఏవ వృజ్ఞాత్మేదం శరీరం పరిగృహ్యత్యాపయతి" (కా.కీ-౪)
ఇతి । "స నాచం విజ్ఞానీతి వక్తారం విద్యాత్" ఇతి చోషకమ్య "తద్యథా
రథస్య గేమ సేమిరర్పితా నాభా వరా అర్పితా ఏవ మేవైతా భూతమాత్రాః
ప్రజ్ఞామాత్రాన్వర్పితాః ప్రజ్ఞామాత్రాః ప్రాణేర్పితాః స ఏవ ప్రాణఏవ ప్రజ్ఞా
త్మానందో-జగో-మృతః" ఇతి విషయేంద్రియవ్యవహారనాభిభూతం ప్రత్యగత్మాన
అస్మిన్ ... ఈ, శరీరే = శరీరమందు, ప్రాణః = ప్రాణము, వనతి = ఉండునో,
తావదాయః = అంతనాశనం, ఆయుః = ఆయువు, అని పృథక్ గూఢతముతో నొప్పు
వర్ణనయుఁ బ్రజ్ఞాస్వరూపమగు నట్టియుఁ బ్రాణమునకే యాయువునిచ్చుటయందును
నుపసంహారించుటయందును స్వాతంత్ర్యము తెలియవచ్చుచున్నది గావున నీ
ప్రాణము పరాచీనమగుననగా బాహ్యవిషయమగు దేవతావిశేషమంతమాత్రము
గాదని "యూనధ్యస్మిన్ ... పరాచీనస్య"యను భాష్యముచే నొకవిశేషము
ప్రసిద్ధింపఁబడుచున్నది.

ఆతీరుననే "తథాలస్తి శ్లో దర్శయంతి" యనుభాష్యముచే హేత్వంతరముప
దేశింపఁబడుచున్నది. అస్తి శ్లో = ప్రాణమున్నపుడే, ప్రాణానాం = ప్రాణము
లకు నిష్కృత్యైవ సము గలుగుచున్నదని దేహసంబంధమగు నిందియామలకాధా
రముగా నిప్రాణము నిరూపింపఁబడుచున్నది. ఆతీరుననే "ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా"
"స నాచం విజ్ఞానీతి" యను శ్రుతుల నుపక్రమించి పిమ్మట తత్ = ఆవిషయము,
యథా = ఎట్లన, రథస్య = రథముయొక్క, అరేషు = ఆకులయందు, సేమిః
= వలయము, అర్పితా = అమర్పఁబడియున్నదో నాభౌ = నాభి (కుంచము)
యందు, అరాః = ఆకులు, అర్పితాః = అమర్పఁబడియున్నవై, ఏవమేవ = ఈ
ప్రకారముగనే, ఏతాః = ఈ భూతమాత్రాః = శ్శబ్దస్పర్శాదులు, ప్రజ్ఞా
మాత్రాసు = ఇంద్రియములందు, అర్పితాః = అర్పింపఁబడి యున్నవి. ప్రజ్ఞా
మాత్రాః = ఇంద్రియములు ప్రాణే = ప్రాణమునందు, అర్పితాః =
అమర్పఁబడియున్నవి. సః=అట్టి, ఏవః = ఈ, ప్రాణః ఏవ = ప్రాణమే,
ప్రజ్ఞాత్మా = జ్ఞానస్వరూపము, ఆనందః = ఆనందము, అజరః =
మృదునలి తనములేనిది, అమరః = చాపులేనిదియు. అని విషయేంద్రియ
వ్యవహారమనడి యరలకు నాభిస్వరూపమగుఁ బ్రత్యగత్మనే శ్రుతి యుప
సంహారముచేయుచున్నదని "తథా ... ఉపసంహరతి" యను భాష్యముచే
హేత్వంతరముపదేశింపఁబడుచున్నది. ఇంతియకాదు. సః = ఆప్రాణము, మే =

ను సూత్రపదసంహరణి । “న మా ఆత్మేతి విద్యాత్” ఇతి తత్పరిపాకాత్ పరమాత్మ
పరిగ్రహే సాధుర్నవరాచీనపరిగ్రహే । “అయమాత్మ బ్రహ్మ సర్వామహం”
(బృ. 2-5-19) ఇతి చ సుప్రత్య సరసి । తస్మాన్ భావ్యత్వసంబంధబాహుళ్యప్రచోక్తి
పదేన ఏవామం న దేవతాత్మోపదేశః॥ ౧౧॥

కథం తస్మిన్ వక్తుర్యాత్మోపదేశః-

“శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేశో వామదేవవత్”

ఇన్ద్రా) నామ దేవతాత్మా వ్యవహాత్మీయం పరమాత్మ జ్యేష్ఠానామేవ పరం
బ్రహ్మేత్యన్వేషణ నిత్యే నేన యథాశాస్త్రం పర్యవసాదాత్ స్థితిః - మామేవ
నాయుక్త ఆత్మా ఇతి = స్వరూపమని, విద్యాత్ = తెలియనలుగునను నుపసం
హరముగూడఁ బ్రత్యగ్యాత్మను గ్రహించినపుడే యుక్తమగునుగాని పరాచీనమగు
దేవతాస్వరూపమును గ్రహించినచో యుక్తముకానిది “న మ ఆత్మేతి ... పరి
గ్రహే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. “న మ ఆత్మేతి విద్యాత్”ను బ్రహ్మేత్యా
భేదబోధకవాక్యము శ్రుత్యంతరముచేఁగూడఁ బోషింపఁబడుచున్నదని “అయ
మాత్మా ... ఇతి శ్రుత్యంతరమ్”ను భాష్యముచే నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇట్లు
ప్రకరణమందుఁ దెలియనచ్చెడి యధ్యాత్మసంబంధబాహుళ్యమును బ్రవర్ణించి
సిద్ధాంతవాక్యార్థము “తస్మాత్ ... దేవతాత్మోపదేశ” యను భాష్యముచే వివ
రింపఁబడుచున్నది. తస్మాత్ = ఆకారణముచే, అధ్యాత్మసంబంధబాహుళ్యత్ =
అధ్యాత్మసంబంధముయొక్క బాహుళ్యముగడుటచే, అయం = ఈ న క్షయిక్కు
యాత్మోపదేశము, బ్రహ్మోపదేశ ఏన = బ్రహ్మోపదేశమే గాని, దేవతాత్మోప
దేశః = దేవతాస్వరూపమగువింద్రునియొక్క యుపదేశము, నమంతేనమాతముగాదు.

ఇట్లు నిర్వచింప బ్రహ్మోపదేశమునందు నక్షయిక్కు యాత్మోపదేశ
మెట్లు సమంజసమగునని “కథం తస్మిన్ వక్తుర్యాత్మోపదేశ” యని మధ్యస్థుడు
ప్రశ్నింప నందులకు సమాధానముగా—

“శాస్త్రదృష్ట్యాతూపదేశో వామదేవవత్”

యను సూత్రముదాహరింపఁబడుచున్నది.

నక్షయిక్కు యాత్మోపదేశము శాస్త్రదృష్ట్యా = శాస్త్రముచే
నుపదేశింపఁబడిన జ్ఞానముయొక్క సాక్షాత్కారదృష్టిచేఁగాని, తు = లోకీకదృష్టి
చేఁగాదు. వామదేవవత్ = వామదేవునివలెనని దృష్టాంతము. హేతు
వాక్యము “ఇంద్రోనామ ... విజానీహి” యను భాష్యముచే
వివరింపఁబడుచున్నది. ఇంద్రుడను దేవతావిశేషము తనయొక్క స్వరూపమును
పరమాత్మగాఁ దెలిసికొని అహమేవ పరంబ్రహ్మ = నేనే పరబ్రహ్మమునను

విజానీహి" ఇతి । యథా " తద్ధృతత్వశ్చన్నప్సిర్వామదేవః ప్రతిపేదేహంమను
రభవం సూన్యైశ్చ" ఇతి తద్వత్ । "తద్వో యో దేవానాం ప్రత్యబుధ్యత స ఏవ
తదభవత్" (బృ॥ 1-4-10) "ఇతి శ్రుతేః । యశ్చిన్నరుక్తం "మామేవ విజానీహి"
ఇత్యుక్త్యా విగ్రహధర్మస్థితిః) అత్మానం తుష్టాన త్వాష్ట్రవధాదిభిరితి । తత్పరి
హర్తృత్వము । అత్రోచ్యతే— న త్వాష్ట్రవధాదీనాం విశ్లేషోన్మత్త్యర్థ త్వేనో
పన్యాసో యస్మాదేవం కర్మాహం తస్మాన్మాం విజానీహితి । కథం తస్మి ।
విజ్ఞానస్తుత్త్యర్థ త్వేన । యత్కారణం త్వాష్ట్రవధాదీని సాహసాన్యపన్యస్య
అర్థం = ఋషిసంబంధముగ, దర్శనం = జ్ఞానముచే, శాస్త్రమెట్లువదేశించు
చున్నదో యాతీరున, వశ్యన్ = సాక్షాత్కారమునొందుచు "మామేవ విజా
నీహి" యని పలికెను. గృహ్యసూత్రము "యథా ... తద్వత్త"ను భాష్యముచే
వివరింపబడుచున్నది. తద్ = ఆ ఏతత్ యా = బ్రహ్మమును, వశ్యన్ హ =
సాక్షాత్కారమునొందుచునే, వామదేవః = వామదేవుడను, ఋషిః = జ్ఞాని
సహా = నేను, మనుః = మనువును, అభవం = అయితిని, సూర్యశ్చ = సూర్యు
డనుగాడ న ఋషివని యెట్లు పలికెనో యాతీరున నింద్రుడు పలికెనని యభి
ప్రాయము. ఇట్లవ్యక్తమున బ్రహ్మసాక్షాత్కారమునొందినచో బ్రహ్మభావము
నొందుదురని "తద్వో యో...ఇతి శ్రుతే" యను భాష్యముచే శ్రుతి యుదాహ
రింపబడుచున్నది. దేవానాం = దేవతలలో, యః యః = ఎవ్వఁడెవ్వఁడు,
తస్ = బ్రహ్మమును, ప్రత్యబుధ్యత = తెలిసికొనెనో నః = వాఁడు, తదేవ =
అబ్రహ్మమే, అభవత్ = అయెను. ఇట్లు వక్తయొక్క యాత్మోపదేశ మవరోక్ష
జ్ఞానములగునని నిరూపించి, యింద్రుడు తననే తెలిసికొనవలయుననిచెప్పి
త్వాష్ట్రవధమున్నగు విగ్రహధర్మములచేతనే తనను స్తనముచేసికొనినాడను
పూర్వపరిణీతమును "యశ్చిన్నరుక్తం ... త్వాష్ట్రవధాదిభిరితి" యని యనువ
దించి, యయ్యది పరిహరింపబడవలయునని యధాని నిరాకరణము "అత్రోచ్యతే
.....విజానీహి" యని సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా ద్వాష్ట్ర
వధాదులచేత యుపన్యాసము "ఇట్టి కర్మగల వాఁడను నేనుగావున నన్ను
తెలిసికొనరాదు" నని నిరూపింపబడుచున్నది. నింద్రునివలెనుగా జెప్పబడినచేత
మాత్రముగాను. అట్లునుచో నుజుయోదులకని మధ్యస్థుడు " కథం తస్మి యని
ప్రశ్నింప" "విజ్ఞానస్తుత్త్యర్థ త్వేన" యనిసమాధానము చెప్పబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మ
విజ్ఞానముగలవాడనుచున్నతయమును స్తుతించుటకు త్వాష్ట్రవధాదులు చెప్పబడినవని
యభిప్రాయము. హేతుస్మిన్ వాచాశ్చ "యత్కారణం ... హింస్యత ఇతి" యను
భాష్యముచే నివరింపబడుచున్నది. అనఁగా హేతువుచే ద్వాష్ట్రవధాదిరూపములగు
సాహసముల నుపదేశించి, వాఁడ = ఉత్తరగంధముచే, తత్ర = ఈ సాహసములందు,

పరేణ విజ్ఞానస్తుతిమనునందధాతి—“తస్య మే తత్ర లోమ చ స మియ శే స సూ
మాంవేద స హ వై తస్య కేన చ కర్మణా లోకో మియ శే” ఇత్యాదినానితదు క్తం
భవతి—యస్మాదీదృశాన్యపి కూరాణి కర్మాణి కృతవతో మమ బ్రహ్మభూతస్య
లోమాపి స హింస్యతే, స యోన్యోన్యపి మాం వేద స తస్య కేనచిదపి కర్మణా
లోకో హింస్యత ఇతి । విజ్ఞేయం తు “బ్రహ్మైవ ప్రాణోఽస్మిన్ముత్తమా” ఇతి
వక్ష్యమాణమ్ । తస్మాద్బ్రహ్మ వాక్యమేతత్ ॥30॥

జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చేన్నూ పాసా త్రైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్

యద్యస్యధ్యాత్మనంబస్థభూమనశానాన్న పరాచీనస్య జీవతీత్యన
ఉపదేశః । తథాపి స బ్రహ్మవాక్యం భవిషు మర్హతి । కుఠః । జీవలింగముఖ్య
తస్య = అట్టి సాహసములను జేసిన, మే = నాకు, లోమ చ = వెంట్రుకయైనను
స మియతే = చెడదు, సః యః = ఎవ్వఁడు, మాం = అద్వితీయపరమాత్మ
యగు నన్ను, వేద, తెలిసికొనుచున్నాఁడో, తస్య చ = వానికెఁగూడ, కేన =
ఎట్టి, కర్మణా = కర్మచే, లోకః = పరమార్థము, స హ వై మియ శే = మొఁత
మాత్రము చెడదు. బ్రహ్మజ్ఞానముయొక్క స్తుతి నిందుఁ డనునంధానము
చేయుచున్నాఁడని నిర్వచించి శ్రుత్యర్థము “ఏతదు క్తం భవతి...హింస్య శే” యని
గ్రంథముచే వివరించబడుచున్నది. ఇట్టిపర్వములు జ్ఞానస్థానకములని నిరూపించి
“పాణిఁగొన్న పిజ్జాత్మా” యను శ్లోకచే విజ్ఞేయముగు బ్రహ్మమే బోధింపబడు
చున్నదని “విజ్ఞేయం...వక్ష్యమాణమ్”ని చెప్పఁబోవు గ్రంథతాత్పర్యమును
సూచించుచు ఫలితమును “తస్మాద్బ్రహ్మ వాక్యమేతత్ = ఇయ్యది బ్రహ్మవాక్య
మేయని” యుపసంహరించుచున్నారు.

“జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నేతి చేన్నూ పాసాత్రైవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్యోగాత్”

పూర్వసూత్రమున నిర్వచింపబడినట్లు ప్రకరణమున సధ్యాత్మనంబస్థబాహుళ్యము
దెలియవచ్చుటచే బాహ్యముగు నింద్రస్వరూపోపదేశము గాకపోయినను నీవాక్య
మును బ్రహ్మవాక్యమనుటకు సావకాశములేదని సూత్రమందలి సర్వోపదముచే
బూర్వపక్షి యధిక్షేపింప మధ్యస్థుఁడు “కుఠః = ఎందువలననని” ప్రశ్నింపఁ
బూర్వపక్షి సూత్రమందలి హేతుపదమగు “జీవముఖ్యప్రాణలింగాత్త” ను
దానిని విభజించి “జీవలింగాత్, ముఖ్యప్రాణలింగాచ్చ” యని హేతుద్వ

ప్రాణానిక్తం చ | జీవన్య తావదస్మిన్వాక్యే నిస్సప్తం లిజ్జముపలభ్యతే “న వాచం విజ్ఞానీతి నశ్చారం విద్యాత్” ఇత్యాది | అత్ర హి వాగాదిభిః కరణైర్వాన్య పృథిన్య కార్యకరణాధ్యక్షన్య జీవన్య విజ్ఞేయత్వమభిధీయతే | తథా ముఖ్యప్రాణ నిష్క్రమసి- “అథ ఖలు ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాస్థేదం శరీరం పరిగృహ్యోత్థాపయతి” ఇతి | శరీరధారణం చ ముఖ్యప్రాణన్య ధర్మః | ప్రాణసంవాదే వాగాదీన్ప్రాణాన్సంస్కృత్య- “తాన్వరిష్టః ప్రాణ ఉవాచ మా మోహమాపద్యథాహమేవై తిల్లిన్సృథాన్జ్ఞానం ప్రవిభక్త్యైతద్భాగామవప్తభ్య విధారయామి” (ప్ర 2-8) ఇతి శ్రవణాత్ | యే తు “ఇమం శరీరం పరిగృహ్య” ఇతి శత్రన్తి

యమును నిరూపించుచున్నాడు. అందు “జీవలింగాత్త” ను హేతుపదము జీవన్య ... ఉపలభ్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా నీవాక్యమునందు జీవునియొక్కలింగము న్నప్తముగాఁ దెలియవచ్చుచున్నదని భావము. ఆ జీవలింగమిదియన “న వాచం ... విద్యాత్”ను శ్రుతియని నిర్వచింపబడుచున్నది. ఆ శ్రుతియొక్క యర్థము “అత్ర ... అభిధీయతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా నీశ్రుతియందు వాగాదీంద్రియములతోఁ గూడుకొని నట్టియు, దేహేంద్రియసంఘాతమునకుఁ బ్రభువగునట్టియు జీవునిఁ దెలిసికొనవలయునని యుపదేశింపబడుచున్నదని భావము. ఇత “ముఖ్యప్రాణలింగాత్త”ను హేతుపదము గొంక యర్థము “తథా ... ధర్మ” యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా “అథ ఖలు” యను శ్రుతిచే ముఖ్యప్రాణధర్మమగు శరీరధారణమే దెలియవచ్చుచున్నది. శరీరధారణము ప్రాణధర్మమే యనుటకుఁ బ్రాణసంవాదరూపమగు కలహాశ్రుతియందు వాగాదీంద్రియములను ద్వేషించి ప్రాణము పలికినవలకు “ప్రాణ సంవాదే ... ఇతి శ్రవణాత్త”ను భాష్యముచే నిరూపింపబడుచున్నది- మోహం = అవివేకమును, మా ఆపద్యథ = పొందకుడు. అహమేవ = నేనే, ఏతిత్ = ఈకార్యమును, కరోమి = చేయుచున్నాను. ఏమన - ఆత్మానం = నన్ను, పంచథా = ప్రాణాపానసమానవ్యానోదానభేదములచే, విభజ్య = వేటు చేసికొని, ఏతిత్ = ఈబాణం = శరీరమును, అవప్తభ్య = ఆశ్రయించి, విధారయామి = ధరించుచున్నాను.

ఇవలన “ఇదం శరీరం పరిగృహ్య” యను శ్రుతిపాఠముననుసరించి ముఖ్యప్రాణలింగము చూపబడినది. ఆశ్రుతియందు “ఇమం శరీరం పరిగృహ్య” యను పాఠాంతరముగూడఁ గలదు. అట్టిపాఠాంతరమున ‘ఇమమ్మ’ను పదమునకు జీవుఁడనికాని, ఇంద్రియగ్రామఁ (సమూహ) మనికాని యర్థమును గ్రహింపవలయునని పాఠాంతరము యొక్క యర్థము “యేషు ... వ్యాఖ్యేయమ్మ”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడు

నేహమినుం జీవన్ముక్తియగ్రాముం నా మగృహ్య నశీరమునాపయశీతి
 న్యాభ్యేయం । ప్రజ్ఞాత్మత్వమపి జీవే తావత్సేతనత్వాదుపపన్నమ్ । ముఖ్యేపి
 ప్రాణే ప్రజ్ఞాసాధనప్రాణాంతరాశ్రయత్వానుపపన్నమేవ । తనముఖ్యప్రాణపరి
 గ్రహే చ ప్రాణప్రజ్ఞాత్వనో సహస్యవిశ్వేనాశేననిర్దేశః స్వరూపేణ చ భేద
 నిర్దేశ ఇత్యుభయభావిర్దేశ ఉపపద్యతే “యో నై ప్రాణా సా ప్రజ్ఞా యా నై
 ప్రజ్ఞా స ప్రాణా సహ స్యేతావస్థిన్ముక్తిరేవ సతః సహోత్కామతః” ఇతి ।
 బ్రహ్మపరిగ్రహే తు కిం కస్తాద్భిద్యత । తస్మాదహం జీవముఖ్యప్రాణయోగవ్యతర
 ఉభా వా పతీయేయాతాం స బ్రహ్మేతి చేత్, నతదేనం ఉపాసాత్తైవిధ్యాత్ ।

చున్నది, ఇట్లు జీవముఖ్యప్రాణలింగములు ఎరివ ద్విరుంటేసి జీవ
 డనికాని ముఖ్యప్రాణమనికాని గ్రహింపవలయునని చెప్పి “ప్రజ్ఞా
 త్మా” యను లింగము జీవునియందుఁగూడఁ జేతనభావముండుటనలన సమంజసమే
 యని “ప్రజ్ఞాత్మత్వమపి ... ఉపపన్నమ్”ని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇంతియ
 కాదు. “ప్రజ్ఞాత్మ” యను పదము ముఖ్యప్రాణమందుఁగూడఁ సమన్వయము కాఁగల
 దని “ముఖ్యేపి ... ఉపపన్నమేవ” యని చెప్పఁబడుచున్నది. ఎట్లనఁ బ్రజ్ఞకు
 సాధనభూతిమగు ప్రాణాంతరమునోకదానిని గ్రహించి యట్టి ప్రాణమును
 “ప్రజ్ఞాత్మా” యని వ్యవహరించుట సమంజసమనియాశయము. ఇట్లు జీవముఖ్య
 ప్రాణలింగములను బ్రగ్రహించినచో జీవప్రాణములరెండిటికిని సహస్యత్విత్వముచే
 సభేదమును, స్వరూపముచే భేదనిర్దేశమును యుక్తమునచు “యో నై ప్రాణా
 ... స హోత్కామతః” యను శ్రుతి సమంజసమగును. శ్రుత్యర్థమేమన - “యో
 నై ప్రాణా = ప్రాణమెద్దియో, సా = అదియే, ప్రజ్ఞా = ప్రజ్ఞానూపము. యా నై
 ప్రజ్ఞా = ప్రాణమెద్దియో, సః = అదియే, ప్రాణా = ప్రాణనూపము. ఏతా = ఈ
 రెండును, అస్మిన్ శరీరే = ఈ శరీరమునందు, సహ = కూడి, సతః = నినసించు
 చుండును. సహ = కలసి, ఉత్కామతః = బయలుపడలుచుండును. ఈ శ్రుతి
 యందు బ్రహ్మమును గ్రహించినచో భిన్నములగు రెండువదార్థములు లేక
 పోవలయునని దోషము “బ్రహ్మపరిగ్రహే ... భిద్యత” యని నిరూపింపఁబడు
 చున్నది.

ఇట్లు పూర్వపక్షము నుపపాదించి యీ ప్రకరణమున జీవముఖ్యప్రాణ
 ములలోనొకదానినైన లేదా రెండిటినైన గ్రహింపవచ్చునుగాని బ్రహ్మమును
 గ్రహించుటకనకాశము లేదని పూర్వపక్షాభిప్రాయము. “తస్మాదిహ...న
 బ్రహ్మేతి చేత్”ని యనువదించి యయ్యది యట్లు గాదని నిరసింపఁబడుచున్నది.
 అందులకు హేతువుగా “ఉపాసాత్తైవిధ్యాత్”ను సూత్రము నందలి హేతుపదమా
 కర్షింపఁబడుచున్నది. హేతుపదము “ఏవం నతి...చేతి”యని వివరింపఁ బడుచున్నది.

ననం నని వినివిధము పాననం పనినజ్యేత, జీవోపాననం ముఖ్యపాణోపాననం బ్రహ్మోపాననం చేతి నవతదేకస్మిన్వాక్యేభ్యుపగన్తుం యుక్తమ్॥

ఉపనిషత్ మోపసంహారభ్యాం హి వాక్యైకత్వమవగమ్యతే “మామేవ విజానీహి” మధ్యపక్షమ్య “ప్రాణోఽస్మి ప్రజ్ఞాత్మా తం నూమాయరమృతమిత్యు పాన్వ్య” ఇత్యుక్త్వాన్తే “స ఏష ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మానందోఽజరోఽమృతః” ఇత్యేవం పావుపక్ష సూపసంహారా దృశ్యేతే । తత్తార్థకత్వం యుక్తమాశ్రయితుమ్ । సచ బ్రహ్మలింగమన్యవరత్వేనపరిణేతుం శక్యమ్ । దశానాం భూత అనంగా జనప్రాణముల రెండిటినిగూడ నంగీకరించినచో జీవోపాననము ముఖ్య ప్రాణోపాననము, బ్రహ్మోపాననమునను మూడువిధములగును పాననము బోధింపఁ బడుచున్నట్లంగీకరింపవలయునని దోషవరముగా హేతుకదము. వ్యాఖ్యానము చేయఁబడుచున్నది. దోషమన్నచో యొకేవాక్యమునందు మూడువిధములగు నర్థమును గ్రహించుటయే యని “సచ... యుక్తమ్య”ని చెప్పఁబడుచున్నది. అనంగా నొకేవాక్యమునందు మూడువిధములగును పాననమును గ్రహించుట యయుక్తమని యభిప్రాయము. అయుక్తమనుటకు హేతువు “ఉపనిషత్ మోపసంహారభ్యాం వాక్యైకత్వ మభ్యుపగమ్యతే” యని చెప్పఁబడుచున్నది. అనంగా నుపనిషత్ మునందు నుపసంహారమునందునూడు వాక్యముల కేకార్థత్వము తెలియవచ్చుచున్నదని యభిప్రాయము. అట్టిగోకవాక్యత “మామేవ ... దృశ్యేతే” యని ప్రదర్శింపఁబడుచున్నది. అనంగా “మామేవ విజానీహి” యని ప్రారంభించి “ప్రాణోఽస్మి” యను శ్రుతిని మధ్యయూహించి, యంతమున “స ఏష ప్రాణ” యను శ్రుతి తెలియవచ్చుటచే నుపనిషత్ మోపసంహారములు రెండునేకార్థమునే బోధించుచున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నదని యభిప్రాయము. కావున నీవాక్యమునందు నేకార్థబోధకత్వమును గ్రహించుట యుక్తమని “తత ... ఆశ్రయితుమ్య”ని చెప్పి యీవాక్యమునందుఁ దెలియవచ్చుడి బ్రహ్మలింగమును వేరొకదానితో నమన్వయముచేయఁ జూచుట శక్యము కాదని “సచ ... శక్యమ్య”ని హేత్వంతరము నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అట్టి బ్రహ్మలింగమధ్యయన “తద్యథా రథస్య రేషు నేమిరర్పితా” యను శ్రుతిచే నుపదేశింపఁబడిన భూతమాత్రలయొక్కయుఁ బ్రజ్ఞామాత్రలయొక్కయు నాభియగు పాణిముసంగు నమర్పణమచనదియని “దశానాం ... అనువపత్తే” యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది. అనంగాఁ బదియగుభూతమాత్రలయొక్కయు పజ్ఞామాత్రలయొక్కయు సమర్పణము బ్రహ్మముకంటె వేరగుదానియందయుక్తమని యభిప్రాయము. కావున నిచట బ్రహ్మమునే గ్రహింపవలయునని తాత్పర్యము. ఇంతియ కాదు. పాణిశబ్దము బ్రహ్మపరముగానిదివఱకు నాశ్రయింపఁ బడియుండుటవలన నటుగూడ నయ్యది సమంజసమేయని “ఆశ్రితత్వాత్”ను సూత్రమునందలి హేతు

మాత్రాణాం ప్రజ్ఞామాత్రాణాం చ బ్రహ్మణోఽస్య తార్కాణనుపపన్నేః । ఆశిత
త్వాచ్చాన్యత్రాపి బ్రహ్మలింగనశ్చాన్యత్రాణశ్చబ్రహ్మణోఽస్యేః ।

ఇహాపి చ హితతమోపన్యాసాది బ్రహ్మలింగయోగాద్బ్రహ్మోపదేశ
ఏవాయమితి గమ్యతే, యత్తుముఖ్యప్రాణలింగం దర్శితం — “ఇదం శరీరం పరి
గృహణ్యతావయతి” ఇతి తదనత్, ప్రాణవ్యాపారస్యాపి పరమాత్మాయత్రత్వా
త్పరమాత్మన్యపచిత్తం శక్యత్వాత్, “న ప్రాణేన నాపానేన మర్త్యో జీవతి
కశ్చన, ఇతరేణ తు జీవన్తి యస్మిన్నేతాప్రపాత్తితౌ” (కాఠ. 2.5.5) ఇతి శ్రుతేః ।
యదపి “న వాచం విజ్ఞానీత వత్సారంవిద్యాత్” ఇత్యాది జీవలింగం దర్శితం
తదపి న బ్రహ్మకక్షం నివారయతి । నహి జీవో నామాత్మ్యవ్యభిన్నో బ్రహ్మణః,
పదము “ఆశిత్రత్వాత్ ... వృత్తే” యని వినయపరబడుచున్నది. అన్యత్రా అపి =
ఇతరస్థలములందుగూడ, బ్రహ్మలింగనశ్చాత్ = బ్రహ్మలింగముండుటవలన
ప్రాణశబ్దస్య = ప్రాణశబ్దమునకు, బ్రహ్మణి = బ్రహ్మమునందు, వృత్తే =
వినియోగముండుటవలన.

ఇట్లు ప్రకరణంతరమందుఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మమునందుండుటందేని
యీప్రకరణమునందుఁ గూడనట్లే యని స్పష్టపరబడిన “ఇహాపిద్వ్యోగాత్”ను
సూత్రమందలి పదము, “ఇహాపిచ ... గమ్యతే” యను భాష్యముచే వివరింపఁ
బడుచున్నది. అనఁగా నిచటఁ గూడ హితతమోపన్యాసము మొదలుగాఁగలిగిన
బ్రహ్మలింగము లుండుటవలన నీప్రకరణముగూడ బ్రహ్మోపదేశమే యని యభి
ప్రాయము, ఇట్లు స్వాభిమతమును బ్రదర్శించి పూర్వపక్షవాదమును నిరసించఁ
బూర్వపక్షబీజము “యత్తు ... ఇతి”యని ‘ఇదం శరీర’మను శ్రుతి ముఖ్యప్రాణ
లింగమని యనువదించి యయ్యది పొరపాటని యందులకు హేతువు “ప్రాణ
వ్యాపారస్యాపి ... ఇతిశ్రుతే” యని నిరూపించుచున్నారు. మర్త్యః = మను
జుడు, కశ్చన = ఒకానొకఁడును, ప్రాణేన = ప్రాణముచేత, న జీవతి = జీవింప
లేడు, అపానేన = అపానముచేత, న = జీవింపలేడు, తు = కాని, యస్మిన్ =
దేనియందు, ఏతే -- ఈప్రాణాపానములు, ఉపాశ్రితౌ = ఆశ్రయించియున్నవో,
అట్టి, ఇతరేణ = వేరొకదానిచే, జీవంతి = జీవించుచున్నారను, శ్రుతిచేఁ
బ్రాణవ్యాపారముగూడఁ బరమాత్మాధీనమగుటవలనఁ బరమాత్మయందే యీ
శరీరధారణమోపచారికముగ నమన్వయముచేయుట యుచితమని యాశయము.
ఇక “యదపి ... దర్శితమను” వాక్యముచే “నవాచమ్య”ను శ్రుతి జీవలింగ
మును పూర్వపక్షబీజముననువదించి యరమ్యదిగూడ బ్రహ్మపరమే యగుటలో
నభ్యంతరములేదని “తదపి ... నివారయతి” యని చెప్పబడుచున్నది. జీవ
లింగము బ్రహ్మలింగమెట్లగునన జీవుడనువాఁడు బ్రహ్మముకంటె నెంతమా

“తత్త్వమసి” “అహం బ్రహ్మస్మి” ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః బుద్ధ్యాద్యుపాధికృతం తు విశేషమాశ్రిత్య బ్రహ్మేవ సజ్జీవః కర్తా భోక్తా చేత్యుచ్యతే । తస్య పాధి కృతవిశేషపరిత్యాగేన స్వరూపం బ్రహ్మ దశయితం “న వాచం విజిజ్ఞాసీత వత్కారం విద్యాత్” ఇత్యాదినా ప్రత్యగాత్మాభిముఖికరణారముపదేశో న విరుద్ధతే । “యద్వాచానభ్యుదితం యేన వాగభ్యుద్యతే తదేవ బ్రహ్మత్వం విద్ధి నేదం యదిదముపాసతే” (కే॥ 1-4) ఇత్యాది చ శ్రుత్యంతరం వచనాది క్రియావ్యాకృతస్యైవాత్మనో బ్రహ్మత్వం దశయతి । యత్సంరేతదుక్తమ్— “సహ హ్యేతావస్థిభ్యుర్గీ నసతః సహోత్క్రామతః” ఇతి ప్రాణపృష్ణాత్మ నోద్భేదదశానం బ్రహ్మవాదే నోపపద్యత ఇతి । నైష దోషః । జ్ఞానక్రియాశక్తి

శ్రము వేలుగాదని శ్రుతితాత్పర్యమైయున్నట్లు “సహి ... ఇత్యాదిశ్రుతిభ్యః”యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా “తత్త్వమసి” “అహంబ్రహ్మస్మి”యనుశ్రుతులచేజీవుడే బ్రహ్మనుని యుపదేశింపబడుచున్నదని తాత్పర్యము. జీవేశ్వరులొక్కటే యగుచో జీవేశ్వరులకు వ్యవహారసిద్ధమగు భేదమెట్లు త్రోసివేయబడుచున్నదన వ్యవహార సిద్ధమగు జీవేశ్వరభేదమునకు దగునుపవత్తి “బుద్ధ్యాద్యుపాధికృతం...చేతుచ్యతే” యని చెప్పబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మమునకు బుద్ధ్యాద్యుపాధిసంబంధము గలుగ జీవుడనువ్యవహారము గలుగుచున్నదని యభిప్రాయము. అట్టి జీవున కుపాధివిశేషమును ద్రోసి స్వస్వరూపమగు బ్రహ్మభావమును బోధింప “న వాచం విజిజ్ఞాసీత ” యను శ్రుతి జిజ్ఞాసువును బ్రత్యగాత్మవైపున కు మఱలించుటకుఁ గాను కేయు నుపదేశమని గ్రహించినచో విరోధసంతమాత్రములేదని “తస్య ... సవిరుద్ధతే” యని జీవలింగమునకు సమాధానముచెప్పి శ్రుత్యంతరముచే గూడ వచనాదిక్రియలతోఁగూడిన యాత్మకే బ్రహ్మభావము బోధింపబడుచున్నదని దృష్టాంతముగూడ “యద్వాచా ... దర్శయతి” యని చెప్పబడుచున్నది. యత్ = ఏది, వాచా = వాక్కుచే, అనభ్యుదితం = చెప్పబడదో, యేన = దేనిచే, వాక్ = వాగింద్రియము, అభ్యుద్యతే = బయలువెడలుచున్నదో, తదేవ = అయ్యదియే, బ్రహ్మ = బ్రహ్మమును, త్వం = నీవును అని, విద్ధి = తెలిసికొనుము. యత్ = ఏ, ఇదం = ఈ పరిదృశ్యమానమగు వస్తువును, ఉపాసతే = ఉపాసించు చున్నారో (తత్) ఇదం = ఆయీ పరిదృశ్యమానమగువస్తువు, న = బ్రహ్మము కాదు.

ఇక ‘సహహ్యేతా’ యను శ్రుతిచే వినపచ్చెడి జీవప్రాణభేదము బ్రహ్మ వాదమునందు యుక్తముగాదను పూర్వపక్షబీజమును “యత్పునః...నోపపద్యతే” యని యనువదించి యయ్యది యొకదోషముగాదని సమాధానము చెప్పుచున్నారు. దోషాభావమునకు హేతువు “జ్ఞానక్రియాశక్తి...అవిరుద్ధమృ”ను భాష్యముచే

ద్వయాశ్చయయోర్భృద్ధిప్రాణయోః ప్రత్యగాత్మీయపాదభూతయో స్థేదనిర్దేశోప
 పత్తేః । ఉపాధిద్వయోపహితస్య తు ప్రత్యగాత్మీయః స్వయాపేణాభేద
 ఇత్యతః । ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మేత్వేనీకరణమవిగుడన్ । అథవా
 “నోపాసాత్మేవిధ్యా దాశ్రితత్వాదిహ తద్వ్యోగాత్” ఇత్యన్వాయ
 మన్యోఽర్థః — నబ్రహ్మవాక్యేపి జీవముఖ్యప్రాణలింగం విగుడ్యతే । కథమ్ ।
 ఉపాసాత్మేవిధ్యాత్ । త్రివిధమిహ బ్రహ్మోపాసనం వివక్షితం, ప్రాణధర్మేణ
 ప్రజ్ఞాధాత్మేణ స్వధర్మేణచ । తత్ర “ఆయురమృతిముపాస్వాయుః ప్రాణః”
 ఇతి, “ఇదం శరీరం పరిగృహ్యోన్మావయతి” ఇతి, “తస్మాదేతదేవోకముపాసిత”
 ఇతి చ ప్రాణధర్మః । అథ యథాస్య ప్రజ్ఞాయై సర్వాణి భూతాన్యేకీభవన్తి
 జెప్పబడుచున్నది. ఏమన—జ్ఞానతత్త్వకాశ్రయమగు జునియుఁ గియాశక్తి,
 కాశ్రయమగు ప్రాణమును బ్రత్యగాత్మీయపాదులగుటంజేసి ననిర్దేశము యుక్తమే.
 అంతియకాదు. ఉపాధిద్వయోపహితమగు ప్రత్యగాత్మీయ స్వయాపముచే నభే
 దమే గావున “ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా = ప్రాణమే ప్రజ్ఞాత్మ” యను నభేదోప
 దేశము విగుడముగాదని యభిప్రాయము.

ఇట్లు “నోపాసాత్మేవిధ్యాదాశ్రితత్వాదిహ తద్వ్యోగాత్”ను సూత్ర
 వాక్యమునకు నభ్యర్థితమగు సర్థవిశేషము లన్ని సజ్జాంతరముచేఁ గూడి నర్థ
 మును బ్రతిపాదించుట శాధకముగాదని యట్టియ్యమును “అథవా...అన్యోఽర్థ
 యను నావ్యముచే నుపక్రమింపబడుచున్నది. అనఁగా బ్రహ్మవాక్యమున
 జీవలింగమును ముఖ్యప్రాణలింగమును విగుడముగాదని యభిప్రాయము. ఇట్లు
 చెప్పి మధ్యస్థుడు ‘కథమ్’ని ప్రశ్నింప “ఉపాసాత్మేవిధ్యాత్”ని సూత్రమిందలి
 హేతుపదమాకర్షింపబడుచున్నది. హేతుపదముయొక్క యర్థము. “త్రివిధ
 మిహ...స్వధర్మేణచ” యని వివరింపబడుచున్నది. ఈవాక్యమునందుఁ బ్రాణ
 ధర్మముచేతను బ్రజ్ఞాధర్మముచేతను స్వధర్మముచేతను మూడువిధములుగ
 బ్రహ్మోపాసనము విధింపబడుచున్నది. అందుఁ బ్రాణధర్మముచే నుపాసనము
 “తత్ర...ప్రాణధర్మమ్”ను భాష్యముచేఁ జెప్పబడుచున్నది. ఆయుః =
 ఆయువే, అమృతం = బ్రహ్మము, ఆయుః = ఆయునే, ప్రాణః = ప్రాణమని,
 ఉపాస్య = ఉపాసించుము.

తస్మాత్ = అకారణముచే, ఏతదేవ = ఈప్రాణమునే, ఉక్థం = ఉక్థ
 ఘని, = ఉపాసిత = ఉపాసించవలయునని చెప్పబడుచున్నది.

ఇక “అథ యథా...ప్రజ్ఞాధర్మ” యను భాష్యముచేఁ బ్రజ్ఞాధర్మముచే
 నుపాసనము విధింపబడుచున్నది. అథ = అనంతరము, యథా = ఏప్రకారము,
 అన్వయః = ఈ, ప్రజ్ఞాయై = ప్రజ్ఞకొఱకు, సర్వాణి = సమస్తములగు, భూతాని =

తద్వ్యాఖ్యానము:” ఇత్యుపక్రమామ్య “వాగేవాస్యా ఏకమజ్ఞమదూదుహ తస్యై నామ పరస్మాత్ప్రతివిహితా । భూతమాత్రా క్షజ్ఞయా వాచం సమూహవ్యా వాచా సర్వాణి నామాన్యాహ్నతి” ఇత్యాదిః ప్రజ్ఞాధర్మః । “తా వా ఏతా దత్తైవ భూత మాత్రా అధియజ్ఞం దశ ప్రజ్ఞామాత్రా అధిభూతమ్ । యద్ధి భూతమాత్రా న స్యుర్న ప్రజ్ఞామాత్రాః స్యుః । యద్ధి ప్రజ్ఞామాత్రా న స్యుర్న భూతమాత్రాః స్యుః । సవ్యాన్యతరతో రూపం కించన సిద్ధ్యేత్ । నో ఏతన్నానా । తద్యథా గపిన్యాశేషు నేమిరస్మితా నాభావరా అస్మితా ఏనమేవైతా భూతమాత్రాః ప్రజ్ఞామాత్రాన్యస్మితాః ప్రజ్ఞామాత్రాః ప్రాణేఽస్మితాః న ఏష ప్రాణ ఏవ ప్రజ్ఞాత్మా” ఇత్యాదిర్బ్రహ్మధర్మః । తస్మాద్బ్రహ్మణ ఏవైతదుపాధిద్వయధర్మేణ

భూతములు, ఏకీభవంతి = ఒకటమును బొందుచున్నవై, తత్ = ఆబ్రహ్మ మును, వ్యాఖ్యాస్యామః = వివరించుచున్నామని యుపక్రమించి, వాగేవ = వాగింద్రియమే, అస్యాః = ఈ ప్రజ్ఞయొక్క, ఏకం = ఒకటగు, అంగం = అంగ మును, అదూదుహత్ = కలుగజేసెను. తస్యై = ఆపౌజ్ఞకొఱకు (ఆపౌజ్ఞకు) పరస్మాత్ = పిమ్మట, నామ = పేరు, ప్రతివిహితా = తెలియజేయబడినది. భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలగుశబ్దస్వర్యాదులు, వాచం = వాగింద్రియమును, ప్రజ్ఞయా = జ్ఞానముచే, సమూహవ్యా = అధిష్ఠించి, వాచా = వాగింద్రియముచే సర్వాణి = సమస్తములగు, నామాని = నామములను, ఆహ్నతి = పొందుచున్న దని ప్రజ్ఞాధర్మము చెప్పబడుచున్నది.

ఇక బ్రహ్మధర్మముచే నుపాసనము “తావా ఏతాః ... ఇత్యాది బ్రహ్మధర్మ” యను భాష్యముచే జెప్పబడుచున్నది. తావా ఏతాః = ఆయా, దత్తైవ = పదియగు, భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, అధిప్రజ్ఞం = ప్రజ్ఞతో సంబంధించినవి. దశ = పదియగు, ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, అధి భూతం = భూతములతో సంబంధించున్నవి. భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, నస్యః యథా = లేకపోయినచో, ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, నస్యః = కలుగ నేరవు. ప్రజ్ఞామాత్రాః = ప్రజ్ఞామాత్రలు, నస్యఃయత్ = లేకపోయి నచో, భూతమాత్రాః = భూతమాత్రలు, నస్యః = కలుగ నేరవు. అన్యతరతః = ఎద్దియోయొకదానివలన, కించన = ఒకానొక, రూపం = రూపము, సిద్ధ్యేత్ = సిద్ధింపదు. ఏతత్ = ఇది, నానా = అనేకవిధములగు భేదములుగలది, నో = కాదు, అని విధింపబడుచున్నది.

ఇట్లు ప్రకరణసందర్భమును బ్రదర్శించి ఫలితము “తస్మాత్ ... వివక్షీ తమ్మ”ని యుపసంహరము చేయబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మమునకుపాధి

స్వధర్మేణ చైకముపాసనం త్రివిధం వివక్షితమ్ । అన్యత్రాపి “మనోమయః ప్రాణశరీరః” (ఛా. 3-14-2) ఇత్యాదాపుపాధిభిర్మేణ బ్రహ్మణ ఉపాసన మాశ్రితమ్ । ఇహాపి తద్యుజ్యతే వాక్యసౌప్యక్రమోపసంహారభ్యామేకాగ్రత్యాన గమాత్పూర్వప్రబ్రహ్మలిక్ష్ణావగమాత్ప తస్మాద్బ్రహ్మవాక్యమేతదితి సిద్ధమ్॥౩౦॥

ద్వయమగు జీవప్రాణములయొక్క ధర్మముచేతను, స్వగన్ధముచేతను, మూడు విధములగు నుపాసనము వివక్షచేయబడుచున్నదని యభిప్రాయము.

ఇత “అశ్రితత్వాత్” ను వివక్షమునకు “అన్యత్రాపి ... ఉపాసన మాశ్రితమ్” ను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా “మనోమయః ప్రాణశరీరః” మున్నగు ప్రకరణములందు నుపాధిధర్మముచే బ్రహ్మమునకుపాసనము వివక్షచేయబడుచున్నదని యభిప్రాయము.

ఇత “ఇహ తద్యోగాత్తను నూత్రపదమునకు “ఇహాపి ... అవగ మాచ్చ”యను భాష్యముచే వివరింపబడుచున్నది. అనగా వాక్యముయొక్క యుపక్రమోపసంహారములకు సాక్షేయర్థము చేరియున్నట్లనలనను, గ్రామ లింగము ప్రజ్ఞాలింగము బ్రహ్మలింగము గూడఁ దలియనచ్చుటచేతను నీ ప్రకరణమునందుగూడ మూడువిధములగు నుపాసనమును యుక్తమేయని యభిప్రాయము.

ఇట్లు సూత్రమునందలి సిద్ధాంతవాక్యమునకు రండువిధములగు నర్థ మును బ్రతిపాదించి యధికరిణతాత్పర్యము “తస్మాద్బ్రహ్మవాక్యమేతదితి సిద్ధమ్”ని యుపసంహారము చేయబడుచున్నది. ॥౩౦॥

స్వప్రబ్రహ్మలింగశ్రుతి సమన్వయవిశేషము.

నిత్యానిత్యవస్తువివేకము ఇహముతార్థఫలభోగవిరాగము శమాది సంపత్తి మముక్షుత్వము నను సద్గుణసంపదలుగఁ బురుషునకు బ్రహ్మజ్ఞానేచ్ఛ జనించుననియు నప్పుడట్టిజ్ఞాను పుపనదనవిధిననుసరించి శ్రోత్రియుడగు బ్రహ్మ నిష్ఠునిఁజేరి యాతనిముఖమున వేదాంతవాక్యశ్రవణమును గావించవలయుననియు శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేదవ్యాసభగవానులచే “అథాతోబ్రహ్మజ్ఞానా” యనిప్రతిజ్ఞ చేయబడెను. జ్ఞాన్యమగు బ్రహ్మము జగదుత్పత్తిస్థితిలయకారణమనియునానంద

స్వరూపమనియు, వేదాంతక వేద్య మనియు 'జన్మాద్యస్వయత' యనుసూత్రముచే లక్షణప్రమాణములు నిర్వచింపబడినవి. ఈ రెండుసూత్రములను "భృగుర్వైవాకాణిః పరణం పితరీమిషససాగ" యనువాక్యమాదిగాగల్గి "సైమా భార్గవీ వారుణీవిద్యా వరమే ప్రియానున్ పృత్తిస్థితా" యను వాక్యమంతముగాగల్గిన శైత్తిరీయోప నిషద స్తుతిమగు భృగువగుణసంవాదముచే ప్రధానముగాగల్గిన స్మరింపబడుటం చేసి యాకరణమే యీ రెండుసూత్రములకు విషయవాక్యముగా నొప్పుచున్నది. "శాస్త్రయోనిత్వాత్"ను సూత్రము తంత్రముచే నుచ్చరింపబడి ప్రకారాంతర ముచే బ్రహ్మము ఋగ్వేదాదిశాస్త్రమునకుఁ గారణమనియు, విజ్ఞానఘనమనియు, శాస్త్రీకనమిధగమ్యమనియు శాస్త్రార్థపరిశుద్ధికోఱుఁగఁ బ్రదర్శింపబడియెను. ఈ సూత్రము బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీయాజ్ఞానలక్ష్మ్యసంవాదము ప్రధాన ముగాగల్గి స్మరింపబడినది. మైత్రేయీబ్రాహ్మణమున నాత్మకుఁ జెప్పబడిన శాస్త్రయోనిత్వము, విజ్ఞానఘనత్వమును బ్రకృతమున బ్రహ్మమునకు సూత్రకారు లచే సనుస్వయముచేయఁబడుటంజేసి బ్రహ్మాత్మలకునభేదము శ్రీకృష్ణద్వైపాయన వేదవ్యాసధగవానులకుఁ బరమతాత్పర్యమని శాస్త్రారంభమున స్మరింపబడిన యీ మూడుసూత్రములచేతను సువ్యక్తమగుచున్నది.

ఇట్టిమూడుసూత్రములచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడిన తత్త్వమే సకలవేదాంత ములయొక్కతత్త్వమని సకలేతరపక్షనిరసనపూర్వకముగ "తత్త్వ సమన్వయాత్"ను సూత్రముచేఁ బ్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ఇందలి 'తు' శబ్దముచే సకలేతరపక్షని రసనము సూచింపబడుచున్నది. తచ్ఛబ్దముచే జగత్కారణమును శాస్త్రయోని యునగు బ్రహ్మము నిర్దేశింపఁబడుచున్నది. "సమన్వయాత్"ను పదముచే సకల వేదాంతసమన్వయము ప్రతిజ్ఞచేయఁబడుచున్నది. ఇట్టిచతుస్సూత్రిచే వేదాంత సిద్ధాంతమును సిద్ధముగఁబ్రతిజ్ఞచేసి యట్టియాశయమే సకలవేదాంతములచేబోధింపఁ బడుచున్నదని జ్ఞానువులనుబోధింప నుత్తరగ్రంథము రచింపఁబడినది. అందు "ఋగ్వేదాశబ్దమృ"ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి షష్ఠప్రపాఠక మగు శ్వేతి కేమూడాలకసంవాదమున "సదేవ సోమ్యేదమగ్ని ఆసీదేకమేవాద్వితీ యమృ"ను ప్రసించే బూర్వోక్తమగు బ్రహ్మమే యుపదేశింపఁబడుచున్నదనియు నితరపక్షవాదులు దలచునట్లు వేదాంతవస్తువెంతమాత్రము బోధింపఁబడలేదనియుఁ బ్రధానమల్లనిబద్ధాన్వయము ననుసరించి సాంఖ్యమతసిరాసపూర్వకముగఁ బ్రదర్శింపఁబడియెను. ఇతీయ కాదు. సకలవేదాంతములు గూడఁ బూర్వోక్త మగుబ్రహ్మమును బోధించుటయందే తాత్పర్యమును గల్గియున్నవని "గతిసామాన్యత్తి"ను సూత్రముచే వేదాంతవాక్యములకు గతిసామాన్యము ప్రదర్శింపఁ బడియెను.

ఇతః “అనందమయో భ్యాసాత్”ను సూత్రముచే ద్విత్వీయోపనిషత్తునందలి “బ్రహ్మవిదాసోన్మితీ పరమ్మ”ను వాక్యము మొదలుగాఁగల్గి “ఇన్ద్రియనిషత్”ను వాక్యమంతముగాఁ గల్గిన యుపనిషత్తునందు వినివచ్చుడి “బ్రహ్మపుచ్చంప్రతిష్ఠా” యను వాక్యముచే విదినందు జగత్కారణముగనుపదేశింపఁబడిన బ్రహ్మము సకలజగదాధారభూతమనియు నిర్విశేషమనియు సత్యము, జ్ఞానము ననంతము నానందము నను లక్షణములతో నొప్పుచున్నదనియు నిరూపింపఁబడుచున్నది.

ఇంతియకాదు. నేదాంతములచే బ్రహ్మము నానురూపవికారభేదోపాధివిశిష్టమును దద్రహితమునని ద్వివిధమనియు, నంగు మొట్టొకటి సవిశేషమనియు సగుణమనియు వ్యవహరింపఁబడుచు నుపాన్యమై భావనావిశేషముకొలఁది బ్రహ్మలోకమవధిగాఁ గలిగినట్టి యుచ్ఛానచఫలములగుఁ గారణమనియు రెండవదియగు నిర్విశేషస్వరూపము జ్ఞేయమే యగుచు సర్వోముక్తికారణమగుచున్నదనియు వ్యవస్థచేయఁబడుచున్నది.

“అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్”ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి యుద్గిథప్రకరణమునందలి “య ఏహోఽన్తరాదిత్యే హిరణ్యయః పురుషో దృశ్యశే హిరణ్యశ్రస్త్విరణ్యకేశ ఆసణభూత్సర్వ ఏవ సువర్ణస్తస్య యథా కప్యానం పుండరీకమేవమక్షిణీ, తస్యోదితి నామ స ఏష సర్వభ్యః పాప్యభ్య ఉదిత ఉదేతి హ వై సర్వభ్యః పాశ్మభ్యః, య ఏవం వేద ఇత్యథోదనతమ్మ”ను వాక్యమందు వినివచ్చుడి యస్తశ్చబ్రహ్మచ్యుడు పూర్వోక్తమగు బ్రహ్మమేయవి నిర్వచింపఁబడుచున్నది. ఇందుఁ బ్రదర్శింపబడిన ధర్మములన్నియన 1 సర్వపాప్మాపగమము, 2 సర్వాత్మకత్వము, 3 గానములయందు గీయమానత్వము ననునవి.

ఇదియిట్లుండఁ బరమేశ్వరునిచే సాధకుల ననుగ్రహించుటకొరకు నిశేచ్ఛాపశమున మాయామయరూపములు ధరింపఁబడుచుండుననియు, నట్టిరూపములలో హిరణ్యశ్రస్త్వాదిరూపమొకటనియు నిర్వచింపఁబడుచున్నది. దానంజేసి రూపములు మాయామయములగుటవలన వాస్తవమెంతమాత్రమునుగావు. కావున బ్రహ్మముయొక్క నిర్విశేషరూపమునకు నామరూపవికారభేదోపాధులను వర్ణించు వాక్యములెంతమాత్రమును బాధకములుగావని పరమతాత్పర్యము.

“ఆకాశ స్తలింగాత్”ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి శాలావత్యజైవలినంవాదమున వినివచ్చుడి “అన్య లోకస్య కా గతి రిత్యాకాశ ఇతి

హోవాచ" యను వాక్యమునందలి యాకాశశబ్దము వాక్యశేషమున బ్రహ్మలింగముల వివేచనమునవలన బ్రహ్మబోధకమేయని ప్రతిజ్ఞచేయబడుచున్నది. ఇందుఁ దెలియవచ్చుడి లింగములు భూతములయొక్క యుత్పత్తిలయములు జ్ఞానస్వము పరాయణత్వము నానంత్యము ననునవి.

ఇక "అత ఏవ ప్రాణ" యను సూత్రముచే జాకాయణప్రస్తోత్ర సంవాదమున "కతమా సా దేవ తేతి ప్రాణ ఇతి హోవాచ" యను శ్రుతియందలి ప్రాణశబ్దమునకుఁ దచ్చేషమున బ్రహ్మలింగములు దెలియఁబడుటవలనఁ బ్రాణశబ్దము బ్రహ్మపరమేయని నిర్వచింపబడుచున్నది. ఇచటఁ దెలియవచ్చుడి లింగములు భూతములయొక్క యుత్పత్తిలయములు.

ఇక "జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్త"ను సూత్రముచే ఛాందోగ్యమున మూడవయధ్యాయమునఁ బదుమూడవఖండమందుఁ దెలియవచ్చుడి, "అథ యదతః షరో దిప్రా జ్యోతిర్ద్రివ్యతే" యను శ్రుతియందలి జ్యోతిశ్శబ్దము తత్పూర్వ వాక్యమున వివేచనముచే "పాదోఽస్యవిశ్వాభూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి" యని చరణసంకీర్తనము చేయబడుటవలన బ్రహ్మపరమేయని నిర్ణయము చేయబడుచున్నది.

ఇక "ప్రాణస్తథానుగమాత్త"ను సూత్రముచే గౌషీతక బ్రాహ్మణము నందలి యింద్రవ్రతర్థనాఖ్యాంకయందు నింద్రునియాత్మగ నుపదేశింపఁబడినప్రాణశబ్దము పూర్వాపరసందర్భవిశేషముచే బ్రహ్మబోధకమే యని నిర్వచింపఁబడుచున్నది.

ఇందొకవిశేషము గలదు. ఇంద్రునియొక్క యాత్మగఁబలుకఁబడిన ప్రాణము బ్రహ్మమని నిర్వచింపఁబడుటఁజేసి యింద్రునియొక్క యాత్మయే బ్రహ్మమని తేలుచున్నది. ఇంద్రుడన్ననో జీవకోటిలో లెక్కింపఁబడు నొక దేవతా విశేషము. జీవవిశేషమగునింద్రుడు దనయాత్మను బ్రహ్మముగా నెట్లుబోధించెనని యాక్షేపము గలుగ "శాస్త్రదృష్ట్యాతావదేశో వామదేవత"ని సమాధానము సూత్రకారులచే స్మరింపఁబడియున్నది. దానంజేసి జీవేశ్వరైక్యమనఁగా బ్రహ్మత్వైక్యము శాస్త్రహృదయమని శ్రీకృష్ణద్వైపాయనవేదవ్యాసభగవానులు కంఠోక్తిగ స్మరించినట్లు సుస్పష్టము.

ఇట్టిపాదముచే స్పష్టబ్రహ్మలింగశ్రుతులుగా శ్రీకృష్ణద్వైపాయనభగవానులచే బ్రదర్శింపఁబడిన వేదాంతములెవ్వయినా దైత్తియోపనిషత్తునందలి భృగువల్లి, బ్రహ్మవల్లి, ఛాందోగ్యవల్లి ప్రసాదకము, ఉద్దేహప్రకరణమున శాలావత్సజైవలిసంపాదము, చాకాయణప్రసోత్తిసంపాదము, మూడవయథ్యాయమందలి జ్యోతిర్వాక్యము, బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీయాశ్శునల్కృత్యసంపాదము, కౌషీతకీ బాహ్యమునందలి యింద్రప్రతర్హసంపాదమునని తెలియవచ్చుచున్నది.

దీనిని బట్టి బ్రహ్మజ్ఞానువు ప్రథమమున నీప్రకరణముల ననన్యము విమర్శించి యనంతరమున నితరప్రకరణములను విమర్శనమునకుఁ జేకొనవలయును గాని వేదాధికమునఁ బ్రదర్శింపఁగూడదని శ్రీకృష్ణద్వైపాయనవేదవ్యాస భగవానులయొక్క మంగళాశాసనముని సుస్పష్టమగుచున్నది. ఇందు దాహరింపఁబడిన ప్రకరణములందు సూత్రాకారులచే విషయములుగాఁ బ్రదర్శింపఁబడిన పదములును, నట్టిపదములను బ్రహ్మబోధకములని నిర్వచించుటకుఁ దగు వాక్యవిశేషములను దక్క యాగమమానులచే నభినివేశముతోఁ దలంపఁబడు విష్ణాదికబ్రహ్మముమాత్ర మివాప్రకరణములందు నించుకేనియు వినరాకుండుటంజేసి తత్పరములుగ నీ వేదాంతములనుగాని సూత్రములనుగాని సమన్వయము చేయుట పుత్రినూత్రవ్యాకోపమునకుఁ గారణమని నిశ్చయింప నొప్పును.

ఇక నీస్పష్టబ్రహ్మలింగసమన్వయాధికారమునందు స్ఫరింపఁబడిన పృథ్విదైత్యధికరణములయందు జ్ఞానాధికరణము జన్మాద్యధికరణము నానన్తమయాధికరణముననుమూడును దైత్తియోపనిషత్తునందలి రెండుప్రకరణములనుసరించుచున్నవి. శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము బృహదారణ్యకమునందలి మైత్రేయీ బ్రాహ్మణము ననువదించుచున్నది. ఈక్షత్వంతరాకాశప్రాణజ్యోతిరధికరణములైదును ఛాందోగ్యోపనిషత్తు ననుసరించుచున్నవి. పదునొకండవ యధికరణమగు నింద్రప్రాణాధికరణము కౌషీతకమునందలి యింద్రప్రతర్హనాభ్యాయక ననుసరించుచున్నది.

ఇందు మొదటిమూడధికరణములనునఁగా జ్ఞానాధికరణము జన్మాద్యధికరణము శాస్త్రయోనిత్వాధికరణమును నిర్ణాయకగ్రంథమనఁబడుచున్నది. ఈక్షత్వధికరణమదిగాఁగలగ్రంథమంతయు నిర్ణేతత్యగ్రంథముగా నలరారుచున్నది. ఈరెండుగ్రంథములకునును సంబంధమును బ్రదర్శించుచు సర్వవేదాంత

ఇతి శ్రీమచ్చార్గిరకమీమాంసాభాష్యే శ్రీవిద్యాశంకరభగవత్పాదకృతౌ
 ప్రథమాధ్యాయస్య ప్రథమః పాదః॥ ౧౧॥
 స్వప్నబ్రహ్మలిజ్జశుతినమన్వయః

సమన్వయమును నిర్ణాయక గ్రంథతాత్పర్యమేయని నాల్గవదియగు సమన్వయాధి
 కరణము బోధించుచున్నది. దీనింబట్టి ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి వాక్యము
 లెక్కుడుగ సంశయగ్రస్తములగుటవలన నవ్యానినిర్ణయము తెత్తిరీయశుతీచే
 వ్యవస్థచేయఁబడవలయునను న్యాయమును శ్రీకృష్ణద్వైపాయనభగవాను లనున
 రించి యున్నట్లు తెలియనచ్చుచున్నది. ఇంతియకాదు. ఉత్తరగ్రంథస్వరూపము
 గూడ నీన్వాయమునే యనుసరించుచున్నట్లు తెలియనచ్చుచున్నది. కావున సర్వ
 వేదాంతములకు నర్థనిర్ణయమునందుఁ దెత్తిరీయశుతీ నిర్ణాయకమగుచు సకల
 శుతీశిరోవతంసముగ నలరారుచున్నది. కావున వేదాంతవిజ్ఞాన సునిశ్చితార్థ
 లకుఁ దెత్తిరీయశుతీ యగ్రగణ్యము.

ఇయ్యది శ్రీమత్పరమహంసపరివ్రాజకాచార్యవర్యేత్యాది సకలబిరుదావళీ
 విరాజమాన శృంగేరీ శ్రీ విరూపాక్ష శ్రీవిద్యాశంకర
 పదమాంబు వేదప్రకాశిత ద్వైతధావంతచండభాస్కర
 జగద్గురు శ్రీ కల్యాణానందభారతీ మాంతాచార్య
 స్వాములవారిచే రచింపఁబడిన కల్యాణసుధ
 యను శాంకర బ్రహ్మసూత్రభాష్య
 వ్యాఖ్యయందుఁబ్రథమాధ్యాయ
 యమునఁబ్రథమపాదము.

2/2/2
 ౫౩.౭౩.

ಲಕ್ಷ್ಮಿ ಪ್ರವೇಶ, ತೆನಾಲಿ.

